

﴿١٠٩١٣﴾

﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ (٢٩) ﴿[النصر]

الجذوة : قطعة من نار متوهجة ليس لها لهب ، ومعنى تصطلون أى : تستدفئون بها ، وفى موضع آخر قال ﴿بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾ (٧) ﴿[النمل] يعنى : شعلة لها لسان ولهب ، فمأربهم - إذن - على هذه الحال أمران : مَنْ يخبرهم بالطريق حيث تاهت بهم الخطى فى مكان لا يعرفونه ، ثم جذوة نار يستدفئون بها من البرد .

وفى موضع آخر^(١) لهذه القصة لم يذكر قوله تعالى : ﴿امْكُثُوا﴾ (٢٩) ﴿[النصر] وهذا من المآخذ التى يأخذها السطحيون على أسلوب القرآن ، لكن بتأمل الموقف ترى أنه أخذ صورة المحاورة بين موسى وأهله .

فزوجة وزوجها ضمَّهما الظلام فى مكان موحش ، لا يعرفون به شيئاً ، ولا يهتدون إلى طريق ، والجو شديد البرودة ، فمن الطبيعى حين يقول لها : إني رأيت نارا سأذهب لأقتبس منها أن تقول له : كيف تتركنى وحيدى فى هذا المكان ؟ فربما تضل أنت أو أضل أنا ، فيقول لها ﴿امْكُثُوا﴾ (٢٩) ﴿[النصر] إذن : لابد أن هذه العبارة تكررت على صيغتين كما حكاها القرآن الكريم .

كذلك فى : ﴿سَاتِيكُمْ﴾ (٧) ﴿[النمل] وفى مرة أخرى ﴿لَّعَلِّي آتِيكُمْ﴾ (٢٩) ﴿[النصر] قالوا : لأنه لما رأى النار قال ﴿سَاتِيكُمْ﴾ (٧) ﴿[النمل] على وجه اليقين ، لكن لما رجع نفسه ، فربما طغفت قبل أن يصل إليها استدرك ، فقال ﴿لَّعَلِّي آتِيكُمْ﴾ (٢٩) ﴿[النصر] على سبيل رجاء غير المتيقن .

(١) وذلك فى سورة النمل . قال تعالى : ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ

آتِيكُمْ بِنَهَابٍ قَبَسٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ (٧) ﴿[النمل]

﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ
فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْشِيَ
إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٠)

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يعطينا خريطة تفصيلية للمكان ، فهناك مَنْ قال : من جانب الطور ، والجانب الأيمن من الطور . وهنا : ﴿ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ ۚ ﴾ (٢٠) [القصر] ومضمون النداء : ﴿ أَنْ يَمْشِيَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٠) [القصر] سمع موسى هذا النداء يأتيه من كل فواحيه ، وينساب في كل اتجاه : لأن الله تعالى لا تحيزه جهة : لذلك لا تَقُلْ : من أين يأتي الصوت ؟ وليس له إلفٌ بأن يخاطبه الرب - تبارك وتعالى .

ومع النداء يرى النار تشتعل في فرع من الشجرة ، النار تزداد اشتعالاً ، والشجرة تزداد خضرة ، فلا النار تحرق الشجرة بحرارتها ، ولا الشجرة تُطفئ النار برطوبتها^(١) ، فهي - إذن - مسألة عجيبة يحارُّ فيها الفكر ، فهل يستقبل كلُّ هذه العجائب بسهولة أم لا بدُّ له من مراجعة ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهَاجِرُ كَانْهَا جَانًّا وَلَّى
مُذْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْشِي بِمُؤَسْوَةٍ أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ
مِنَ الْآمِنِينَ ﴾ (٢١)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم عن أبي بكر الثقفي قال : أتى موسى عليه السلام الشجرة ليلاً وهي خضراء والنار تتروّد فيها ، فذهب يتناول النار فمالت عنه فذعر وفزع .. (أورده السيوطي في الدر المنثور ١/١١٣)

وفى موضع آخر يسأله ربه لِيُؤْتِسِه : ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ (١٧) [عنه] وَقُلْنَا : إِنْ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَام - أَطَالَ فِي هَذَا الْمَوْقِفِ لِيُطِيلَ مُدَّةَ الْأُنْسِ بِرَبِّهِ ، فَلَمَّا أَحَسَّ أَنَّهُ أَسْرَفَ وَأَطَالَ قَالَ : ﴿وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ آخَرٌ﴾ (١٨) [عنه] فَاظْتَبَ أَوَّلًا لِيُزَادَ أَنْسَهُ بِرَبِّهِ ، ثُمَّ أَوْجَزَ لِيُظَالِ أَدْبَهُ مَعَ رَبِّهِ .

أما هنا فيأتى الأمر مباشرة لِيُوظَّفَ العصا : ﴿وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ..﴾ (٢١) [القصر]

وقوله : ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ..﴾ (٢١) [القصر] لأنه رأى عجيبة أخرى أعجب مما سبق فلو سلّمنا باشتعال النار فى خُضْرَةِ الشجرة ، فكيف نُسلّم بانقلاب العصا جانًّا يسعى ويتحرك ؟

وكان من الممكن أن تتقلب العصا الجافة إلى شجرة خضراء من جنس العصا ، وتكون أيضًا معجزة ، أما أن تتحول إلى جنس آخر ، وتتعدى النباتية إلى الحيوانية والحيوانية المتحركة المخيفة ، فهذا شيء عجيب غير مألوف .

وهنا كلام محذوف : لأن القرآن الكريم مبنًى على الإيجاز ، فالتقدير : فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا ..﴾ (٢١) [القصر] ذلك لِيَتْرَكَ للعقل فرصة الاستنباط ، وَيُحَرِّكَ الذَّهْنَ لِمَتَابَعَةِ الْأَحْدَاثِ .

وَالْجَانُّ : قُلْنَا هُوَ فَرْخُ الْحَيَةِ ، وَقَدْ صُوِّرَتْ الْعَصَا فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ بِأَنْهَا : جَانٌّ ، وَثُعْبَانٌ ، وَحَيَّةٌ . وَهِيَ صُورٌ ثَلَاثَةٌ لِلشَّيْءِ الْوَاحِدِ ، فَهِيَ فِي خِفَّتِهَا جَانٌّ ، وَفِي طَوْلِهَا ثُعْبَانٌ . وَفِي غَلْظِهَا حَيَّةٌ . وَمَعْنَى ﴿وَلَّى مُدْبِرًا ..﴾ (٢١) [القصر] يَعْنَى : اِنْصَرَفَ خَائِفًا ،

﴿وَلَمْ يَعْقِبْ...﴾ [القصص] لم يلتفت إلى الوراء ، فناداه ربه :
﴿يَمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ...﴾ [القصص] يعنى : ارجع ولا تخف
من شيء ، ثم يعطيه القضية التي يجب أن تصاحبه في كل تحركاته
في دعوته ﴿إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [القصص] فلم يقل ارجع فسوف
أؤمنك في هذا الموقف إنما ﴿إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [القصص]

يعنى : هي قضية مستمرة ملازمة لك : لأنك في معية الله ، ومن
كان في معية الله لا يخاف ، وإلا لو خِفتَ الآن ، فمآذا ستفعل أمام
فرعون ؟

وهكذا يعطى الحق - سبحانه وتعالى - لموسى - عليه السلام -
دُرّة معه سبحانه ، ودُرّة حتى يواجه فرعون وسحرته والملأ جميعاً
دون خوف ولا وجل ، وليكون على ثقة من نصر الله وتأييده في
جولته الأخيرة أمام فرعون .

وقد انتفع موسى - عليه السلام - بكل هذه المواقف ، وتعلّم من
هذه العجائب التي رآها فزادته ثقة وثباتاً : لذلك لما كاد فرعون أن
يلحق بجنوده موسى وقومه ، وقالوا : ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ [الشعراء]
استعاد موسى عليه السلام قضية ﴿إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ [القصص]
نقال بعلء فيه : ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء]

فحيثية الثقة عند موسى - عليه السلام - هي معية الله له ، قالها
موسى ، ويمكن أن تكذب في وقتها حالاً ، فهاهم البحر من أمامهم ،
وفرعون من خلفهم ، لكنها ثقة من أمّنه الله ، وجعله في معيته وحفظه .

وهذا الامن قد كفله الله تعالى لجميع أنبيائه ورسله ، فقال تعالى
﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَإِنْ
جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣)﴾ [الصافات]

وقال : ﴿يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلِينَ ۝١٠﴾ [النمل]

وقد قُصَّ هذا كله على نبيِّنا محمد ﷺ ، فانتفع به ووثق في نصر الله ، فلما قال له الصديق وهما في الغار : يا رسول الله ، لو نظر أحدهم تحت قدميه لرأانا ، قال ﷺ : « يا أبا بكر ، ما ظنك باثنين ، الله ثالثهما » ^(١) .

وحكى القرآن قوله ﷺ لصاحبه : ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۝٢٠﴾ [التوبة] وما دُمنا في مسعى من لا تدركه الأبصار ، فلن تتركنا الأبصار .

ثم ينقل الحق - تبارك - وتعالى - موسى عليه السلام إلى آية أخرى تضاف إلى معجزاته :

﴿أَسْأَلُكَ بِدَنِّكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ يَخْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سَوْوٍ
وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَنِّكَ
بِرَهْنَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ
كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝٣٢﴾

معنى ﴿أَسْأَلُكَ بِدَنِّكَ ۝٣٢﴾ [التقصير] يعنى : أدخلها ﴿فِي جَيْبِكَ ۝٣٢﴾ [التقصير] الجيب : فتحة الثوب من أعلى ، وسَمَوُها جَيْبًا : لأنهم كانوا يجعلون الجيوب مكان حفظ الأموال في داخل الثياب حتى لا تُسرق ، فكان الواحد يُدْخِلُ يده في قُبَّة الثوب لتصل إلى جيبه .

(١) متفق عليه - أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦٦٢) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٢٨١) من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

ونلاحظ هنا دقة الأداء القرآني ﴿تَخْرُجُ بَيَّضًا ..﴾ [٣٢] [القصاص] ولم يقل بصيغة الأمر : وأخرجها كما قال ﴿اسْلُكْ يَدَكَ ..﴾ [٣٢] [القصاص] وكان العملية عملية آلية منضبطة بدقة ، فبمجرد أن يدخلها تخرج هي بيضاء ، فكان إرادته على جوارحه كانت في الإدخال ، أما في الإخراج فهي لقدرة الله .

وكلمة ﴿بَيَّضًا ..﴾ [٣٢] [القصاص] أي : مُنَوَّرَةٌ دون مرض ، والبياض لا بد أن يكون عجيبي في موسى - عليه السلام - لأنه كان أسمر اللون ؛ لذلك قال ﴿مِنْ غَيْرِ سَوٍّ ..﴾ [٣٢] [القصاص] حتى لا يظنوا به برصاً مثلاً ، فهو بياض طبيعي مُعْجَزٌ .

وقوله تعالى : ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّقَبِ ..﴾ [٣٢] [القصاص] الجناحان في الطائر كاليدين في الإنسان ، وإذا أراد الإنسان أن يعم مثلاً يفعل كما يفعل الطائر حين يطير ، فالمعنى : اضمم إليك يديك يذهب عنك الخوف .

وهذه العملية يُصَدِّقُهَا الواقع ، فذرى المرأة حين ترى ولدها مثلاً يسىء التصرف تضرب صدرها وتولول ، وسيدنا ابن عباس يقول : كل من خاف يجب عليه أن يضرب صدره بيديه ليذهب عنه ما يلاقى^(١) ، ولك أن تجربها لتعلم صدق هذا الكلام .

ومعنى ﴿فَذَانِكَ ..﴾ [٣٦] [القصاص] ذا : اسم إشارة للمفرد ونقول : ذا اسم إشارة للمثنى ، والكاف للخطاب ، والمراد : الإشارة لمعجزتي العصا واليد ﴿بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ ..﴾ [٣٦] [القصاص] أي ربك الحق ﴿إِلَى لِرْعَوْنَ ..﴾ [٣٦] [القصاص] الرب الباطل ، ولا يمكن

(١) أورده القرطبي في تفسيره (٥١٧٠/٧) قال : قال ابن عباس : ليس من أحد يدخله رعب بعد موسى عليه السلام ، ثم يدخل يده لميضعها على صدره إلا ذهب عنه الرعب .

أَنْ يَجْتَمَعَ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ، لَا يَدُ لِلْبَاطِلِ أَنْ يَزْهُقَ ؛ لِأَنَّهُ ضَعِيفٌ
لَا يَصْدُقُ أَمَامَ قُوَّةِ الْحَقِّ ﴿ هَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ
زَاهِقٌ .. (١٨) ﴾ [الأنبياء]

والبِرْهَانُ : هُوَ الْحُجَّةُ وَالِدَلِيلُ عَلَى صِدْقِ الْمُبْرَمِنِ عَلَيْهِ ﴿ إِلَى
فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ .. (٢٢) ﴾ [القصص] ، لِأَنَّ فِرْعَوْنَ ادَّعَى الْإِلَهِيَّةَ ، وَمَلَأَهُ
اسْتِخْفَافَهُمْ فَطَاعُوهُ ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٢٢) ﴾ [القصص] أَيْ :
جَمِيعًا فِرْعَوْنَ وَالْمَلَأَ ﴿ فَاسِقِينَ (٣٢) ﴾ [القصص] أَيْ : خَارِجِينَ عَنِ
الطَّاعَةِ مِنْ قَوْلِنَا فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ يَعْنِي : خَرَجَتْ مِنْ قَشْرَتِهَا .

وَالْمُرَادُ هَذَا الْحِجَابُ الدِّينِيُّ الَّذِي يُغْلَفُ الْإِنْسَانَ ، وَيَحْمِيهِ وَيَعْصِمُهُ أَنْ
يَتَأَثَّرَ بِعَوَامِلِ الْمَعْصِيَةِ ، فَإِذَا انْسَلَخَ مِنْ هَذَا الثُّوبِ ، وَنَزَعَ هَذَا الْحِجَابَ ،
وَتَمَرَّدَ عَلَى الْمَنْهَجِ تَكَشَّفَتْ عَوْرَتُهُ ، وَبَانَتْ سَوَاءَتُهُ .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) ﴾

فَمَا زَالَ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - خَائِفًا مِنْ مَسْأَلَةِ قَتْلِ الْقَبِيلِيِّ
لِذَلِكَ يَطْلُبُ مِنْ رَبِّهِ أَنْ يُؤَيِّدَهُ ، وَيُعِينَهُ بِأَخِيهِ .

﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ

مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) ﴾

مَعْنَى الرِّدْءِ : الْمَعِينُ ، وَعَرَفْنَا مِنْ قِصَّةِ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
وَهُوَ صَغِيرٌ فِي بَيْتِ فِرْعَوْنَ أَنَّهُ أَصَابَتْهُ لُثْغَةٌ فِي لِسَانِهِ ، فَكَانَ ثَقِيلَ
النَّمَلِ لَا يَنْطَلِقُ لِسَانُهُ ؛ لِذَلِكَ أَرَادَ أَنْ يَسْتَعِينُ بِقِصَاحَةِ أَخِي هَارُونَ
لِيُؤَيِّدَهُ ، وَيُظَاهِرَ حُجَّتَهُ ، وَيُزِيلَ عَنْهُ الشُّبُهَاتَ .

وكان بإمكان موسى أن يطلب من ربه أن يستعين بأخيه هارون ،
فسيكون هارون من باطن موسى ، لكنه أحب لأخيه أن يشاركه في
رسالته ، وأن ينال هذا الفضل وهذه الرُّقعة ، فقال : ﴿ فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ
رِدْعًا يُصْدِّقُنِي ۖ ۞ (٢٤) [القصر] يعني : : معينا لى حتى لا يكذبني
الناس ، فيكون رسولا مثلى بتكليف من الله .

لذلك نرى الآيات تتحدث عن هارون على أنه رسول شريك
لموسى في رسالته ، يقول تعالى في شأنهما : ﴿ اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ
طَغَىٰ ۖ (٢٥) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ۞ (٢٦) [طه]

فإذا نظرنا إلى وحدة الرسالة فهما رسول واحد ، وهذا واضح
في قوله تعالى :

﴿ فَأَتَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۞ (٢٦) [الشعراء]

وجاء في قول فرعون : ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمُجْتَنٍ ۖ
(٢٧) ۞ [الشعراء] بصيغة المفرد . كما لو بعث رئيس الجمهورية رسالة
مع اثنين أو ثلاثة إلى نظيره في دولة أخرى . تُسمَّى هؤلاء جميعاً
(رسول) : لأن رسالتهم واحدة ، فإذا نظرت إلى وحدة الرسالة من
المرسل إلى المرسل إليه فهما واحد ، وإذا نظرت إلى كل على حدة
فهما رسولان .

وقد ورد أيضاً : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ ۖ ۞ (٢٧) [طه] فخطبهم مرة
بالمفرد ، ومرة بالمتن .

لذلك لما دعا موسى - عليه السلام - على قوم فرعون لما غرَّتهم
الاموال ، وفتنتهم زينة الحياة الدنيا قال ﴿ رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ
وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۞ (٢٨) [يونس]

٥١٠٩٢١

المتكلم هنا موسى وحده ، ومع ذلك قال تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمَا .. ﴾ (٨٩) [يوش] فنظر إلى أنهما رسول واحد ، فموسى يدعو وهارون يؤمن على دعائه^(١) ، والمؤمن أحد الداعيتين .

﴿ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّدِنَا أَنْتَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْفَالِغُونَ ﴾ (٩٥)

اجابه ربه : ﴿ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ .. ﴾ (٩٥) [القصص] لأن موسى قال في موضع آخر : ﴿ اشدُّدْ بِهِ أَرْزِي^(٢) ﴾ (٣١) وأشركه في أمرى ﴿ (٣٢) [طه] وقوله تعالى ﴿ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ .. ﴾ (٩٥) [القصص] تعبير بليغ يناسب المطلوب من موسى : لأن الإنسان يزاول أغلب أعماله أو كلها تقريباً بيديه ، والعضلة الفاعلة في الحمل والحركة هي العضد .

لذلك حين نمدح شخصاً بالقوة نقول : فلان هذا (عضل) ، وحين يصاب الإنسان والعياذ بالله بمرض ضمور العضلات تجده هزيراً لا يقدر على فعل شيء ، فالمعنى : سنقويك بقوة مادية .
﴿ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا .. ﴾ (٩٥) [القصص] هذه هي القوة المعنوية ، وهي قوة الحجة والمنطق والدليل ، فجمع لهما : القوة المادية ، والقوة المعنوية .

لذلك قال بعدها ﴿ فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا .. ﴾ (٩٥) [القصص] أى :

(١) عن عكرمة رضى الله عنه قال : كان موسى عليه السلام يدعو ويؤمن هارون عليه السلام ، فذلك قول تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتُكُمَا .. ﴾ (٩٥) [يوش] أورد السيوطى في الدر المنثور (٢٨٥/٤) وعزاه لعبد الرزاق وابن جرير وأبى الشيخ .
(٢) الأزر : اللوة . وزره : قواه . [القاموس القويم ١٨/١] .

نُنَجِّيكُمْ مِنْهُمْ ، لكن معركة الحق والباطل لا تنتهي بنجاة أهل الحق ، إنما لا بُدَّ من نُصْرَتِهِمْ عَلَى أَهْلِ الْبَاطِلِ . وَفَرَّقَ بَيْنَ رَجُلٍ يَهَاجِمُهُ عَدُوهُ فَيُغْلِقُ دُونَهُ الْبَابَ ، وَتَنْتَهِي الْمَسْأَلَةُ عِنْدَ هَذَا الْحَدِّ ، وَبَيْنَ مَنْ يَجْرُو عَلَى عَدُوهِ وَيُقَالِبُهُ حَتَّى يَفْتَحِرَ عَلَيْهِ ، فَيَكُونُ قَدْ مَنَعَ الضَّرَرَ عَنْ نَفْسِهِ ، وَالْحَقُّ الضَّرَرَ بِعَدُوِّهِ .

وهذا هو المراد بقوله تعالى ﴿ أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ ﴾ (٣٥) [القصص] وهكذا أزال الله عنهم سلبية الضرر ، ومنحهم إيجابية الغلبة . ونلاحظ توسط كلمة ﴿ بَيِّنَاتِنَا .. ﴾ (٣٥) [القصص] بين العبارتين : ﴿ فَلَا يَصْلَوْنَ إِلَيْكُمَا .. ﴾ (٣٥) [القصص] و ﴿ أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ الْغَالِبُونَ ﴾ (٣٥) [القصص] فهي إذن سبب فيهما : فَبَيِّنَاتِنَا وَمُعْجَزَاتِنَا الْبَاهِرَاتِ نُنَجِّيكُمْ ، وَبَيِّنَاتِنَا وَمُعْجَزَاتِنَا نُنَصِّرُكُمْ ، فهي كلمة واحدة تخدم المعنيين ، وهذا من وجوه بلاغة القرآن الكريم .

ومن عجائب ألفاظ القرآن كلمة (النَجْمُ) في قوله تعالى : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ ﴾ [الرحمن] فجاءت النجم بين الشمس والقمر ، وهما آيتان سماويتان ، والشجر وهو من نبات الأرض ؛ لذلك صلحت النجم بمعنى نجم السماء ، أو النجم بمعنى النبات الصغير الذي لا ساق له ، مثل العُشْبِ الذي ترعاه الماشية في الصحراء^(١) .

لذلك قال الشاعر :

أَرَأَيْكَ النَّجْمُ فِي سَيْرِي إِلَيْكُمْ وَيُرْعَاهُ مِنَ الْبَيْدَا جِسْرَادِي

(١) قال أبو إسحاق : قد قيل إن النجم يُراد به النجوم . قال : وجائز أن يكون النجم هنا ما نبت على وجه الأرض وما طلع من نجوم السماء . ويُقال لكل ما طلع : قد نجم . [لسان العرب - مادة : نجم] .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٦)

قوله تعالى ﴿ بآياتنا ييات .. ﴾ (٣٦) [القصص] أى بمعجزاتنا واضحات ماهرات ، فلما بُهِتُوا أمام آيات الله ، وحاروا كيف يخرجون من هذا المارق ، فقد جاءهم موسى ليهدم عرش الألوهية الباطلة عند فرعون ، ولم يملكوا إلا أن قالوا ﴿ مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٦) [القصص]

ذلك يُعَلِّمُ الحق - تبارك وتعالى - موسى عيه السلام مُحَاجَّةَ هؤلاء فكانه قال له أنت مُقْبِلٌ عَلَى أَنْاسٍ مَتَمَسِّكِينَ بِالْبَاطِلِ ، حَرِيسِينَ عَلَيْهِ ، مُتَفَعِّينَ مِنْ وَرَائِهِ ، وَلَا تُدَّ أَنْ يَعَصُوا إِنْ قُصِيتَ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَصَرَفْتَهُمْ عَنْهُ إِلَى الْحَقِّ ، فَقَدْ أَلْفُوا الْبَاطِلَ ، فَإِنْ أَخْرَجْتَهُمْ مِمَّا أَلْفُوا إِلَى مَا لَا يَأْلَفُونَ فَلَا تُدَّ لَكَ مِنَ اللَّيْنِ وَالْأُتْهِجِّهِمْ حِينَ تَجْمَعُ عَلَيْهِمْ قَسْوَةٌ تَرْتُّ مَا الْعُودُ مَعَ قَسْوَةِ الدَّعْوَةِ إِلَى مَا لَمْ يَأْلَفُوهُ .

ويكفى أنك ستسلبهم سلطان الألوهية اذى عاشوا فى ظله فإن رُتَّتْ فى القسوة عليهم وَلُنْتُ عَنْدهم لَدَا وَعَنَادًا فى الحصومة

لذلك قال تعالى ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا . ﴾ (٤٤) [طه] يعنى اعدروه فيما يلاقى حين تُسَلَبُ منه ألوهيته ، ويصير واحداً من الرعية

وَأَنْ قَابِلُوكَ هُمْ بِالْقَسْوَةِ حِينَ قَالُوا ﴿ مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُتَمَرِّى
وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴾ [القصص] فقابلهم أنت باللين .

﴿ وَقَالَ مُوسَى رَبِّىْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِىْ
وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

وتأمل هنا اللين وأدب الجدل عند موسى - عليه السلام - فلم يرد
عليهم بالقسوة التى سمعها منهم ولم يتهمهم كما اتهموه ، إنما ردَّ بهذا
الأسبوب اللين ، وبهذا الإحساء ﴿ رَبِّىْ أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِىْ وَمَنْ
تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ .. ﴾ [القصص] ولم يقلْ : إني جئت بالهدى
ثم قال ﴿ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ [القصص] سواء كنا نحن أم
أنتم ، ولم يقلْ أنتم الظالمون لقد أطلق القصية ، وترك للعقول أن تميز
ومعنى ﴿ عَاقِبَةُ الدَّارِ .. ﴾ [القصص] الدار يعنى الدنيا ،
وعاقبتها تعنى الآخرة

وهذا الأدب النبوى فى الجدل والحوار رأيناه فى سيرة سيدنا
رسول الله ﷺ مع كفار مكة والمعادنين له ، وقد خاطبه ربه ﴿ وَلَا
تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ [المائدة]
والعلة أنك ستخرجهم من الباطل الذى أحبوه وألفوه إلى اسحق الذى
يكرهون ، فلا تجمع عليهم شدتين ، لذلك فى أشد ما كان إيذاء الكفار
لرسول الله ﷺ كان يقول : اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون ^(١)

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (١١٧، ٣) عند قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَنْ النَّاسِ .
﴾ [المائدة] وعراه لابن عباس (أخرجه ابن مردويه والضياء فى الصحابة) وأورده
أيضا (٤٨١ / ٣) عن عبد الله بن مسعود : لقد رأيت النبي ﷺ وهو يمسح الدم عن وجهه
وهو يحكى نبيا من الأنبياء وهو يقول : اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون ، أخرجه ابن
ابى شيبة وأحمد فى الزهد وابن حبان وابن عساکر

ورحم الله شوقي الذي صاغ هذه المسألة في عبارة موجزة فقال (النُّصْحُ ثَقِيلٌ فَلَا تُرْسِلْهُ جَبَلًا ، وَلَا تَجْعَلْهُ جَدَلًا) فَتُصْحَكُ معذره أنك تقول لمن أمامك . أنت على خطأ وأنا على صواب فلكي يسمع لك لا بُدَّ أنْ يستميله أولاً إليك ليقبل منك ، ولا تجرح مشعره فيزيد عناداً ومكابرة ، وما أشبه صاحب الخطأ بالمريض الذي يحتاج لمن يأخذ بيده ، ويأسر^(١) مرضه

وقد مكثوا لذلك بشخص يفرق ، وصاحبه على الشاصيء يلومه على نزوله البحر ، وهو لا يجيد السباحة ، فقال له (آسِ ثُمَّ انصَحْ) بقضى أولاً وأدركنى ، ثم قُلْ ما شئتَ

وقال آخر . الحقائق مُرَّة ، فاستعبروا لها خُفَّةَ البيان

أما إنْ يشِئِ الناصح من استجابة المصوح كما في قصة نبي الله نوح عليه السلام ، والذي ظل يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، فالأمر يختلف . فالنبي صبر على قومه علَّهم يتوبون إلى رشدهم ، أو لعلمهم ينجبون الدرية الصالحة التي تقبل ما رفضه الآباء .

فما أطول صبر نوح على قومه ، وما أعظم أدبه في الحوار معهم وهو يقول لهم وقد اتهموه بالكذب والافتراء ﴿ قُلْ إِنْ أَنْتَرَيْتُمْ فَعَلِيْ إِجْرَامِيْ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴾ (٣٥)

فمنسب الإجماع إلى نفسه ليسوى نفسه بهم لعلَّه يستميل قلوبهم ، لكن . لما كان في علم الله تعالى أنهم لن يؤمنوا ، ولا فائدة منهم ، ولا من أحيائهم المتعاقبة . وبعد أنْ قصى نوح في دعوتهم هذا العمر المديد أمره الله أنْ يدعو عليهم ، حيث لا أمل في هدايتهم ، فقال

(١) الأساء المدلولة والعلاج والإساءة الدواء بعينه [لسان العرب - مادة أساء]

﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَارًا﴾^(١) (٢٦) إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ
يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلْدُوا إِلَّا فَاغْرًا كَثِيرًا ﴿٢٧﴾ [نوح]

ومحمد ﷺ يقول في محاورته مع كفار مكة ﴿لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا
أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٥) [سبا]

سبحان الله ما هذا التواضع وهذا لادب الجرم في استمالة
القوم ، يسبب الإجماع إلى نفسه وهو رسول الله ، وحينما يتكلم عنهم
يقول ﴿تَعْمَلُونَ﴾ (٢٥) [سبا] فيُصغى إجماعهم وإيذاءهم وكفرهم عملاً
ولو قال كما قال أخوه نوح لكان تواضعاً منه ﷺ .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ

يَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ

لِي يَنْهَمْنِ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلَ لِي مَرْحًا لَمْ كُنِ اطَّلِعُ إِلَّا

إِلَىٰ إِلَهٍ مُّوسَىٰ وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ (٣٨)

خشى فرعون من كلام موسى على قومه ، وتصوّر أنه سيحدث
لهم كما نقول (غسيل مخ) فإراد أن يُذكّرهم بالوهيته ، وإنه
لم يتأثر بما سمع من موسى ﴿يَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرِي﴾ (٣٨) [القصص] يعني إياكم أن تصدّقوا كلام موسى ، فإن
إلهكم ، وليس لكم إله غيري

(١) يُذَرُّ أهد يقال ما بالذار يُذَرُّ أي ما بها أهد [لسان العرب - مادة ذير]
(٢) الصريح القصص العالي [القموس القويم ١/ ٣٧٢] وقال ابن منظور في [لسان العرب
مادة صرح] ، الصرح بيت واحد يُبنى مفرداً صيحماً طويلاً في اسماء ، وقيل هو
كل بناء عالٍ مرتفع .

ثم يؤكد هذه الألفظة فيقول لهامان وريده ﴿ فَأَوْقَدْ لِي بُنْهَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَل لِّي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ۖ ﴾ [النقص] وفي موضع آخر قال ﴿ بُنْهَامَانُ ابْنُ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ (٣٦) أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ۖ ﴾ [عاقرة]

وكأنه يريد أن يرضى فومه ، فهذا هو يريد أن يبحث عن الإله الذي يدّعيه موسى ، وكأنه إن بنى صرحاً واعتلاه سبى رب موسى ، يكن من بين به هامان هذا الصرح ، لم يكن له ضيقاً ، مما يدل على أن المسألة هزل هي هزل وصحك على القوم الذين استخفهم ولعب بعقولهم .

والا فما حاجتهم لحرق الطين ليصير هذه القوالب احمرء التي نراها ونيسى بها الآن وعندهم الحصاراة والحراسات التي سوا بها الأهرامات وصنعوا منها الآثيل ؟ وعملية حرق الطين تحتاج إلى كثير من الوقت والجهد ، من المسألة كسب الوقت من الخصم ، وتضدير الملا من قومه

وقوله ﴿ لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ۖ ﴾ [النقص] وقبل أن يصل إلى حكم فيرى إله موسى أو لا يراه يبادر بالحكم على موسى ﴿ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٨) ﴾ [النقص] ، لسوء ملاءة عن كلام موسى

﴿ وَأَسْتَكَبَرُ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَفْتَكِرُ الْحَقُّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٣٩)

أى تكروا دون حق وبغير مبررات للكبر ، فليس لديهم هذه
المبررات ، لأن الإنسان يتكبر حين تكون عظمته ذاتية فيه ، أما
العظمة المخلوقة لك من الغير فلا تتكبر بها من يتكبر بشيء
ذاتى فيه ، كما يقولون (الله يخرز يخرز على وركه)

وكذلك فى دواعى الكبر الأخرى لعنى ، القوة ، الجاه ،
والسلطان .. إلخ

لذلك يكره الله تعالى المتكبرين ، ويقول فى الحديث القدسى

« الكبرياء رذائى ، والعظمة إرارى ، فمن نازعنى واحداً منهما
أدخلته جهنم »^(١)

والكبرياء والعظمة صفة جلال وجمال لله تعالى تجعل الجميع أمام
كبرياء الله سواء ، فلا يتكبر أحد على أحد (ونرعى جميعاً مساوى)
فى ظل كبرياء الله الذى يحمى بواضعها ، فلو تكبر أحداً على الآخر
لتكبر بشيء موهوب له ، ليس ذاتياً فيه ، لذلك ينتصر الله بمن تكبرت
عليه ، ويجعله أعلى منك وعدنا فى الأرياف يقولون (الله يرمى
أخذه بعيب لن يموت حتى يراه فى نفسه)

والمتكبر فى الحقيقة ناقص الإيمان ، لأنه لا يتكبر إلا حين يرى
الناس جميعاً دونه ، ولو أنه استحضر كبرياء خالقه لاستجبا أن يتكبر
أمامه ، وهكذا كان استنكار فرعون وحنوده فى الأرض بغير حق

أما إن كان الاستكبار من أجل حماية الضعيف ليعيش فى طلاله

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٧٦/٢ ، ١١٤) ، وابن ماجه فى سننه (٤١٧٤) ،
وابو داود فى سننه (٤٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه

فهو استكبار بحق . لذلك نقول حين يصف الحق - تبارك وتعالى -
نفسه بأنه العظيم المتكبر بقول ، هذا حق لأنه حماية لنا جميعاً من
أن يتكبر بعضنا على بعض

وقوله تعالى ﴿ وَطُوبَىٰ لَهُمْ إِنَّمَا لَا يُرْجِعُونَ ﴾ [التصوير]
فاستكبارهم في الأرض جاء نتيجة ظنهم بأنهم لن يرجعوا إلى الله ،
وأنه تعالى حلهم ورفقهم ، ثم تفلتوا معه ، ولن يعودوا إليه لكن
ميهات ، لا بد . كما نقول - لهم رجعة

﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ

كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الظَّالِمِينَ ﴾

كان الحق سبحانه لم يمهلهم إلى أن يعودوا إليه يوم القيامة ،
إنما عاجلهم بالعذاب في الدنيا قبل عذاب الآخرة ﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ ﴾ .
[التصوير] أي جميعاً في قبضة واحدة ، النابغ والحتبوع
﴿ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ﴾ [التصوير] ألقينا بهم في البحر ، وهذا
الأخذ الذي يشمل الجميع في قبضة واحدة يدل على قدرة الأخذ ،
وهذه مسألة لا يقدر عليها إلا الله القوى العزيز .

كما قال سبحانه ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّأَنفُسِهِمْ ﴾
أخذه أليمٌ شديدٌ ﴿ ١٠٢ ﴾ [هود]

(١) أي طرحناهم في البحر المالح قال قتادة بحر من وراء مصر يقال له إسف أغروهم
الله فيه وقال وهب والسدي المكان الذي أغرقهم الله فيه بساحيه القلزم يقال له بحر
مريّة وهو إلى اليوم عسبان وقال مقاتل يعني نهر النيل وهذا ضعيف والمشهور
الأول [تفسير القرطبي ١٧٥/٧] والقلزم هي مدينة السويس حالياً ، وبحر القلزم
هو البحر الأحمر

ولم يُوصَفْ أَخْذُ الْإِنْسَانِ بِالْقُوَّةِ إِلَّا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى " حَقُّنَا عَلَى
أَنْ نَأْخُذَ مِصَاجِحَ الْخَبِيرِ بِقُوَّةٍ " ﴿١٢٧﴾ مَا آتَاكُمْ بِقُوَّةٍ .. ﴿١٢٨﴾ [السفرة]
ثُمَّ يَقُولُ سَجَانُهُ ﴿فَنَظَرَ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٢٩﴾ [القصص]
أَيَّ نَهَائِيَّتِهِمْ وَقَدْ جَاءَتْ عَجِيبَةٌ مِنْ عَجَائِبِ الزَّمَنِ وَأَيُّهُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ .
فَالْبَحْرُ وَالْمَاءُ جُنْدٌ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ ، تَنْصُرُ الْحَقَّ وَتَهْزِمُ الْبَاطِلَ . وَقَدْ
ذَكَرْنَا كَيْفَ أَنْجَى اللَّهُ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَأَهْلَكَ فِرْعَوْنَ بِالشَّيْءِ
الْوَاحِدِ حِينَ أَمَرَ اللَّهُ مُوسَى أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاهُ الْبَحْرَ ، فَصَارَ كُلُّ فِرْقٍ
كَالطُّورِ الْعَظِيمِ

فَلَمَّا أَرَادَ جَارَهُ مُوسَى وَقُومَهُ إِلَى النَّاحِيَةِ الْآخَرَى أَرَادَ أَنْ يَضْرِبَ
الْبَحْرَ مَرَّةً أُخْرَى ، لِيَعُودَ الْمَاءُ إِلَى سَيُولِهِ وَاسْتَطْرَاقِهِ فَيُصَحِّحَ اللَّهُ لَهُ
وَيَأْمُرَهُ أَنْ يَدْعُهُ عَلَى حَالِهِ ، فَالْحَقُّ - تَبَارَكَ - وَتَعَالَى - يَتَابَعُ سَبِيحَهُ
مُوسَى خَطْوَةً بِحَطْوِهِ كَمَا قَالَ لَهُ ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ ﴿١٣٠﴾ [طه]
وَحَاشَا لِلَّهِ أَنْ يُكَلِّفَهُ شَأْمًا ثُمَّ يَتْرُكَهُ ، وَلَمَّا رَأَى فِرْعَوْنَ الطَّرِيقَ
الْيَاسَ أَمَامَهُ عَبْرَ بَحْبُودِهِ ، فَاطْبَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، فَصَارُوا آيَةً وَعِبْرَةً
كَمَا قَالَ سَجَانُهُ ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدَبِّكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾
﴿١٣١﴾

[يونس]

وَتَأَمَّلْ قُدْرَةَ اللَّهِ الَّتِي أَمَجَّتْ مُوسَى مِنَ الْعَرَقِ ، وَقَدْ أَلْقَتْهُ أُمُّهُ
بِيَدَيْهَا فِي الْمَاءِ ، وَأَعْرَقَتْ فِرْعَوْنَ .

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْذِبُونَ إِلَى الْكَارِ

وَيَوْمَ الْفَيْكَةِ لَا يُنْصَرُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾

(١) وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿يَسْجُدْ خُدَّ الْكِتَابِ بِقُوَّةٍ﴾ ﴿١٣٣﴾ [مريم] يَقُولُ سَابِقُ ظِلَالِ
الْقُرْآنِ (٢٣ / ٤) : " قَدْ وَرَثَ بَنِي آدَمَ وَكَرْبَا ، وَوَدَّى لِيَحْمِلَ الْعَبْدَ وَيَهْضِيَ بِالْأَمَانَةِ
فِي قُوَّةٍ وَعِزٍّ ، لَا يَضَعُفُ وَلَا يَهْجُونَ وَلَا يَتَرَجَعُ عَنْ تَكَايُفِ الْوَرَاثَةِ " .

أئمة جمع مام ، وهو من يؤتم به . والمأموم أسير إمامه .
فوقنا في الصلاة لا نركع حتى يركع ، ولا نرفع حتى يرفع ،
ومتابعنا له واجبه ، فإن أخطأ وجب على المأموم أن يتبّه وأن
يُنكّرهُ يقول له سبحان الله تنه خطأ عندك إذن نحن
مأمومون له في الحق فقط ، فإن أخطأ عدّنا له .

والإمام أسوة وقدوة للمؤمنين في الخير ومبهج الحق ، كما قال
تعالى في حق نبيه إبراهيم عليه السلام ﴿ وَإِذْ أَخْبَرْنَا إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ
بِكَلِمَاتٍ فَاتَّمَبَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ ۞ ﴾ [البقرة]

وعندهما أراد إبراهيم عليه السلام أن تظلّ الإمامة في ذريته من
بعده ، فقال ﴿ قَالَ رَّبِّ اجْعَلْنِي مُسْلِمًا مُبْتَلًى ۖ ۞ ﴾ [البقرة] فصَحَّحَ الله له وأعلمه
أن الإمامة لا تكون إلا في أهل الحير ﴿ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ۚ ۞ ﴾ [البقرة]

لذلك لما دعا نوح - عليه السلام - ربه ﴿ رَبِّ إِنِّي أُنَبِّئُ مِنْ أَهْلِي ۚ ۞ ﴾
﴿ ٤٥ ﴾ [مرد] صحح الله له ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ۚ ۞ ﴾ [هود]
﴿ ٤٦ ﴾

إذن أهلية النبوة وأهلية الإمامة عمل وسلوك لا قرابة ولا نسب

وقد تكون الإمامة في الشر ، كهذه التي نتحدث عنها
﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ ۞ ﴾ [قصص] فهم أسوة سيئة
وقدوة للشر ، وقد جاء في الحديث الشريف « من سنّ سيئة سيئة
فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سنّ سيئة سيئة
فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة »^١

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٣٦١/٤) وابن ماجه في سننه (٢٢) من حديث جدير
ابن عبد الله رضي الله عنه

ويقول تعالى في أصحاب القدرة السيئة ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِئَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بَغِيرَ عِلْمٍ ..﴾ (٢٥) [المعول]

فكان فرعون وملؤه أسوة في الشر ، وأسوة في الصلال والإرهاب والجبروت ، وكذلك سيكونون في الآخرة أئمة وقاده ، لكن إلى البار ﴿ويوم القيامة لا يُصرون﴾ (٢٦) [القصص]

﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ (٢٦)

قوله تعالى ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ ..﴾ (٢٦) [القصص] يعني جعلنا من حلفهم ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ..﴾ (٢٦) [القصص] فكل من نكرهم في الدنيا يقول لعنهم الله ، فعليهم لعنة دائمة باقية ما بقيت الدنيا ، وهذا اللعن والطرده من رحمة الله ليس جزاء أعمالهم ، إنما هو مقدمة لعذاب باق وحاصل في الآخرة ، كما قال تعالى ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ..﴾ (٢٧) [الطور]

﴿ويوم القيامة هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ (٢٦) [القصص] مادة . قبح ، تقول للشرير قُبِحَ قلبه ، أى طردك وأبعدك عن الخير ولها استعمال آخر تقول قُبِحَتِ الدُّمْلُ أى فتحت وبكاته قبل نُصْجِه فيخرج منه الدم مع الصديد وبشوه مكانه .

وسبوا أن قُلْنَا . إن الدُّمْلُ إذا تركته للصيدلية الرنانية في جسمك حتى يندمل بمناعة الجسم ومقاومته تجده لا يترك أثراً ، أما إن تدخلت فيه بالادوية والجراحة ، فلا بُدَّ أن يترك أثراً ، ويُسْرَهُ المكان

ويكون المعنى إدر ﴿هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ (٤٢) [النقص] أى الذين تشوّهت وجوههم بعد نعومة الجلد ونضارته . وقد عبّر القرآن عن هذا التشويه بصور مختلفة

يقول تعالى ﴿وَوَجَّهَ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤١) تَرْفَعُهَا قَفْرَةٌ﴾ [عبس] ويقول سبحانه ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ..﴾ (١٦) [آل عمران] ويقول ﴿وَنَحْشُرُ الْمُعْصِمِينَ يَوْمَئِذٍ رُقًى﴾ (١٠٢) [طه] ومعلوم أن رُقّة احسم لا تأتي إلا نتيجة ضربات شديدة وكدمات تحدث تفاعلات ضارة تحت الجلد ، فتُسبب رُقّته ، وكذلك رُقّة العين ومن أمراض العيون الماء الرقّاء ، وهى أخطر من البصاء لذلك يقول الشاعر

وَلَنُخِيلَ عَلَى أَمْوَالِهِ عِلًّا زُرُقَ الْعُيُونِ عَلَيْهَا أَوْجُهُ سَوْدُ
لأنه حريص على أمواله ولا يريد إنفاقها

ويستخدم اللون الأزرق للتبشيع والتحريف ، وقد كانوا فى العصور الوسطى يطلّون وجوه الجود باللون الأزرق لإحالة الأعداء وإرهابهم ، وتعارف الناس أنه لون الشيطان ، لذلك نقول فى لغتنا العامية (العفاريّة الزرق) ويقول مى الذم (فلان نابه أزرق) ويقول الشاعر^(١)

أَيَقْتُلْنِي وَالْمُشْرِفَى^(٢) مُضَاجِعِي وَمَسْنُونَةَ زُرُقِ كَانِيَابِ أَعْوَالِ^(٣)

(١) الشاعر هو امرؤ القيس

(٢) السيوف المشرفية منسوبة إلى قريّة من أرض اليمن ، وقيل من أرض العرب تدعى من الريف [لسان العرب مادة شرف]

(٣) قال لأحافظ فى كتابه (الحيوان) (١٥٨/٦) تحقيق عبد السلام هارون « الاعداء اسم لكل شيء الجى يعرض للمسافرين ويقتلون من ضروب من الحور والثياب نكر كازى كراشى الا ان أكثر كلامهم على أنه أنثى » . والميت فى حيوان امرؤ القيس ٢٢ . والكاسن المعبره (٢٦/٢) . وحسن التوسل إلى صناعة التبريد لشهاب الدين محمود الطيلى - ص ١١٢

أما السواد فيُقصد به الوجه المشوه المنقّر ، وإلا فالسواد لا يدم في ذاته كلون . وكثيراً ما نرى صاحب البشرة السوداء يُشع جاذبية وبشاشة ، بحيث لا ترصد في النظر إليه ، ومعلوم أن الحُسْنَ لا لون له

والله تعالى يَهَبُ الحُسْنَ والبشاشة ويُسَعِّهما في جميع الصور . وقد ترى للون لاسود في بعض الوجوه سُرّاً وإشراقاً ، وترى صاحب اللون الأبيض كالحا ، لا حيوية فيه .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٣)

قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ .. ﴾ (٤٣) [القصص] قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ، يعنى أن موسى - عليه السلام - جاء برزخاً وواسطة بين رسل كذبتهم أممهم ، فأخذهم الله بالعذاب ، ولم يقاتل ارسل قبل موسى ، إنما كان ارسل منهم يُبلِّغ لرسالة ويُظهر الحجة ، وكانوا هم يقترحون الايات ، فإن أجابهم الله وكذبوا أوقع الله بهم العذاب

كما قال سبحانه .

﴿ فَكَلاَّ أَحْذَرْنِي يَوْمَ الْحُجَّةِ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابِي هَٰذَا وَمَا كُنَّا بِمُعَذِّبِهِمْ عَلَىٰ أَنْ يَسْتَكْبِرُوا وَلَهُمْ فِي هَٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٠٩٣)

النَّصِيجَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا " وما كان الله ليعظيهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴿٤١﴾ [العنكبوت]

وهذا كله عذاب استئصال ، لا يبقى من المكذبين أحداً

ثم جاء موسى - عليه السلام - برزخاً بين عذب لاستئصال من الله تعالى للمكذبين دون تدخل من الرسل في مسألة العذاب ، وبين رسالة محمد ﷺ ، حيث أمره الله بقتال الكفار والمكذبين دون أن ينزل بهم عذاب الاستئصال ، ذلك لأن رسالته عامة في الزمان وفي المكان إلى أن تقوم الساعة ، وهو ﷺ مأمون على حياة الخلق أجمعين .

بذلك يقول تعالى في مسألة القتال في عهد موسى عليه السلام ﴿لَمْ تَر إِلَى الْأَمْلَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ..﴾ (٢٤٦) ﴿[البقرة] إنما في عهده وعصره﴾ ﴿إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ رَبِّنَا أَنِ ابْعَثْ لَنَا مَلَكًا يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا قُلْنَا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ..﴾ (٢٤٦) ﴿[البقرة]

(١) عذبة الله هت أربعة أنواع من العذاب

- ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَامِلًا﴾ (٤١) [العنكبوت] هم قوم عاد أرسل الله عليهم ريحاً عاتية حمل عليهم حصباء الأرض ، فألقته عليهم واقتلعتهم من الأرض
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ (٤١) [العنكبوت] هم قوم ثمود جاءتهم صيحة فهدمت الأسرار بهم والحمركات
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ (٤١) [العنكبوت] هو قارون حسف الله به وبداره الأرض فهدم بيته وجعل فيها إلى يوم القيامة
- ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ (٤١) [العنكبوت] هو فرعون وزيره هامان وجودهما عن لحرهم

[تفسير ابن كثير ١/٢٧٢]

وقد ورد أن سيدنا رسول الله ﷺ قال : « ما عَذَّبَ الله قوماً ، ولا قرناً ، ولا أمة ، ولا أهل قرية منذ أنزل الله التوراة على موسى »^(١) كأن عذاب الاستئصال انتهى بنزول التوراة ، ولم يستثن من ذلك إلا قرية واحدة هي (أيلة) التي بين مدين والأردن

والحق - تبارك وتعالى - يعطينا أول تجربة لمهمة ، وتدخل الرسل في قصة موسى عليه السلام

وروي عن أبي أمامة أنه قال : « ربي لخص رجل رسول الله - يعني ممسكاً برجل مائة الرسول - يوم الفتح ، فسمعتة يقول كلاماً حسناً جميلاً ، وقال فيما قال : « أيما رجل من أهل الكتاب يؤمن بي فله أجران - أي أجر إيمانه بموسى ، أو بعيسى ، وأجر إيمانه بي - له ما لنا وعليه ما علينا »^(٢)

وهذا يعني أن القتال لم يكن قد كتب عليهم .

وقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ .. ﴾ (٤٢) [النصر] أي

التوراة ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى .. ﴾ (٤٣) [النصر] أي . بدون تدخل الأنبياء ﴿ بِصَافِرٍ لِلنَّاسِ .. ﴾ (٤٤) [النصر] أي آتياه الكتاب ليكون نوراً يهديهم ، وبصيرة ترشدهم وتثير قلوبهم ﴿ وَهَذَى وَرَحْمَةً .. ﴾ (٤٥) [النصر] هدى إلى طريق الخير ورحمة تعصم

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (١٠٨/٤) من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد « ما أهلك الله قوماً ولا قرناً ولا أمة ولا أهل قرية منذ أنزل التوراة على وجه الأرض بعذاب من السماء غير أهل القرية التي سميت قردة » وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الهيثمي في مجمع الرواة (٨٨/٧) « رواه البراء موقوفاً وعرفوا » ورجانهم رجال الصحيح .

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه (١١٥٦) ، وسعيد بن منصور في سننه (٩٤) من حديث أبي موسى الأشعري ، وإسناده « ثلاثة يروون أجرهم مرتين ، رجل من أهل الكتاب آمن بعيسى ثم أدركه النبي ﷺ فأمن به ثم اتبعه فله أجران »

﴿١٠٩٣٧﴾

المجتمع من فساد المناهج الباطلة ، وتعصمهم أن يكونوا من أهل النار ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٤٣) [النص]

والتذكر بمعنى أنه كان لديك قضية ، ثم نسيتها فاحتجت لمن يُذكر بها ، فهي ليست جديدة عليك ، هذه القضية هي الفطرة

﴿فَطَرَتِ اللَّهُ اتِّبَى فِطْرَ النَّاسِ عَلَيْهَا ..﴾ (٤٠) [الردم]

لكن هذه الفطرة السليمة تتأبى شهوات لنفس ورغباتها ، وتطربا عليها العقلة والنسيان ، لذلك ندكر الحق سبحانه لباس بما عقلو عنه من منهج الحق ، إذن في الفطرة لسليمة المركورة هي كل نفس مُقرّات الإيمان والهداية . لولا غفلة الإنسان ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ

﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٤٤)

قوله ﴿بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ ..﴾ (٤٤) [النص] أي الجانب لغربي من البقعة المباركة من الشجرة ، وهو المكان الذي كلم الله فيه موسى وارسله ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ..﴾ (٤٤) [النص] يعني أمرناه به أمراً مقطوعاً به ، وهو الرسالة

﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٤٤) [النص]

ولك أن تسأل إذا لم يكن رسول الله ﷺ شاهداً لهذه الأحداث ، فمن أخبره بها ؟ نقول أخبره الله تعالى ، فإن قلت ربما أخبره بها شخص آخر أو قرأها في كتب السابقين

نقول لقد شهد له قومه بأنه أمي* ، لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يعلم
عنه أنه جلس في يوم من الأيام إلى معلّم ، كذلك كانوا يعرفون سيرته
في حياته وسفرياته ورحلاته ، ولم يكن فيها شيء من هذه الأحداث .

لذلك لما اتهموا رسول الله أنه جلس إلى معلّم ، وقالوا كما
حكى القرآن ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ (١٠٣) [الحج]
رد القرآن عليهم في بساطة ﴿ لَسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ^(١) إِلَيْهِ أُعْجِمِي^{*}
وَهَذَا لَسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (١٠٣) [التحل]

وكانوا يقصدون بذلك حدادين روميين^(٢) تردد عليهما رسول الله
وكذلك كانت الأمة التي بُعث فيها رسول الله أمة أمية ، فممن تعلم
بأن ؟

وإذا كانت لامية صفة مذمومة تنفر منها ، حتى أن أحد سطحى
الفهم يقول لا تقولوا لرسول الله أمي* ونقول إن كانت الأمية
مذمة ، نهى ميزة في حق رسول الله ﷺ ، لأن لامي يعنى المنسوب
إلى الأم وما يزال على طبيعته لا يعرف شيئاً

واقرا قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ
شَيْئاً ﴾ (٧٨) [الحج] ونقول في المثل (فلان زى ما ولدته أمه)
يعنى لا يعرف شيئاً ، وهذه مذمة في عامة البشر ، لأنه لم يعلم
ممن حوله ، ولم يستفد من خبرات الحياة

(١) الحد إلى الشيء ، أشار إليه ومعه أي لسان الذي يشيرون إليه أعجمي لأنهم كانوا
يقولون إن الرسول يعلمه رجل أعجمي [القاموس القويم ١٨٩/٢]

(٢) قال عبيد الله بن مسلم كان له علامان روميان يقرن كتاباً لهما بالسيهما ، فكان
الذي يقرنهما ميقوم فيسمع منهما مقال المشركين يتعلم منهما ما نزل الله هذه الآية
أورده ابن كثير في تفسيره (٥٨٧، ٢)

أما الأمة عند رسول الله ﷺ ، لأن قصارى المتعلم في أي أمة من الأمم أن يأخذ بعلم من العلم من أمثاله من البشر ، فيكون مديناً له بهذا العلم ، أما رسول الله فقد تعلم من العليم الأعلى ، فلم يثأر في علمه بأحد ، وليس لأحد فضل عليه ولا منة .

لذلك تحب لدينا كلها من مة العرب ، هذه الأمة ، الأمة المتنبية التي لا يجمعها قانون ، إنما لكل قبيلة فيها قانونها الخاص ، يعجبون كيف سادت هذه الأمة العالم ، وعزت حصارتهم الدنيا في نصف قرن من الزمان

ولو أن العرب أمة حضارة لقلوا عن الإسلام قهزة حضارية ، كما قالوا بعد انتصارها في أكتوبر ، وبعد أن رأى رجالنا أشياء غير عادية تقاتل معهم ، حتى أنهم لم يشكوا في أنها تأييد من الله تعالى لحيش بدأ المعركة بصيحة الله أكبر ، لكن ثالث أيام المعركة طلع علينا في جرائدنا من يقول إنه نصر حضارى ، وفي نفس اليوم فُتحت الثغرة في (الدرسوار) .

وعحيب أمر هؤلاء من أبناء جلدتنا لماذا ترثون فضل الله وتذكرون تأييده لكم ، وماذا يصايقكم في نصر جاء بمقد من عند الله ، ألم تقرأوا ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ ۞ ﴾ [الدحر] وبعد أن فُتحت الثغرة ماذا قدمتم لصدّها ، تعالوا بفكركم احصارى وأخرجونا من هذا المازق

وإذا ثقل على هؤلاء الاعتراف بجود الله بين صفوفهم ، أليس المهندس الذي امتدى إلى فكرة استخدام ضغط الماء في فتح الطريق في (بارليف) ليمد منه الجود ، أليس من جود الله ؟

لقد أخذتُ منّا هذه الفكرة كثيراً من الوقت والجهد دون فائدة ، إلى أن جاء هذا الرجل الذي نور الله بصيرته وهداه إلى هذه العملية التي لم تأت اعتباطاً ، إنما نتيجة إيمان بالله وقُرب منه سبحانه وتصرُّع إليه ، فجزاه الله عن مصر وعن الإسلام حيراً .

ومن العجيب ، بعد نهاية الحرب أن يُحروا للحرب بروفة تمثيلية ، فلم يستطيعوا اختيار خطٍ بارليف ، وهم في حال أمن وسلام .

يعود لى قضية الأمية ونقول لمن بدادى مسحو الأمية عند الناس بأن يعلمهم من علم البشر ليتكلم قلتم مسحو الأمية عندهم لنعلمهم عن الله .

إذن فقوله تعالى ﴿ وما كُنت بجانب الغرنى ذ قسنا إلى موسى الأمر وما كُنت من الشاهدين ﴾ (٤٤) [القصص] يعنى ما رأى محمد هذه الأحداث ولا حضرها ، ومنه قوله تعالى عن شهر رمضان ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه .. ﴾ (١٨٥) [البقرة] يعنى حضره .

ثم يقول لحق سبحانه

﴿ وَلَكِنَّا أَفْسَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ
وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ (٤٥)

أهل مدين هم قوم شعيب عليه السلام وكان لهم شغل بالقراءة . لذلك قال تعالى لنبيه محمد ﷺ ﴿ وما كُنت ثاوي .. ﴾ (٤٥) [القصص] أى منياً ﴿ فى أهل مدين تتلو عليهم آياتنا .. ﴾ (٤٥) [القصص] أى تلاوة المتعلم كما يتلو التلميذ على استاده ليصح له

﴿وَلَكَّا كَمَا مَرَّسَلِينَ﴾ [٤٥] ﴿[القصص] أى أن الرسائل كلها منا من كان يقرأ ، ومن كان أميا .

﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِنْ رَّحِمَةً مِّنَ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٤٦]

قوله تعالى ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا ..﴾ [٤٥] ﴿[القصص] أى موسى عليه السلام﴾ ﴿وَلَٰكِنْ رَّحِمَةً مِّنَ رَبِّكَ ..﴾ [٤٦] ﴿[القصص] أى : أياك يا محمد ما شهدت هذه لأحداث ، إنما جاءتك بالفضل من الله﴾ ﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٤٦] ﴿[القصص] يتذكرون ما غفلوا عنه من الفطرة السقيمة التي فطر الله الناس عليها .

وكلمة (وما كنت) فى مواضع عدة فى القرآن تدل على أن رسول الله جاء بأخبار لم يقرأها فى كتاب ، ولم يسمعها من معلم ، لأنه لا يقرأ ، ولم يعرف عنه أنه جلس إلى معلم ، وأهل الكتاب هم الذين يعرفون صدق هذه الأخبار ، لأنها ذكرت فى كتبهم ، لذلك قال القرآن عنهم ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ..﴾ [٤٧] ﴿[الاسم] ويقول سبحانه﴾ ﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ﴾ [١٨] ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ [٤٨]

ومن علامات النبوة أن يخرق الحق سبحانه لبيه ﷺ حُجُب الغيب ، والشئ يغيب عنك إما لأنه ماض ، ولا وسيلة لك إليه ، وهذا هو حجاب الزمن اسماضى ، وهو لا يُعرف إلا بواسطة القراءة فى

كتاب أو التعلم من مُعَلِّم ، وقد نفى الله تعالى هذا بالنسبة لرسوله ﷺ ، وإما أن يكون الحجبُ حجابَ الزمن المستقبل والاحداث التي لم تأت بعد ، ولا يستطيع أن يخبرك بها إلا الذي يعلمها أولاً .

لذلك يقول تعالى لنبيه ﷺ ﴿سُقِّرْتُكُ فَلَا تَنسَى﴾ (٦) [الاعلى]
 فكان النجم من القرار ينزل على رسول الله فلما يُسرى عنه يُعلمه على أصحابه ، كل آية في مكانها وترتيبها من السورة^(١) ثم يقرؤها بعد ذلك كما أنزلت ، وكما أملاها

وسبق أن قلنا تستطيع أن تتحدّى أى شخص بأن يتكلم مثلاً لمدة ثلث الساعة ، ثم يعيد ما قال ، وإن يستطيع ، أما المسألة مع سيدنا رسول الله فتحالف لأنها من الله تعالى ﴿سُقِّرْتُكُ فَلَا تَنسَى﴾ (٦) [الاعلى]

وقلنا إن سيدنا رسول الله ﷺ في أول نزول القرآن عليه كان يُردد الآية خلف جبريل عليه السلام محافة أن يساها ، فإن قال جبريل ﴿وَالضُّحَى﴾ (١) [المصر] قال رسول الله ﷺ ﴿وَالضُّحَى﴾ (١) [المصر] ومكنا ، فأنزل الله عليه ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (٢) [القيامة] ﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنُهُ﴾ (٧) فإذا قرأناه فاتبع قرآنهُ ﴿١٨﴾ [القيامة]

وقال سبحانه ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ (١٢) [طه]

أى أرح نفسك يا محمد ولا تحش النسيان ، وانتظر حتى تنتهى الآيات ، وسوف تعيدها كما هي ، لا تنسى منها حرفاً واحداً

(١) قال عثمان بن عفان كان رسول الله ﷺ ينزل عليه السور دواب العدد فكان إذا نزل عليه الشراء دعا بعض من كان يكتب فيقول صعدوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا أورده السيوطي في (الإتقان في علوم القرآن ١ ١٧٢)

ومن كشف حُجُب الغيب المستقبل قوله تعالى ﴿وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لِرُكْبُوها وَزِينَةٍ ۝٨﴾ [الحج] ولو انتهت الآية إلى هذا الحد لقابوا ذكر القرآن البديات ، ولم يذكر شيئاً عن السيارة والصاروخ . إلخ

لكن الحق - تبارك وتعالى - يكمل الآية ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝٨﴾ [الحج] ليجعل في القرآن رصيذاً لكل ما يستجد من وسائل المواصلات والانتقال إلى يوم لقيامه

ومن ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿سَبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّها مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝٩٦﴾ [يس] لكل شيء في الوجود قائم على الزوجين ذكورة وأنوثة حتى الجمادات التي لا يرى فيها حياة .

ومن ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَكْمَلُ الْقُرْآنَ لِلدِّينِ ۝١٠٨﴾ [البقرة] غلبت الروم ۝٧ في أدنى لأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون ۝٣ في بضع سنين ۝١٤﴾ [الروم] فمن يستطيع أن يحكم على نتيجة معركة بعد سبع سنين ؟ ويعد ذلك يصدق الله ، وتنتصر الروم ، وكانوا أهل كتاب علي الفرس ، وكانوا يعبدون النار ، بذلك قال سبحانه ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝١٤﴾ بصرة الله ۝٥﴾ [الروم]

ولما تشوق الصحابة لأداء العمرة ونزل على رسول الله قوله تعالى ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا نَمُ تَعْلَمُوا فَعَلْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحاً قَرِيباً ۝٢٧﴾ [الفتح]

فخرج بهم رسول الله حتى بلغوا الحديبية على بُعد ٢٢ كيلو من مكة تعرضت لهم قريش ، ومنعتهم من العمرة ، واشترطوا عليهم العودة في العام المقبل ، وقد كتبوا وثيقة تعاهدوا فيها ، فلما أملى رسول الله على الكاتب هذا ما تعاهد عليه محمد رسول الله قام عمرو بن سهيل فقال : لو كنا نعلم أنك رسول الله ما حاربناك ولا رددناك إنما اكتب هذا ما تعاهد عليه محمد بن عبد الله .

وعندها ثار صحابة رسول الله وعضبوا حتى راجعوا رسول الله فقال عمر يا رسول الله ألسنا على الحق ؟ قل طي ، قال . أليسوا على الباطل ؟ قال . بلى قال . فلم يعطى الدّية في ديننا ، فقال الصديق الزم غرزه يا عمر ، يعني قف عند حدك إنه رسول الله^(١)

ولما أصر على بن أبي طالب أن يكتب محمد رسول الله بنظر إليه رسول الله ، وقال : « يا على ستسأم مثلها فتقبل »^(٢) ومروث الأيام والسنوات ، وقبض رسول الله ، ثم أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، فلما تولى على الخلافة وحدثت الفتنة بينه وبين معاوية ، وقامت بينهما حرب الجمل ثم صفين حتى اضطر على لأن يكتب مع معاوية وثيقة لإنهاء القتال أملى على هذا ما تعاهد عليه على بن أبي طالب أمير المؤمنين ، فقالوا له : لو أنك أمير المؤمنين ما حاربناك ، فاسترجع على قول رسول الله « ستسأم مثلها فتقبل »

(١) أخرجه أحمد في مسنده ٢٢٥/٤ ، ٢٣٠) ضمن حديث طويل في صلح الحديبية من حديث المسور بن مخرمة الزهري وعمر بن الحكم

(٢) رقد استشهد على بن أبي طالب بهذا في معاجته للخوارج الذين خرجوا عليه واعتوا عليه أنه كاتب معاوية فكذب على بن أبي طالب مجراً من كونه أمير المؤمنين فقال : « قد جاءنا سهيل بن عمرو ونحن مع رسول الله ﷺ بالحديبية حين صالح قومه قريشاً فكتب رسول الله ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سهيل لا أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، قال كيف نكتب ؟ قال اكتب باسمك اللهم ، فقال رسول الله ﷺ اكتب فكتب فقال اكتب هذا ما صابح عليه محمد رسول الله ، فقال : لو أعلم أنك رسول الله لم أعالفك فكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله قريشاً ، (البداية والنهاية لابن كثير ٧ / ٢٩١)

إذن حرق الله لرسوله حجاب الزمن الماضي ، والزمن المستقبل ، مماذا عن الزمن الحاضر ؟ وكيف يكون خرق الحجاب فيه ؟ هذا في مثل قوله تعالى ﴿وَيَقُولُوا فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُهُ اللَّهُ بِمَا يَقُولُ ..﴾ (٨) [المجادلة] فاطلعه الله على ما في نفوس القوم .

وفي غزوة مؤتة ، وهي الغزوة الوحيدة التي لم يحضرها رسول الله ﷺ ، ومع ذلك سُمِّيت غزوه - لأن العروة لا يُقال إلا للمعركة التي حصرها رسول الله ، أما في مؤتة فقد حصرها وشاهدها وهو في المدينة ، حيث كشف الله له حجاب الحاضر ، فصار يجبر أصحابه في المدينة بما يجري في مؤتة وكأنها رأي العين

ويومها تولى القيادة جماعة من كبار الصحابة رعد بن حارثة ، وابن رواحة ، وجعفر بن أبي طالب ، وخالد بن الوليد ، فكان ﷺ يقول قُتِلَ فلان وسقطت الراية ، فآخذها فلان وقُتِلَ وحملها فلان إلخ فلم عادوا من الغزوة أخبروا بنفس ما أخبر به رسول الله ﷺ .
ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ
فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ
وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٧)

المعنى لولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم لعذبناهم فاحتجوا قائلين ﴿ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦٦٢) من حديث أس رضي الله عنه أن النبي ﷺ مع رينا وجعفرًا وابن رواحة للناس قبل أن يأتهم خبرهم فقال أخذ الدابة ريثاً فاصيب ثم أخذ جعفر فاصيب ثم أخذ ابن رواحة فاصيب - وعياد يخرقان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم .

الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ [القصص] فلو عَذَّبهم الله دون أن يرسل إليهم رسولاً لكانت حجة لهم .

وسبق أن قلنا إنه لا عقوبة إلا بتجريم ، ولا تجريم إلا بنص ولا نص إلا بإعلام ، بذلك تُنشر الأحكام في الوقائع الرسمية ليعرّفها الجميع ، فتلزمهم الحجة ، ولا تُعذر أحد بالجهل بالقانون ، ولا يُعفى من العقاب

إذن قطع الله عليهم الحجة ، حين بعث إليهم رسول الله بمنهج الحق اذى يدلهم على الخير والثواب عليه في الجنة ، ويحذرهم من الشر والعقاب عليه في النار ﴿لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرُّسُل﴾ .. ﴿٦٤﴾ [النساء]

إذن الحكمة من إرسال الرسول إقامة الحجة على المرسل إليهم مجرد إقامة الحجة ، لأن قضايا ادين قضايا حق فطري بهتدى إليها العقل لسليم بفطرته ، بذلك وقف المستشرقون طويلاً عند شخصية عمر - رضى الله عنه -

يقولون تذكرون عمر في كل شيء : في العدل تقولون عمر ، وفي ايقوة تقولون عمر ، وفي وجود رسول الله تقولون نزل القرآن موافقاً لكلام عمر ، أليس عنكم إلا عمر ؟

وكان الحق - تبارك وتعالى - يدلنا بشخصية عمر إلى أنه سبحانه لم يكلفنا بقضايا تنفر منها الفطرة ، إنما بقضايا تقبلها فطرتنا السليمة ، وتهتدى إليها بطبيعتها السوية ااحالية من الهوى ، وهذا عمر لم يكن نبياً ولا رسولاً ، لكن كان يصل إلى الحق بما فيه من فطرة إيمانية وعقلية سالمة من الأهواء ، حتى وصفت به الفطرة لسليمة إلى أن ينطق القرآن بنفس ما نطق به .

وكلمة ﴿لَوْلَا ..﴾ (٤٧) [الفصل] تأتي بأحد معنيين ، إن دخلت على الجملة الاسمية فهي حرف امتناع لوجود ، كما لو قلت لولا زيد عنيت لُزُرْتُكَ ، فامتنعت بزيارة لوجود زيد ومن هذه قوله تعالى ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ ..﴾ (٤٧) [الفصل] والتقدير لولا مصابتهم

فإن دخلت (لولا) على الجملة الفعلية أعادت الحث والحصر ، كما تقول لوليك لولا ذاكرت بدرسك ، وكذلك لولا الثانية في الآية ﴿فَيَقُولُوا رَبِّ لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتُنَبِّحَ آيَاتِكَ وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧) [الفصل]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ
مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ
قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ ﴾

قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا ..﴾ (٤٨) [الفصل] أي الرسول الذي طلبوه ﴿ قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ﴾ (٤٨) [الفصل] سبحانه الله ، إن كنت كذوباً فكُنْ ذكوراً ، لقد طلبتم محمداً

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥١٨١/٧) فيه ثلاثة أقاويل

أحدها موسى ومحمد عليهما السلام وهذا قول مشركي العرب . وبه قال ابن عباس والفسر الثاني موسى وهارون وهذا قول اليهود لهما في ابتداء الرسالة . وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد

الثالث عيسى ومحمد ﷺ وهذا قول اليهود اليوم . وبه قال قتادة . وقيل أولم يكفر جميع اليهود بما أُوتِيَ موسى في التوراة من ذكر المسيح ، وذكر الإنجيل والقرآن ، فإِذَا موسى ومحمداً ساحرين والكتابين سحريين

الرسول ولم تطلبوا معه معجزة معينة فقلتم ﴿رَبَّنَا لَوْلَا أُرْسِلَتْ إِلَيْنَا رَسُولٌ ..﴾ (٤٧) [النمر] والآن تطلبون آيات حسية كالتي أرس بها موسى من قبل .

ولمنازل يحد أن الآيات قبل محمد ﷺ كانت آيات حسية كونية ، مثل سفينة نوح عليه اسلام ، وفاقه صالح عليه السلام ، وعصا موسى عليه السلام ، وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله بالنسبة لسيدا عيسى عليه السلام وهذه كلها معجزات حسية تنتهي بانتهاء وقتها فهي مناسبة للرسول المحدودي الرمز ، والمحدودي المكان

أما الرسول الذي أرسل للناس كافة في الزمان وفي المكان ، فلا تناسبه الآية الحسية الوقتية ، لأنها ستكون معجزة لزمانها ، وتظل العصور فيما بعد بلا معجزة ، لذلك جاء الحق - تبارك وتعالى - على يد محمد ﷺ بمعجزة باقية خالدة محفوظة بحفظ الله إلى يوم القيامة .

وقلنا إن الرسل قبل محمد ﷺ كان الرسول يأتي بمعجزة نشأت صدق بلاءه عن الله ، ومعه كتاب يحمل منهجه ، فالكتاب غير المعجزة ، أما محمد ﷺ فجاءت معجزته هي عين الكتاب والمنهج الذي أرسل به ليظل الدليل على صدقه باقياً مع المنهج الذي يطالب الناس به ، وإلى أن تقوم الساعة نظل نقول محمد رسول الله وهذه معجزته

أما إخوانه من الرسل السابقين فنقول فلان ، وكانت معجزته كنا على سبيل الإحبار ، والخبر يحتمس الصدق ويحتمل الكذب .

وقد صدقنا بهذه المعجرات كلها ، لأن الله أخبرنا بها في القرآن الكريم ، فلقرآن الذي جاء معجزة ومنهجاً الفضل لى بقاء هذه المعجزات ، لأنه أخبر بها وخلد ذكرها

ثم يرد الله عليهم ﴿أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾ [النقص] ثم يحكى ما قالوا عن معجزة موسى ، وعن معجزة محمد ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ..﴾ (٤٨) ﴿[النقص] أَيْ أَنَّ مُوسَى جَاء بِسِحْرٍ ، وَمُحَمَّدٌ جَاء بِسِحْرٍ آخَرَ وَقَدْ تَظَاهَرَا ..﴾ (٤٨) ﴿[النقص] عِينَا يَعْنِي تَعَاوَنَا ، وَهِيَ مَأْخُوضَةٌ مِنَ الظَّهْرِ كَأَنَّكَ قُلْتَ أَعْطِنِي ظَهْرَكَ مَعَ ظَهْرِي لِحَمْلِ الْحِمْلِ مَعًا ، وَالظَّهْرُ مَحَلُّ الْحَمْلِ

والرد على هذا الاتهام يسير نصعجزة موسى وإن كانت من جنس السحر إلا أنها ليست سحراً فالسحر يُخِيلُ لك أَنَّ الْحَيَالَ حَيَّةٌ تَسْعَى أَمَّا مَا فَعَلَهُ مُوسَى فَكَانَ قَلْبُ الْعَصَا إِلَى هَيِّئَةٍ حَقِيقَةٍ تَسْعَى وَتَبْتَاعُ سِحْرَهُمْ ، لِذَلِكَ أَلْقَى السَّحْرَةَ سَاحِدِينَ ، لِأَنَّهُمْ رَأَوْا مَعْجَزَةَ لَيْسَتْ مِنْ جِنْسِ مَا مَبْغُوثٌ مَعَهُ فَأَمَنُوا مِنْ فُورِهِمْ .

أما الذين قالوا عن محمد ﷺ إنه ساحر فالرد عليهم بسيط فلماذا لم يسحرهم أنتم أيضاً كما سحر المؤمنين به ؟

ثم يؤكدون كفرهم بكل من الرسولين موسى ومحمد ﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُمْ كَافِرُونَ﴾ (٤٨) ﴿[النقص]

﴿قُلْ فَأَنُؤَا بِكُتُبٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٤٩)

معنى ﴿قُلْ ..﴾ (٤٩) ﴿[النقص] أَيْ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ﴾ فَأَنُؤَا بِكُتَابِ

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا .. ﴿١٩﴾ [القصص] أى . أهدى من التوراة
التي جاء بها موسى . وأهدى من القرآن الذي جاء به محمد ما دام
أنهما لم يُعجباكم ﴿أَتَبِعْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٩﴾ [القصص] يعنى
لو جئتم به لاتبعته .

وهذا يعنى منهجين . منهج حق جاء به محمد ومنهج باطل
يُصرون هم عليه ، وهذا التحدى من سيدنا رسول الله للكفار يعنى أنه
لا يوجد كتاب أهدى مما جاء به ، لا عند القوم ، ولا عند مَنْ سياتى
من بعدهم ، وحين يُقر لهم رسول الله بإمكانية وجود كتاب أهدى من
كتابه يطمعهم فى طلبه ، فإننا طلبوه لم نجدوا كتاباً أهدى منه .
فيعرفو هم الحقيقة التى لم يصدق بها رسول الله . وهل يستطيع بشر
أن يصنع للناس منهجاً أهدى من منهج الله ؟

إذن - يقول لهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٩﴾ [القصص] وهو يعلم
أنهم غير صادقين ، لأن الله تعالى جعل محمداً ﷺ خاتم الرسل ، فلى
يأتى رُسُل بعده ، بحيث يأتى الرسول فتستدركوا عليه لياتى آخر
بكتاب جديد ، وأنتم لن تستطيعوا أن تأتوا بكتاب من عند أنفسكم ،
لأن كل مَقْنَن سياتى بالمنهج الذى يخدم مذهبه ، ويرضى هواه .

ذلك بقول ينهى فى المقْنَن ويُشترط فيه

أولاً : أن يكون على علم واسع . بحيث لا يُستدرك عليه فيما
بعد ، وهذه لا تتوفر فى أحد من البشر ، بدليل أن القوانين التى
وُضعت فى الماضى لم تُعدْ صالحة الآن ينادى الناس كثيراً بتعديلها ،
حيث طرأت عليهم مسائل جديدة عابت عن ذهن المشرع الأول ، فلما
جُدَّتْ هذه المسائل اتعيت البشر بالتجربة ، مطالبوا بتعديلها .

ثانياً : يشترط فى المشرع ألا يكون له هوى فيما يُشرع للناس ،

وسحق مري الراسماليين والشيوعيين وغيرهم كُلُّ يشرع بما يخدم
مذهبه وطريقته في الحياة ، لذلك يجب ألا يُسند التشريع للباس لأحد
منهم ، لأنه لا يخلو من هوى

ثالثاً : يُشترط فيه ألا يكون منفعاً بشيء مما يشرع

وإذا اقتضت مسائل الحياة وتنظيماتها أن تُقنن لها ، فلا يُقنن لها
من البشر إلا أصحاب العقل الناصح والفكر المستقيم ، بحيث يتوفر
لهم نُضجُ النقض ، لكن إني أن يوحد عندهم نصيح النقيض ، منتهج
يسرون عليه ٤

فإن حدثت فجوة في التشريع عاش الناس بلا قانون ، وإلا فما
الذي قنن لأول مُقنن ٥ الذي قنن لأول مُقنن هو الذي خلق أول من
حلو .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ
وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيٍ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٥ ﴾

وهذا يعني أن الله تعالى لم يطاوعهم إلى ما أرادوا ، ولم يأتهم
مكتاب آخر ، لكن كيف كان سياستهم هذا الكتاب ، يجيب الحق
تدرك وتعالى - على هذا السؤال بقوله تعالى ﴿ لَوْلَا نُرُّ هَذَا الْقُرْآنُ
عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْ أَقْرَبِينَ عَقْلِهِ ٣٦ ﴾ [الاحزاب]

إذن الكلام عندهم ليس في الكتاب ، إنما قدمن أول عليه

الكتاب ، وهذا معنى ﴿ فاعلم أنما يتبعون أهواءهم .. ﴾ [٥٠] [القصر]
ثم يقول سبحانه ﴿ ومن أضل لا أضل ﴾ [٥٠] [القصر] يعني لا أضل
﴿ من أضل هراء غير هدى من الله .. ﴾ [٥٠] [القصر] أى اتبع هوى
نفسه ، أم إن واقع هواء هوى المشرع . فهذا أمر محمود أوضحه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه
تبعاً لما حثت به »^(١)

فنحن فى هذه الحالة لا نتبع الهوى إما نتبع الشرع ، لذلك يقول
أحد الصالحين الذين أقنوا عمرهم فى الطاعة والعبادة اللهم إني
أخشى ألا تتعصى على طاعتى ، لأنك أمرت أن تضارب شهوات
أنفسنا ، وقد أصبحت أحب الطاعة حتى صارت شهوة عندي

وأصل الضلال أن ينبع الإنسان هواه لأن الأهواء متضاربة فى
الخلق تضارب اغايات ، لذلك لمتقالات فى الأحداث موجودة فى الكون
وقد عير المتنبى^(٢) عن هذا التضارب ، فقال

أرى كلنا يبغي الحياة لنفسه حريصاً عليها مستهماً بها صباً
فحب الجبان النفس أورده التقى وحب الشجاع النفس أورده الحرأ
فنحن جميعاً نحب الحياة ونحرص عليها ، لكن تختلف وسائلنا ،
فالجبان يحب الحياة يهرب من الحرب ، والشجاع يلقى بنفسه فى معرعتها
مع أمه محب للحياة ، لكنه محب لحياة أخرى أسمى ، هى حياة الشهيد .

(١) أخرجه ابن أبى عمير فى كتاب « السنة » (١٢/١) من حديث عبد الله بن عمرو بن
الغاص ، وأورده ابن رجب الحنبلى فى « جامع العلوم والحكم » (ص ٢٦٠) وصححه
(٢) أبو الطيب المتنبى هو أحمد بن الحسين الكندي ، الشاعر الحكيم ، وأحد مفاجر الأدب
العربى ، له الأمثال السائرة والحكم البالغة ، ولد بالكوفة عام ٢٠٢ هـ فى محطة سمي
« كندة » وشيئاً بالشهم ، نجا فى بادية السماوة ، وقُتل عام ٢٥١ هـ على يد جماعة
خرجوا عليه بالطريق [الأعلام للزركلى ١/ ١١٥]

وأخر يقول

كُلُّ مَنْ فِي الْوُجُودِ يَطْلُبُ صَنِيْدًا غَيْرَ أَنْ الشُّبَّانَ مُخْتَلِفَات
فالرجل الذي يتصدق بما معه رِغم حاجته إليه لكنه رأى مَنْ هو
أخرج منه ، وفيه قال تعالى ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ
خَصَاصَةٌ ۚ ﴾ (٩)

يقول هذا أثر افقير على نفسه ، لكنه من ناحية أخرى ينبغي
الأجر ويطمع في عَشْرَةَ أمثال ما أنفق ، بل يطمع في الحنة ، إنش
المسألة فيها نفعية ، فالدين عند المحققين أنانية ، لكنها أنانية ربيعه
راقية ، ليست أنانية حمقاء ، الدين يرتقى صاحبه ، ويحميه إيجابياً
نافعاً للآخرين ، ولا عليه بعد ذلك أن يطلب النفع لنفسه

بالشرع حين يقول لك ، لا تسرق ، وحين بأمرك بعضُ بصرک ،
وغير ذلك من أوامر الشرع ، فإنك يُقَيِّدُ حريتك وأنت واحد ، لكن يُقَيِّدُ
من أحلك حريات الآخرين جميعاً ، فقد أعطاك أكثر مما أخذ منك ، فإذا
نظرت إلى ما أخذ منك بدعائك للمنهج الإلهي فلا تَسْأَلْ ما أعطاك .

لذلك حين يتأمل النبي ﷺ وهو يعالج داءاب النفوس حينما أتاه
شباب من الأعراب الذين آمنوا يشتكى إليه ضَعْفَهُ أمام النساء ، وقلة
صبره على هذه الشهوة ، حتى قال له ، يا رسول الله ائذن لي في
الزَّيْمَا ، ومع ذلك لم ينهره رسول الله ﷺ ، بل علم أنه أمام مريض
يحتاج إلى مَنْ يعالجه ، ويستل من نفسه هذه الثورة الجامحة
خاصة وقد صارح رسول الله بما يمانى فكان صادقاً مع نفسه
لم يدلس عليها .

لذلك أبداه رسول الله ، وقال له يا أبا العريب ، أتحب ذلك

لامك ؟ أتحب ذلك لزوجتك ؟ أنتحب ذلك لأختك ؟ أنتحب ذلك لابنتك ؟
والشباب في كل هذا يقول : لا يا رسول الله جعلتُ فداك .

عندها قال ﷺ : « كذلك الناس يا أخا العرب لا يحبون ذلك
لأمهاتهم ولا لزوجاتهم ولا لأخواتهم ولا لبناتهم »

هأنصرف الشباب وهو يقول : والله ما شيء أبغض إليّ من الزنا
بعدما سمعتُ من رسول الله ، وكلما همتُ بي شهوة ذكرتُ قوس
رسول الله في أمي . وزوجتي . وأختي . وابنتي

فالذي يُجرّي الناس على المعصية والولوع بها عدم استحضار
الحقوبة وعدم النظر في العواقب ، وكذلك يزهدون في الطاعة لعدم
استحضار الثواب عليها

وسبق أن قلنا لطلاب الجامعة هَبُوا أن فتى عنده شره جنسى ،
فهو شره متعلق يريد أن يقضى شهوته في الحرام ، ونريد له أن
يتوب فقلنا له . سنومر لك كل ما تريد على أن تُلقَى بنفسك في هذا
(القرن) بعد أن قُتِلَ ليلتك كما تحب ، ماذا يصنع ؟

ثم يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [القصص]
وفي مواضع أخرى : ﴿ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [العنكبوت] ، ﴿ لَا
يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة] ، وكلها دلّت على أن الله لا يصنع
عدم الهداية لأحد إلا بسبق شيء منه . والمراد بالهداية هنا - أى
هداية الإيمان والتقوى - وإلا فقد هدى الله الجميع هداية الدلالة
والإرشاد فلم يأخذ بها هؤلاء فحرموا هداية الإيمان .

(١) من أبي أمية أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله اخبرني في الزنا ، فهم
من كان قرب النبي ﷺ أن يتناوبوه فقال النبي ﷺ دعوه ثم قال يا النبي ﷺ أنتحب
أن يقول هذا ببحثك ؟ قال لا قال غابيتك ؟ قال لا غم بين يقول هكذا فيكنا كل
ذلك يقول لا ، فقال النبي ﷺ ما كرهه الله وأحب لأهلك ما تحب بنفسك أوردته
المتنقى الهندي في منتخب الكثر (٢/٣٩٧) وحزاء لابن جرير الطبري

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥١)

كلمة ﴿وَصَّلْنَا .. (٥١)﴾ [المصم] تشعر بأشياء ، انفصل بعضها عن بعض ، ونريد أن نوصِّلها ، فقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥١) [المصم] أى وصَّلنا بهم الرسالات ، فكلم انقضى عهد رسول وكفر انفس آدم الله برسالة أخرى ليظل الخلق متَّصلين بهدى الخالق وبمنهجه ، أو أن الامر خاص برسول الله ﷺ ، والمعبر وصلنا له الآيات ، فكلمنا نزل عليه نجم من القرآن وصلنا بنجم آخر حسب الاحداث

لذلك كانت هذه المسألة من الشبهات التي أثارها خصوم رسول الله ، حين قالوا كما حكى عنهم القرآن ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ (٣٢) [الفرقان] فردَّ عليهم القرآن ليبين لهم حكمة نزوله مُنْجِماً ﴿كَذَلِكَ﴾ (٣٢) [الفرقان] أى أنزلناه كذلك مُنْجِماً ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ (٣٢) [الفرقان]

فلو نزل القرآن جملة واحدة لكان التشبيث برسول الله مرة واحدة ، وهو محتاج إلى تثبيت مستمر مع الاحداث التي سيتعرَّض لها ، فيوصل الله له الآيات ليظل على نُكْر من سماع كلام ربه كلما اشتدت به لاحداث ، فيأتيه النجم من القرآن ليسلِّيه ، ويُسرِّي عنه ما يلقى من خصومه .

وحكمة اخرى في قوله ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ (٣٢) [الفرقان] فكلمنا نزل فسط من القرآن سهَّل عليهم حفظه وترتيبه والعمل به ، كما أن المؤمنين لمامورين بهذا المنهج مستحذَّ عليهم قصايا ، وسوف يسألون فيها رسول الله ، فكيف سيكون الحواب عليها إن نزل القرآن جملة واحدة ؟

لا بُدَّ أن يتأخر الجواب إلى أن يطرأ السؤال ، لذلك يقول تعالى ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ (٢٣) [الفرقان]

وقد ورد بالفعل يسألوكم في القرآن عدة مرات في سور شتى ، فكيف نتأتى لنا الإجابة لو جاء القرآن كما تقولون جملة واحدة ، ثم سبحانه الله هل أطلقتموه مُنجماً حتى نطبره جملة واحدة ؟

ثم تختم الآية بحكمة أخرى ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٥١) [القصص] فكلما نزل نجم من القرآن ذكروهم بما غفلوا عنه من منهج الله ثم يقول الحق سبحانه

﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٥٢)

كان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبيه محمد ﷺ سأجعل خصومك من أهل الكتاب هم الذين يشهدون بصدقك ؛ لأنهم يعرفونك كما يعرفون أبناءهم ، وما جاء في كتابك ذكر نبي كتبهم وذكورت صورتك وأوصافك عندهم

لذلك تجد آيات كثيرة من كتاب الله تُعَوِّز على أهل الكتاب في معرفة الحق الذي جاء به القرآن ، يقول تعالى ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ (٢٣) [الرعد]

فهم أيضاً شهداء على صديق رسول الله بما عندهم من الكتب السابقة فاسألوهم

ويقول تعالى ﴿ بَلْ تَوَثُّوْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ (١٦) وَالْآسِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى (١٧) إن هذا في الصحف الأولى (١٨) مُحْفَافٌ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (١٩) [الاعراف]

١٠٩٧

ويقول سبحانه : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ ..﴾ (١٩٩) [آل عمران]

ولأ ، فلماذا أسلم عبد الله بن سلام وغيره من علماء اليهود ؟

إن من أهل الكتاب الصادقون مع أنفسهم ومع كتبهم لا بد أن يؤمنوا برسالة محمد ﷺ ، أما الذين لم يؤمنوا فحجبتهم لسلطة الزمنية والحرص على السيادة التي كانت لهم قبل الإسلام ، سيادة في العلم ، وفي الحرب ، وفي الثروة

وكان من هؤلاء عبد الله بن أبي ، وكان أهل المدينة يستعدون لتتصيه ملكا عليهم ، فلما هاجر سيدنا رسول الله إليها أسد عليهم ما يريدون ، ونزع منهم هذه السيادة ، والسلطة الزمنية حينما تتدخل تعنى أن يشرك هوى الناس فيستخدمون مرادات الله لخدمة أهوائهم ، لا لخدمة مرادات الله

ثم يقول الحق سبحانه^(١)

﴿وَإِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا أَمْ آتَانَاهُ مِنْ رَبِّنَا
إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ (٥٣)

هؤلاء المزمنون من أهل الكتاب إذا يَتْلَى عليهم القرآن قالوا أما به ، وشهدوا له أنه الحق من عند الله ، وأنهم لم يرددوا بسماح آياته

(١) سبب نزول الآية قال قتادة أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدى وسلمان الفارسي أسلموا فدرت عليهم هذه الآية [تفسير القرطبي ٧ ٥١٨٣]
وعال القرطبي ويدخل فيه من أسلم من علماء النصارى وهم ارسعون رجلا ، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة ، اثنا وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية نفر أقبلوا من الشام وكانوا ثمة النصارى ، منهم حبيزة الراهب وأبرمة والأشرف وعامر وأبيس وإدريس وداغ كذا سماهم العاودي

إيماناً ، هم كانوا من قبله مسلمين ، فقد آمنوا أولاً بكتبهم وآمنوا
كذلك بالقرآن .

﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ
بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُسْهِمُونَ﴾ (٥٤)

الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يُعلِّمنا أن الذي يريد دينا حقاً
لا بد أن ينظر إلى دين يأتي بعده بمعجزة ، لأنه إذا كان قد آمن حين
جاء عيسى بانه جاء بعد موسى - عليه السلام - فلا يستبعد عقلاً أن
يجيء بعد عيسى رسول ، فوحيب عليه أن يبحث في الدين الجديد ،
وأن ينظر أدلة تدبر به إيمانه بهذا الدين

هذا إذا كان الدين الأول لم يتبدل ، فإذا كان الدين الأول قد
تبدل ، فالمسألة واضحة ، لأن التبدل يحدث فجوة عند من يريد ديناً
﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي
التَّوْرَةِ..﴾ (١٥٧) ﴿

آمنوا به ، لأنهم وجدوا نعته ، ووجدوا العقائد التي لا تتغير
موجودة في كتابه ، وهو أمي لم يعرف شيئاً من هذا ، وأحدوا من
أميته دليلاً على صدقه

فقلوه تعالى ﴿أُولَئِكَ..﴾ (٥٤) ﴿[الفصل] أي أهل الكتاب الذين
يؤمنون بالقرآن وهم خاشعون لله ، والذين سبق وصفهم ﴿أُولَئِكَ
يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا..﴾ (٥٤) ﴿[الفصل] أجر لإيمانهم
برسلهم ، وأجر لإيمانهم بمحمد ﷺ .

لذلك جاء في الحديث الشريف : « ثلاثة يُؤْتُونَ أجرهم مرتين

رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بس ، وعبد مملوك أدى حق الله وأدى حق أوليائه ، ورجل عنده أمة - جارية - فأنبأها فأحسن تأديبها ، فاعتقها بعد ذلك ، ثم تزوجها :^(١) .

وهؤلاء الدين آمنوا برسولهم ، ثم آمنوا برسول الله استحقوا هذه المنزلة . ونالوا هدين الاجرين لأنهم تعرضوا للإيذاء ممن لم يؤمن في الإيمان الأول ، ثم تعرضوا للإيذاء في الإيمان الثاني . صبروا على الإيذاءين ، وهذه هي حسنة ﴿يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ..﴾ (٥٤) [النقص]

وكما أن الله تعالى يؤتي أهل الكتاب الدين آمنوا بمحمد أجورهم مرتين ، كذلك يؤتي بعض المسلمين أجورهم مرتين ، ومنهم - كما بين سيدنا رسول الله - عبد مملوك أدى حق الله ، وأدى حق أوليائه ، ورجل عنده أمة .. ،

ولا يحرم هذا الأجر الدين الذي باشر الإسلام ، وأتى قبله ، وهو المسيحية . فلهم ذلك أيضاً ، لذلك يقول تعالى

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ..﴾ (٦٠) [الحديد] وأهم هذه المنافع ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ..﴾ (٦٠) [الحديد] وذكر الحديد ، لأن منه سمصنع سلاح الحرب

إذن أدرك الله القرآن أهمية ، وأنزل الحديد لمهمة أخرى لذلك يقول الشاعر

(١) حديث منقق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٩٧) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٥٢) كتاب الإيمان من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه بقبوله

فَمَا هُوَ إِلَّا الْوَاحِيُّ أَوْ حَدٌّ مُرْفَعٌ يُقِيمُ ظُلُمًا^(١) أَخْذَعَى^(٢) كُلَّ مَاطِلٍ
فَهَذَا دَوَاءُ الدَّاءِ مِنْ كُلِّ عَاقِلٍ وَذَلِكَ دَوَاءُ الدَّاءِ مِنْ كُلِّ جَاهِلٍ
ولي أنا شخصياً ذكريات ومواقف مع هذه الآية ﴿أَوَلَيْسَ يُؤْتُونَ
أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ..﴾ (٥٤) [القصص] وقد كنا في بلد بها بعض
من إخواننا المسيحيين ، وكان من بينهم رجل ذو عقل وفكر ، كان
دائماً يؤاسى المسلمين ، ويحضر مآتمهم ويستمع للقرآن ، وكانت
تدلق بذهنه بعض الآيات ، فجاءني مرة يقول : سمعت المقرء يقرأ
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٦) [الانبياء]

فالسنا من العالمين ؟ قلت له : نعم أرسل محمد رحمة للعالمين
جميعاً ، فمن آمن به نالته رحمته ، ومن لم يؤمن به حُرِمَ منها ، ومع
ذلك لو نظرت في القرآن نظرة إمعان وتبصّر تجد أنه رحم غير
المؤمن ، قال كيف ؟ فقرأت له قوله تعالى ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ..﴾ (١٠٥) [النساء] ولم يقل بين المؤمنين ﴿بِمَا
أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً﴾ (١٠٥) [النساء]

فمن رحمة الرسول بخير المؤمنين أن يتصف المظلوم منهم ، وأن
يرد عليه حقه ، ثم ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٠٦) [النساء]
لأن الله لا يحب الخوان الأثيم ولو كان مسلماً

ثم ذكرت له سسحب نزول هذه الآية^(٣) وهي قصة الدرع الذي
أودعه اليهودي زيد بن السمين أمانة عند طعنة بن أبيرق المسلم ،

(١) الظية حد السيف والسمار والنصر والحنجر وما إلى ذلك [لسان العرب - مادة ظها]

(٢) لاخذعس عرقا في جاني العنق قد خلعها وطفأ وقال الحياص مما عرقا في الرقبة
[لسان العرب - مادة خدع]

(٣) أورده الواحدى في أسباب النزول (ص ١٠٢) - طبعة المكتبة الثقافية بيروت

وكان الدرع قد سُرق من فتادة بن النعمان ، فلما افتقده فتادة ذهب يبحث عنه . وكان قد وضعه في كيس من اندقيق ، فتتبع أثر الدقيق حتى ذهب إلى بيت ريد بن السمين اليهودى فاتهمه بسرقة ، وأذاع أمره بين الناس ، فقص اليهودى ما كان من أمر طُعْمه بن أبيرق ، وأنه أودع الدرع عنده على سبيل الأمانة ، لأنه يخشى عليه أن يسرق من بيته

وهما أحب المسلمون تركة أصحابهم ، لأنه حديث عهد بإسلام ، وكيف ستكون صورتهم لو شاع بين الناس أن أحدهم يمسرو ومالوا إلى إداة اليهودى . وفعلاً عرضوا وجهة نظرهم هذه على رسول الله ليرى فيه حلاً يخرجه من هذا المأزق ، مع أنهم لا يستبعدون أن يسرق ابن أبيرق^(١)

وجلس رسول الله يفكر في هذا الأمر ، لكن سرعان ما نزل عليه الوحي ، فيقول له هذه المسألة لا تحتاج إلى تفكير ولا بحث ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِيَيْنِ حَصِيماً﴾ (٢٠٥) ﴿[النساء]

فأدانت الآية ابن أبيرق ، ودلت على أن هذه ليست الحادثة الأولى في حقّه . ووصفته بأنه خوّان أى كثير الحيلة وبراء اليهودى . وصححت وجهة نظر المسلمين الذين يخافون من مضيحة المسلم بالسرقه ، وغفلوا عن الأثر السيء لو قلبوا الحقائق ، وأدانوا اليهودى .

(١) قال ابن حجر العسقلانى فى كتاب « الإصاية فى تمييز الصحابة » (٢٨٥/٣) (مرجع ١٢٣٨) ، ذكره أبو إسحق المستملى فى الصحابة وقال : شهد المشاهد كلها إلا ندراً وقد نُكِّم فى إيمان طمعة .

فالآية وإن أدانت المسلم ، إلا أنها دفعتُ شأن الإسلام في نظر الجميع ، المسلم واليهودي وكل من عاصر هذه القصة بل وكل من قرأ هذه الآية ، ولو انحاز رسول الله وتعصَّب للمسلم لاهبرتُ صورة الإسلام في نظر الجميع ولو حدث هذا ماذا سيكون موقف اليهود الدين يراودهم الإسلام ، وقد أسلموا فعلاً بعد ما حدث ؟

وم أشبه هذه المسألة بشاهد الزور الذي يسقط أول ما يسقط من نظر صاحبه الذي شهد لصالحه ، حتى قالوا مَنْ جعلك موضعاً للنقيصة فقد سقطت من نظره وإن أعنته على أمره ، فشاهد الزور يرتفع رأسك على الخصم بشهادته ، وتطأ قدمك على كرامته

وقوله تعالى ﴿يَدْعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ . (٥١)﴾ [القصص] هذه أيضاً من خصائصهم أن يدعوا السيئة بالحسنة ، فمن صفاتهم العفو والصريح كما قال تعالى ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (٤٣)﴾ [الشورى] ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٥٤)﴾ [التيسر] النفقة الواجبة على نفسه وعلى آله ، والنفقة الواجبة للفقراء وهي الزكاة ، ثم نفقة المروءات للمساكين وأهل الحفاصة

﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا بُدَّ لِلْجَاهِلِينَ (٥٥)﴾

هذه صفة أخرى من صفات المؤمنين ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ . (٥٥)﴾ [القصص] واللغو هو الكلام الذي لا فائدة منه ، فلا تنفعك إن سمعته ، ولا يضرك عدم سماعه ، وينبغي على العاقل أن يتركه ، فهو حقيق أن يترك وأن يُلغى .

﴿١٠٩٦﴾

ولذلك كان من صفات عباد الرحمن ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾
﴿٧٢﴾ [الفرقان] أى لا يلتفتون إليه

وسبب نزول هذه الآية^(١) . لما استقبل رسول الله ﷺ رُسُلَ
النجاشي وكانوا جماعة من القساوسة ، فلما جلسوا أسمعهم سورة
(يسر) ، فتأثروا بها حتى بكوا جميعاً ، ثم آمنوا برسول الله ، ولما
انصرفوا تعرض لهم أبو جهل ونهرهم وقال خيبتكم الله من ركب
وهم احماة يأتون في مهمة أرسلكم من خلفي يعنى النجاشي
لتعلموا له أخبار الرجل ، فسمعتموه فبكيتم وأسلمتم ، والله ما رأينا
ركباً أحق منكم ، فما كان منهم إلا أن أعرضوا عنه

هذا معنى قول الحق سبحانه ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا
لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ..﴾ (٥٥) [القصص]

وهؤلاء مرُّوا باللغو مرورَ الكرام ، وأعرضوا عب ، فلم يلتفتوا
إليه ، وزادوا على ذلك أنهم لم يسكتوا على اللغو إنما قالوا ﴿لَنَا
أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ (٥٥) [النصر] لنا
أعمالنا الخيرة التي يجب أن نُقبل عليها ، وبكم أعمالكم الباطلة التي
ينبغي أن تُتروك ، فكلُّ منا له شأن يشغله .

﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ..﴾ (٥٥) [القصص] والسلام إما سلام تحية كما هو
شائع بيننا . وإما سلام للمتركة كما لو دخلت مع صاحبك في
جدل ، فلما رأيت أنه سيطول وربما تعدّيت عليه فنقول له تاركاً سلام
عليكم . تعنى إتنى لنس لدى ما أقوله لمعرفتك إلا هذه الكلمة

ومن ذلك ما دار بين الخليل إبراهيم عليه وعلى بيبي الصلاة

(١) قال سعيد بن جبير فيما أورده عنه ابن كثير في تفسيره (٢ / ٣٩٤) وقاله عروة بن
الربيع مبنيًا نقل القرطبي في تفسيره (٧ / ٥١٨٣) وعرا ابن كثير القصة لمحمد بن
إسحاق في السيرة

والسلام وبين عمه ، فبعد أن ناقشه ولم يصل معه إلى نتيجة قال له ﴿ سلام عليك سأستغفر لك ربي . (٤٧) ﴾ [مريم]

ثم يقول الحق سبحانه (١) .

﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

هذا خطاب لسيدنا رسول الله ، خاص بدعوته لعمه أبي طالب الذي ظل على دين قومه ، ولكنه كان يحمي رسول الله حماية عصبية قريبي وأهل ، لا محبة في الإسلام ، والله تعالى حكمة في أن يظل أبو طالب على انكفر ، لأنه بذلك كسب قريشاً ونال احترامهم ، حيث أعجبهم عدم إيمانه بمحمد وعدم محاملته له ، وأعجبهم أن يظل على دين الآباء ، فاحترموا حمايته لابن أخيه ، وهذا مبع عن رسول الله إبداءهم ، وحمي الدعوة من كثير من الاعتداءات عليها

لذلك كان رسول الله ﷺ حريصاً على أن يرد له هذا الجميل ، ورد رسول الله للجميل لا يكون بعرض من الدنيا ، إنما بشيء باق خالد ، فلما حصرت أبا طالب الوفاة قال له رسول الله ﷺ « يَا أُمِّم ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ أَشْفَعُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

(١) سبب نزول الآية قال أبو إسحاق الزجاج : أجمع المفسرون أنها نزلت في أبي طالب ذكره الواحشي في أسباب النزول (ص ١٩٤)

وقال ابن عباس : أخرجه ابن مردويه (، وابن عمر ، أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وأبو داود في القدر) والبيهقي (أخرجه عبد بن حميد) وأورد كل هذه الأقوال السيوطي في الدر المنثور (٢٣٩/٦)

فهذه الدلالة صدرت أولاً عن الله تعالى ، ثم بالبلاغ من رسوله ﷺ
ثانياً

ثم يقول لحق سبحانه^(١)

﴿وَقَالُوا إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تُخْطَفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ
نُكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ وَّرِزْقًا
مِّن لَّنَا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٥٧)

وهذه المقولة ﴿إِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تُخْطَفُ مِنْ أَرْضِنَا ..﴾ (٥٧)
[النصم] قالها الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف ، فقد ذهب
إلى سيدنا رسول الله ، وقال إنما نعلم أنك جئت بالحق ، ولكن
بحاف إن آمنا بك واتبعنا هواك أن تُخْطَفُ من أرضنا ، ولا بد أنه كن
يتكلم بلسان قومه الدين اتتمروا على هذا القول
والخطف هو الأحذ بشدة وسرعة .

إذن فهم يُقَرُّون للرسول بأنه جاء بالحق ، وأنه على الهدى ،
لكن علة امتناعهم أن يُتَخَطَفُوا ، وكان عليهم أن يقاربوا بعقولهم بين
أن يكونوا مع رسول الله على الحق وعلى الهدى وَيُتَخَطَفُوا وبين أن
يظنوا على كفرهم

فقصارى ما يصيبهم إن اتبعوا رسول الله أن يتخطعهم الناس من

(١) سمى قرون الآية : قال الراصدى من أسباب النبوة (ص ١٩١) ، « مرلت في الحارث بن عثمان بن عبد مناف ، وذلك أنه قال للنبي ﷺ : إِنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ حَقٌّ ، وَلَكِنْ يَمْنَعُنَا مِنْ اتِّبَاعِكَ أَنَّ الْعَرَبَ تَمْتَلِكُنَا مِنْ أَرْضِنَا لِإِجْمَاعِهِمْ عَلَى حِلَافِنَا وَلَا طَاقَةَ لَدَيْهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ » قاله ابن عباس فيما أورده عنه لأقرطبي في تفسيره (١١٨٦/٧)

أموالهم أو في أنفسهم على فرض أن هذا صحيح - قصارى ما يصيبهم خسارة غرض فإن من الدنيا لو استعرك لتمتعت به مدة بقائك فيها ، وهذا الحير الذي سيفوتك من الدنيا محدود على مقتضى قوة البشر ، ولا يضيرك هذا إن كنت من أهل الآخرة حيث ستذهب إلى حير باقٍ دائم ، حير يناسب قدرة المنعم سبحانه .

أما إن ظلُّوا على كفرهم ، فمتاع قليل في الدنيا الفانية ، ولا نصيب لهم في الآخرة الباقية إذن فأي الطريق أهدى ؟ إن المقارنة العقلية ترجح طريق الهدى واتباع الحق الذي جاء به رسول الله ، هذه واحدة

ثم من قال إنكم إن اتبعتم الهدى مع رسول الله تُحفظوا وتُضطهدوا ؟ لذلك يرد الله عليهم قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ كَذِبُكُمْ ، فلن يتخطفكم أحد بسبب إسلامكم ﴿ أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَنِّبُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتَ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِّنْ لَّدُنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٧) ﴾ [القصص]

فقد أنعم الله عليكم وأنتم تكافرون مشركون به ، تعبدون الأصنام في جاهلية ، ومكن لكم حياة آمنة في رحاب بيته الحرام ، ووفر لكم رغد العيش وأنتم تود غير ذي ذرع حيث يجنب إليهِ الثمرات من كل مكان ، فالذي صنع معكم هذا المنيع أيتركم ويتخلى عنكم بعد أن آمنتم به ، واهتديتم إلى الحق ؟ كيف يكون منكم هذا القياس ؟

ومعنى ﴿ أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ ﴾ (٥٧) [القصص] استفهام للتقرير ، فاسألهم وسوف يعترفون هم أن الله مكن لهم حرماً آمناً يجنب إليهِ ثمرات كل شيء ، فالحق سبحانه يريد أن يثبت هذه القضية بإقرارهم بها .

ومعنى ﴿ تُمَكِّنْ لَهُمْ ﴾ (٥٧) [القصص] جعلهم مكيين فيه كما في قوله تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ۚ ۞ (٢١) ﴾ [يوسف] والتمكين

يدل على الثبات ، لأن ظرف المكان ثابت على خلاف ظرف لزمان

وقل ﴿حَرَّمْنَا أَمْثًا﴾ (٥٧) [القمر] مع أن الأمن لم يفي المكان ، لكن أراد سبحانه أن يؤمن نفس المكان ، فيكون كل ما فيه آمناً ، حتى القاتل لا يقتصر منه في الحرم ، والحيوان لا يضر فيه ولا يصار ، والنبات لا يعصد حتى الحجر في هذا المكان آمن ، ألا تراهم يرجمون حجراً في رمي الجمرات في حين يكرمون الحجر الأسود ويقتلونه

وحينما يتأمل الحرم منذ أيام الخليل إبراهيم عليه السلام يجد أن له خطئة ، وإن ابحر سبحانه يعمده ليكون حرماً آمناً ، فلما جاءه إبراهيم قال ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ..﴾ (٢٧) [إبراهيم]

هذا يعني أن المكان ليس به من مقومات الحياة إلا الهواء ، لأن نقي الزرع يعني عدم وجود الماء ، لذلك اعترضت السيدة هاجر على هذا المكان القفر ، فلما عمت أنه اختار الله لهم قالت إذن لن يضيعنا^(١)

وقد رأت بنفسها أن الله لم يضيعهم ، فلما احتاجت الماء لترضع وليدها وسعت في طلبه بين الصفا والمروة سبعة أشواط على قدر ما أطاقته لم تجد الماء في سعيها ، ولو أنها وجدت لكان سعيها سبباً إنما أراد الله أن يصدقها في كلمتها ، وأن يثبت لها أنه سبحانه لن يضيعهم من غير أسباب فتأكد أن كلمتها حق ، ثم شاءت قدرة الله أن

(١) أخرجه البخاري من صحيحه (٢٣٦٤) من حديث ابن عباس عن حديث طويل وفيه أن إبراهيم جاء بهجر ولهما إسماعيل - وهي ثرسعه - حتى وصداها عند البيت عند دوحة قريظ فمرق في أعلى المسجد ، وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء فوضعهما هناك ، ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء ، ثم قفى إبراهيم منطلقاً ، فتبعته أم إسماعيل فقالت يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ، فقالت له ذلك مراراً ، وجعل لا يلتفت إليها ، فقالت له الله أمرك بهذا ، قال ثم قالت إن لا يضيعنا .

يخرج لماء من تحت قدم الوليد ، وهو يضرب بقدمه الأرض ، ويبكي من شدة الجوع والعطش ، وانجست زمرم .

ولما أسكر إبراهيم أهله في هذا المكان المقفر أرادهم لهم سكناً دائماً ، لا مجرد استراحة من عناء السفر ، لذلك قال ﴿ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَىٰ مِنَ النَّاسِ تُهَوَّىٰ إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۚ ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

وكأنه عليه السلام يريد أن يطمئن على إقامة أهله في هذا المكان ، وأن يكون البيت مُصَلًّى لله لا تنقطع فيه الصلاة ، وهذا هو الفرق بين بيت الله باختيار الله وبيت الله باختيار عباده

فاسبب الذي سنبه الله تعالى قد يُغلق حتى في أوقات الفروض ، أما بيت الله الذي اتخذه لنفسه فلا يخلو من الطواف والصلاة في أي وقت من ليل أو نهار ، ولا يقطع منه الطواف إلا لصلاة مكتوبة ، فإذا قُضيت الصلاة رأيهم يُهرعون إلى الطواف

وقد رأيت الحرم في إحدى السنوات وقد دهمه سيل جارف حتى ملاً ساهته ، ودخ الماء الكعبة وعطى الحجر الأسود ، فكان الناس يحومون سباحة ، ورأيت أناساً يغطسون عند الحجر ليقبلوه ، وكان الحق - سبحانه وتعالى - يريد أن يظل الطواف حول بيته لا ينقطع على أي حال

كذلك نفهم من قوله تعالى ﴿ تُهَوَّىٰ إِلَيْهِمْ ۚ ﴾ (٣٧) [إبراهيم]

من الفعل هَوَى يَهْوِي ، يعنى سقط ، لأن الذي يسقط لا إرادة له في عدم السقوط ، كذلك مَنْ رأى بيت الله أو يجلب إليه أسخيرات يجد دافعاً يدفعه كائنه لا إرادة له .

كما نفهم منها معنى آخر ، فكل تكاليف الحق سبحانه ربما

تكاسل الناس في أدائها ، فمما من لا يصلي أو لا يركى . إلا الحج حيث قال الله فيه ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا ۖ﴾ (٢٧) [الحج] مجرد أن تؤذن يأتوك .

لذلك حدد من غير انقادرين على نفقات الحج من يجوع ويصمت على أهله بوقوف تكاليف الحج ، فهو - إذن - الفريضة الوحيدة التي يتهاقت عليها من لم تطلب منه

ولاحظ أن إبراهيم - عليه السلام - دعا بالأمن للحرم مرتين مرة في قوله ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ۖ﴾ (١٢٦) [البقرة] يعني اجعل هذا المكان بلداً آمناً ، كأي بلد آمن لا تُقام إلا في مكان يؤمنون فيه كل مقومات الحياة ، فأى بلد لا تُبنى حتى من الكافر إلا إذا كان آمناً فيها ، فالطلب الأول أن يتحول هذا المكان الخالي إلى بلد آمن ، كما يامن كل بلد حين يفشا ، وهذا آمن عام .

ثم يدعو مرة أخرى ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا ۖ﴾ (٣٥) [إبراهيم] بعد أن أصبحت مكة بلداً آمناً يطلب لها مزيداً من الأمن ، وهذا آمن خاص ، حيث جعلها بلداً حراماً ، يامن فيها الإنسان والحيوان والنبات ، بل والجماد .

وقد وقف البعض عند قوله تعالى

﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ﴾ (٩٧) [آل عمران]

وقالوا أين هذا الأمن ، وقد حدث في الحرم الاعتداء والقتل وترويع الأمنين ، كما حدث في أيام القرامطة لما دخلوا الحرم ، وقتلوا الناس فيه ، وأخذوا الحجر ، وفي العصر الحديث نعر حكاية جهيمان ، وما حدث فيها من قتل في الحرم

وهذه الآية ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ (٩٧) [آل عمران] حملة خبرية عرضها الأمر والحدث ، كانه تعالى قال آمنوا من دخل لحرم . وهذه ليست قضية كونية إنما قضية شرعية وفوق بين القضيتين الكونية لا بد أن تحدث ، أما الشرعية فأمر ينفذه البعض ويخرج عليه البعض ، فمن أطاع الأمر الشرعي لله وأراد أن يجعل أمر الله صادقاً يؤمن أهل الحرم ، ومن أراد أن يكذب ربه يهيج الحاس ويروغهم فيه .

ومن الآيات التي كثيراً ما يُسأل عنها في هذا الصدد قوله تعالى ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ۚ ﴾ [سور] يقولون كثيراً ما يتزوج خبيث من طيبة ، أو طيبة من خبيث ، فالواقع لا يتفق مع الآية . نقول ايضاً هنا هذه قضية شرعية تحمل أمراً قد يُطاع وقد يُعصى ، وليست قضية كونية لا بد أن تأتي كما أخبر الله تعالى بها ، ولا يتحلف مدلولها

فالمعنى في الآية إن روجستم فزوجوا الخبيث للخبيثة ، والطيب للطيبة . يباحق التكافؤ بين الزوجين ويحدث بينهما الوفاق ، حتى إن غير الخبيث زوجته كانت مثله تستطيع أن ترد عليه ، لا بد من وجود التكافؤ حتى في (القباحة) ، وإلا فكيف تفعل الطيبة مع الخبيث ، أو الخبيث مع الطيبة ؟

إن فالآية وأمثالها قضية شرعية في صيغة الخبر ، وإن كانت تعني الأمر ، كما نقول عن الميت رحمه الله بصيغة الماضي ، وأنت لا تدري رحمه الله ، أو لم يرحمه ، إذن لا بد أن المعنى دعاء فليرحمه الله ، قلتها أنت بصيغة الماضي ، رجاء أن تكون به الرحمة . نعود إلى قوله تعالى ﴿ أَوْ لَمْ يُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا ۖ ﴾ (٥٧) [القصص]

ونلاحظ هذا التمكين وهذا الأمن في قصة الفيل ، حيث جاء أبرهة ليهدم الكعبة ، ويتقدم الجيش فيل ضخم يقال له محمود ، فلما قالوا في أذنه (انرك محمود وارجع راشداً)^(١) يعنى انفد بجلدك (فلنك يبلد الله الحرام) فبرك الفيل واستجاب .

ثم جاءت معركة الطير الابطال ، ترميهم بحجارة من سجيل ، فجعلهم كعصف مأكول هذا كله من الأمن الذى جعله الله لقريش سكان حرمة ، لتظل الكعبة مسكونة بهم ، وما داموا هم سكان الحرم والناس تأتيهم من كل الأنحاء للحج كل عام ، فسوف يظل لهم الأمن بين القبائل ، ولا يجرؤ أحد على الاعتداء عليهم ، أو التعرض لقوافلهم في رحلة الشتاء والصيف ، وأى أمن ، وأى مهانة بعد هذا ؟

ومع الحجيج يُجلب الطعام وتُجلب الأرزاق ، وصدق الله العظيم ﴿لَا يُلَاقُ قُرَيْشٌ (١) إِلَّا لَهُمْ رِحْلَةُ الشَّاءِ وَالصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤)﴾ [قريش] وكيف بعد هذا الأمن والأمان بخاف من يؤمن بمحمد أن يُتخطف من أرضه ؟ إنها مقوله لا مدلول لها .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرَبٍ بِعِطْرِتِ مَعِيشَتَهَا
فَإِنَّكَ مَسْكَنُهُمْ أَوْ تُسْكَنُ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا
وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثُونَ

(١) Arrad ابن هشام في السيرة النبوية (٥٢/١) ، والذي قال للفيل ابرك هو نقيض من حبیب الحنفي وفيه : هم ضربوا الفيل ليضربوا قايى ، فضربوه في رأسه بالطيريين ليضربوا قايى ، فاضطروا محاجن (المحجج) مصداً معقفة للرأس) لهم في مراقبه فيضموه بها ليضربوا قايى ، فوجهه راجعاً إلى البحر ، فقام يهرول ، ووجهه إلى الشام ففعل مثل ذلك ، ووجهه إلى المشرق ففعل مثل ذلك ، ووجهه إلى مكة فبرك .

كلمة ﴿وَكَمْ﴾ (٥٨) ﴿[القصر] كم هنا خبرية تفيد الكثرة ، كانك تركت الجواب ليدل بنفسه على الكثرة . كما تقول لمن يفكر جميلك ، ولا تريد أن تُعَدَّ أياديك عليه كم أحسنتُ إليك ، يعنى أنا لن أَعُدَّ ، وسوف أَرصى بما تقوله أنت ، لأنك واثق أن الإحانة سوف تكون فى صالحك ، وعندما لا يملك إلا أن يقول نعم هى كثيرة لكم هنا تعنى الكثرة ، وينطق بها المحاط لتكون حجة عليه

ومعنى ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ (٥٨) ﴿[القصر] من للعموم أى من بداية ما يُقال له قرية ﴿بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ (٥٨) ﴿[القصر] البطر أن تنسى شُكْرَ المُنعم على نعمه ، أى أنه سبحانه لم يرد ذكره على بالك وأنت تتغلب فى نعمه ، أو يكون البطر باستخدام النعمة فى معصية المنعم عز وجل .

ومن البطر أن يتعالى المرء على النعمة ، أو يستقلها ويرأى أقل من مستواه ، كالولد الذى تأتى له أمه مثلاً بطبق العدس فيتبرم به وربما لا يأكل ، فتقول الأم كما نقول فى العامية أنت (بتنبطر) عى نعمة ربنا ؟ كلمه فى لغتنا العامية لكن لها أصل فى الفصحى . إن من البطر أن تتجبر ، أو تتكبر ، أو تتعالى على نعمة الله ، فلا ترضى بها ، وتطلب أعلى منها

ومعنى ﴿مَعِيشَتَهَا﴾ (٥٨) ﴿[القصر] أى أسباب معيشتها ﴿فَتَكُ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ (٥٨) ﴿[القصر] فما داموا قد بطروا نعمة الله فلا بد أن يسلبها من أيديهم ، وإن سلبت نعم الله من بلد هلكوا ، أو رحلوا عنها ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٥٨) ﴿[القصر] هم الذين يقيمون بعد هلاك ديارهم .

﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ (٥٨) ﴿[القصر] نرثهم لأنهم لم يتركوا من

يرثهم ، وإذا ترك مكار بلا حليفة يرثه آل ميراثه إلى الله تعالى .

وقى آية أخرى يعالج الحق سبحانه هذه القضية بصورة أوسع ، يقول تعالى ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ .. ﴾ [النحل: ١١٢] يعني بطرت بنعمه تعالى ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ .. ﴾ [النحل: ١١٣]

ومعنى الكفر بالله سَنَرٌ وحوود الله ، والسَنَرُ يعتشى مستورا ، فكان الأصل أن الله تعالى موجود ، لكن الكافر يستتر هذا الوجود ، وهكذا يكون الكفر بنفسه دليلا على الإيمان ، فالإيمان هو الأصل والكفر طارئ عليه

ومثال ذلك قولنا إن الباطل جُنْدَى من جنود الحق ، فحين يستشرى الباطل يذوق الذس مرارته ، ويكتوون بباره ، فيعودون إلى الحق وإلى الصواب ، ويطلبون فيه المخرج حين تعضهم الأحداث .

وكذلك نقول بنفس المصطق الألم أول جنود الضعف ، لذلك نجد أن أخطر الأمراض هو لمرض الذى يتلصص على المريض دون أن يشعره بأى ألم ، فلا يدري به إلا وقد استفحل أمره ، وتفاقم خطره وعمر علاجه ، لذلك تسميه - والعياذ بالله - المرض الخبيث

ففى قوله تعالى ﴿ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ .. ﴾ [النحل: ١١٢]

دليل على وجود النعم ، ومع ذلك كفروا بها أى ستروها ، إما بعدم البحث فى أسبابها ، والتكاسل عن استخراجها ، أو ستروها عن المستحق لها وضمنوا بها على العاجر الذى لا يستطيع الكسب ، لذلك يسلبهم الله هذه النعم ويحرمهم منها رغم قدرتهم

وهناك أشياء لو ظلت موحودة لأعطت رثانة ، ربما فهموا منها أن هذه الأشياء ، فما تاتيهم تلقائياً بطبيعة الأشياء ، وحين يسلب الله منهم

نعمه ويقطع هذه الرقابة ، فإنما يفهموا أن الرقابة في التكليفات تُضعف الحكمة من التكليف ، كيف ؟

نقول - الحق - تبارك وتعالى - حُرِّمَ علينا أشياء وأُحِلَّ لنا أشياء ، فمثلاً حُرِّمَ الله علينا الخمر حتى صبحنا لا نشربها ولا حتى نخطر ببالنا ، فأصبحت عادة ربيبة عندنا ، والله تعالى يريد أن يُدِّيم على الإنسان تكليف العادة ، حتى لا يعتادها فيعملها بالعادة ، فيكسر هذه العادة مثلاً في صوم رمضان

ويُحَرِّمَ عليك ما كان حلالاً لك طوال العام ، وقد اعتدنت عليه ، فيأتي رمضان وتكليف الصيام يُحَرِّمُ عليك الطعام الذي كنت تأكله بالأمس ، ذلك لتظل حرارة لعبادة موجودة تُشَوِّقُ لعمد إليها ، وتُعَوِّدُهُ الانضباط في أداء التكليف

ثم يذكر العقاب على الكفر بنعمة الله ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْهُوْفِ ۖ ۝١١١﴾ [البقره] والجوع له مظهران أن تطلبه البطر في أول الأمر ، فإن راد لجوع صَعُفَتْ لجوارح ، وتآلمت الأعضاء كلها ، وذاقَت ألم الجوع ، والله تعالى يريد أن يُرِيدَ إحاطة هذا الألم ، فشبهه باللباس الذي يحيط بالجسم كله ، وبلغه من كل نواحيه .

وهذه سُنَّةُ الله في القرى الظالمة ، كما قال سبحانه

﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَسْأَلُوا عَلَيْهِمْ أَن يَزِيلْنَا مَا كُنَّا مُهْلِكِ الْقُرَىٰ
إِلَّا وَاهِلُهُا طَائِفَتٌ ۝٨٦﴾

إذن لا بُدَّ أن نُعَلِّمَ بالمنهج ، ويأتي رسول يقول افعل كذا ،

ولا تفعل كذا ، حتى إذا حلَّ العذاب بالكافرين يكون بالعدل ، وبعد إرامهم الحجة لا أن نترك الناس يذنبون ، ثم نقول لهم هذا حرام . وسبق أن قلنا ما قام القانون لا عقوبة إلا بتحريم ، ولا تحريم إلا بنص ، ولا نص إلا بإعلام وما كان لله ليهلك قرية ظالماً ، إنما عقوبة لهم على ما فعلوا .

والقرية لها تسلسل فنقول . (نَجْع) وهو المكان الذي تسكنه أسرة واحدة ، و (كَفَر) لعدة أسر ، ثم (قرية) ثم (أم القرى) وهي الحضر أو العاصمة ، وقد نزل القرآن في أمة متعدية ، تعيش على الترحال ، وتقيم في الحيام تنتقل بها بين منابت لكلا ، فقالوا (أم القرى) لمكان الذي تجد به القرى ، وتتوفر فيه من مقومات الحياة ما لا يوجد في النحوع والكفور والقرى الصغيرة كما يعيش الآن أهل الريف على قضاء حوائجهم من (البندر) ، كان أم القرى لها حنان ، يشمل صفار البلاد حولها .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَمَا أُرِيكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦﴾﴾

معنى ﴿من شيء..﴾ (٦) [القصص] من أي شيء من مقومات الحياة ، ومن كمالاتها ﴿فمتاع الحياة الدنيا وزينتها﴾ . (٦) [القصص] فمهما بلغ هذا من السمو ، فإنه متاع عمره قليل ، كما قال سبحانه ﴿قل متاع الدنيا قليل﴾ (٧٧) [الساء]

لذلك طلبنا منكم ألا تنشغلوا بهذا المتاع ، وألا تجعلوه غاية ، لأن

دفاعك فيها مطبوع ، ومتاعك فيها على قدر نشاطك وحركتك

وسبق أن قلنا إن آفة النعيم في الدنيا أنه إما أن يتركك أو تتركه ، وأن عمرك في الدنيا ليس هو عمر الدنيا ، إنما مدة بقائك أنت فيها ، ومهما بلغت من الدنيا فلا بد من الموت .

لذلك يدُلُّنا ربنا - عزَّ وجلَّ - على هيئة أخرى باقية مُتَبَقِّة لا يفارقه سعيها ولا تفارقه

﴿رَمَا عَنِ اللَّهِ حَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ﴾ (٦٠) [القصاص]

﴿حَيْرٌ﴾ (٦٠) [القصاص] لأن النعم ههنا يس على قدر نشاطك ، إما على قدر قدرة الله وعطائه وكرمه ، ﴿وَأَبْقَى ..﴾ (٦٠) [القصاص] لأنه دائم لا ينتقطع بلو قارن العاقل بين متاع الدنيا ومتاع الآخرة لا احتار الآخرة

لذلك ، فإن الصحابي الذي حدثه رسول الله ﷺ عن أجر الشهيد ، وتبين أنه ليس بينه وبين الجنة إلا أن يُقتل في سبيل الله ، وكان في يده تمرات يأكلها مألهاً^(١) ، ورأى أن مدة شغله بمضغها طويلة ، لأنها تحول بينه وبين هذه الغاية ، ألقاها وأسرع إلى الجهاد ليبال الشهادة ، لماذا ؟ لأنه أجرى مقارنة بين متاع الدنيا ومتاع الآخرة

والحق - سبحانه وتعالى - حين يجري هذه المقارنة بين الكفار وبين المؤمنين يقول ﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَى..﴾ (٥٢) ﴿

(١) عن جابر بن عبد الله قال قال رجل لرسول الله ﷺ يوم أحد : أرايت إن قُتِلتَ قاتل أحد ؟ قال من الجنة فألقى تمرات في يده ثم قاتل حتى قُتِلَ أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦٦) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٨٩٩) في كتاب الإمارة قال ابن حجر في فتح الباري : لم أُنَف على اسم الرجل ورغم ابن بشكوال أنه منسوخ من لُصَام وسيفه إلى ذلك الخطيب لكن وقع التصريح في حديث أس (عند نسيم) بـ ذلك كان يوم بدر فنادى بصير أيها قصتان وفعا لرجلين والله أعلم ،

[التوبة] إما أن سنتصر عليكم ونُذلكم ، وناخذ خيراتكم ، وإما سال
الشهادة فنذهب إلى خير مما تركنا ﴿ ونحن نترى بكم أن يهيبكم الله
بعذاب من عنده أو يأيديا .. ﴾ (٥٢) [البقرة]

إذن لا تترصون بنا إلا خيراً ، ولا تترص بكم إلا شراً
وفي موضع آخر قال سبحانه ﴿ هل تُزترود الحياة الدنيا ﴾ (١٦)
والآخرة خير وأبقى ﴾ (١٧) [الأعراس] لذلك ذيل الآية هنا بقوله تعالى
﴿ أفلا تعقلون ﴾ (٦٠) [القصص] لأن العقل هو قارن بين الدنيا والآخرة
لا بد أن يختار الآخرة
ثم يقول الحق سبحانه^(١)

﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَنَعاً
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِينَ ﴾ (٦١)

تعد هذه الآية شرحاً وتأكيداً لما قبلها ، والوعد بشارة بخير ،
وإذا شُرك مساو لك بخير أتى خيره على قدر إمكاناته ، وربما حالت
الأسباب دون الوفاء بوعدده ، فإن كان الوعد من الله جاء الوفاء على
قدر إمكاناته تعالى في العطاء ثم إنَّ وعده تعالى لا يتخلف ﴿ ومن
أوفى بعهده من الله .. ﴾ (١١١) [التوبة]

(١) سبب قول الآية ، عن مجاهد قال : مات في علي وحجرة وأبي جهل وسئل لسدى
مات في عمار والوليد بن المغيرة وسئل : مات في النبي ﷺ وأبي جهل [أورد
الواحد في أسباب النزول ص ١٩٤] قال القرطبي في تفسيره (٧ / ٥١٩) : قال
الفسيري الصحيح أنها ماتت في المومن والكافر على المعصم وقال الفطحي وبالجملة
فإنها ماتت في كل كافر حُتَّع في الدنيا بظلمة والفنن وله في الآخرة النار ، وهي كل
مؤمن صدر على ملاء الدنيا لله بوعد الله وله في الآخرة الجنة .

لذلك قال ﴿وَعَذَابُ حَتٍّ لَهُوَ لَاقِيهِ ..﴾ (٦١) [القصص] أى حتماً
﴿كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ..﴾ (٦١) [القصص] وهو لا محالة رائل
﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ (٦١) [القصص] أى للعذاب

وهذه الكلمة ﴿الْمُحْضَرِينَ﴾ (٦١) [القصص] لا تستعمل فى القرآن
إلا للعذاب ، وربما الذى وصع كلمة (مُحْضَر) قصد هذا المعنى ،
لأن المحضر لا يأتى أبداً بحير

ويقول تعالى فى موضع آخر ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْفَجَاءَ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾
(١٥٨)

وقال تعالى ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّى لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ (٥٧) [الصافات]
ثم يقول سبحانه مؤكداً هذا الإحضار يوم القيمة حتى لا يظن
الكافر أن بإمكانه الهرب .

﴿وَيَوْمَ نَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِى الَّذِينَ
كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٢)

والسؤال هنا للذين أشركوا ، لا لمن أشرك بهم ، وكلمة ﴿وَيَوْمَ ..﴾
(٦٢) [القصص] منصوبة على انظرافية ، لا مدأ أن نُقَدَّرَ لها فعلاً يناسبها ،
فالتقدير : واذكر يوم يناديهم ، والأمر لرسول الله ﷺ ، لكن لمن يذكره
رسول الله ؟ يذكره للكافرين بهذا اليوم يوم القيامة .

والآية تعطينا لقطة من لقطات هذا اليوم الذى هو يوم الواقعة التى
لا واقعة بعدها . ويوم الحلقة أى اثباتة التى لا ترحح عنها . ويوم
الصاخة أى التى تصخ الأذان التى انصرفت عنها فى الدنيا . ويوم
الظامة التى تظم ، ويوم الدين ، أى الذى ينفع فيه الدين

والحق سبحانه يذكر هذه اللقطة لأمرين

الأول أن رسول الله ﷺ عُوِيَ وأُوذِيَ وهَزِيَءَ به وسُخِرَ منه ، واجتمعت عليه كل وسائل الذكّال من حصومه فبيّتوا له بمر ، وصنعوا له سحراً إلخ .

وحين تجد دعوة تُقبل بهذه الشراسة ، فاعلم أنها ما قُوبِلت هذه المقابلة إلا لأنها ستهدم فساداً يتفجّع به قوم ترهبهم كلمة الإصلاح ، لأنها تصيبهم في مصالحهم وفي شهراتهم وفي جاههم وعنجهيتهم وطعنهم ، فطبيعى أن يقفوا في وجهها

لذلك تجد كثيراً من الغربيين يعرفون عظمة الإسلام من شراسة عداوة خصومه ، يقولون لو لم يكن هذا الدين ضد فسادهم ما ائتمروا عليه ، ولو كن أمراً هيناً لتركوه للزمن يمحوه ، لكنهم أيقنوا أنه الحق الذي سيذهب باطلهم ، ويقصى على طعنهم

فالحق سبحانه يأمر رسوله ﷺ أن يذكر تلك اليوم مذكّره لنفسه ويذكره لقومه ليُعتبروا ربّما إذا سمعوا ما في هذا اليوم من القسوة والخرى والذكّال ربّما راجعوا أنفسهم فتابوا إلى الله

إنّ ليس حظّ الله تعالى من هذا العمل أن يُرهبهم إنّما ليحذرهم ، لئلا يقع منهم الكفر الذي يُوقعهم هذا الموقف ، كما تُبشّع لولدك عاتية الإهمال ، وتُحذّره من الرسوب لينفر من أسبابه ، ويبحث عن أسباب النجاح

يقول تعالى ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ .. (٦٢)﴾ [القصص] وقد ناداهم في الدنيا - ما أبها الناس - يا بني آدم عصموا آذانهم ، وأعرضوا عن نداء الله - وايوم يناديهم نداء لا يملكون أن يصموا آذانهم عنه ، لانه

﴿لَمَنَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٦٦) [غامر] فكان الحق يُدكرهم بهذا اليوم ، لعلمهم يرفعون ، ولعلمهم يرجعون

الأمر الثاني أن الآية جاءت تسليةً لسيدنا رسول الله يقول له ربه : لا تيأس مما يصنعون معك ولا يحزنك كيدهم وعبادهم ، لأننى سأصنع بهم كيت وكيت . و أنت تستطيع أن تدرك سرَّ هذا الإيعاز النفسى فى نفس المضطهد وفى نفس المظلوم حين يشكو لك ولذك أن أحاه ضربه أو أمانه فتقول أنت لترضى انتظر سوف أقبل به كذا وكذا فتري الولد يتبهر بهذه العقوبة لمسموعة ويسعد بها ، وكذلك حين يسمع رسول الله العقوبة التى تنال أعداءه على ما حدث منهم يسعد بها ، وتُسرى عن نفسه ما يلاقى

ومصمرون النداء ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٦) [القصص] فلم يقلْ شركائى ويسكت ، إنما وصفهم ﴿الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٦) [القصص] لأنه سبحانه واحد لا شريك له ، وهؤلاء شركاء فى زعمهم فقط ، والزعم كما يقولون مطية الكذب ، لذلك لن يجدوا جواباً لهذا السؤال ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٦٦) [القصص]

ولو كان أمامهم شركاء لقللوا من هم الذين أضلُّوا ، فأدقهم يا رب العذاب صغفين يكهم لم يجسوا بهذا دليل على أنهم غير موجودين ، لقد وقف هؤلاء المشركون حائرين ، لا يدرون جواباً كما قال تعالى ﴿هَمِيتُ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ ..﴾ (٦٦) [القصص]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْنِهِمْ
كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِلَّا فِئَاةٌ يَمْبُذُونَ﴾ (٦٦)

والكلام هنا للشركاء الذين أضلوا المشركين وأغووهم ، ومعنى ﴿ حَقُّ عَلَيْهِمْ ۖ ۞ ﴾ [القصص] أى ثبت روقع ، فهو أمر لا محالة منه ، وبم يعد هناك مجال لرحمته عنهم ، كما قال سبحانه فى موضع آخر ﴿ فَحَقُّ عَيْنَا قَوْلُ رَبِّنا إِنَّا لَنَدِقُّونَ ۞ ﴾ [الصافات]

وقال الحق سبحانه وتعالى

﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِم بِمَا ظَلَمُوا أَنَّهُمْ لَا يَنْظُرُونَ ۞ ﴾ [السل]

لكن ، ما هو القول الذى وقع وثبت لهم روقع عليهم ؟ القول أن كل واحد له مكان عندى فى الجنة على قرص أنكم جميعاً آمنتم ، وكل واحد به مكان فى النار على قرص أنكم جميعاً كفرتم

ومادا قالوا ؟ قالوا ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۖ ۞ ﴾ [القصص] سبحانه الله الآن تقولون ربنا وتعتزفون بربوبيته تعالى ، كما قال تعالى فى شأن فرعون ﴿ آتَيْنَاهُ خَصْرًا فَرِيقًا ۖ ۞ ﴾ [القصص] كما قال تعالى فى شأن فرعون ﴿ آتَيْنَاهُ خَصْرًا فَرِيقًا ۖ ۞ ﴾ [القصص] قبل وكنت من المفسدين ﴿ ۞ ﴾ [يوسف]

الآن تعتزفون بعد أن سلّبت منكم الاحتيار ، ولم تعد لكم إرادة حتى على جوارحكم وأبعاصكم سيّك التى كنت تبطش بها ، ورجلك التى كنت تسعى بها ولسانك . كلها خرجت عن إرادتك وطوّع أمرك لأنها الآن طوّع لأمر الله ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ ﴾ [التور]

ومعنى ﴿ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَاهُمْ ۖ ۞ ﴾ [القصص] أى المشركين ﴿ أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۖ ۞ ﴾ [القصص] أى لنكون سواء ، هذه علّة غوايتهم . أن يكونوا فى الخسران سواء . وإلا فأهل الباطل يسعون حامين للإيقاع بأهل الحق ليشاركوهم باطلهم ، وليكونوا أمثالهم .

وهذه المسألة تعطينا السبيل النفسى بكل منحرف حين يرى ملتزماً مستقيماً ، لا يشاركه فسادُه وانحرافه ، فيعزُّ عليه أن يكون فى الهاوية وحده ، ولماذا يفتار عنه الآخرون ؟ وقرأ قوله تعالى ﴿ رُدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ كَمَا كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ سَوَاءً ۖ ۝۸۹ ﴾ [النساء]

لا ترى أهل الماظل والفساد والقصور يهرءون من أهل الحق ويسحرون منهم ، ليُزهوهم فى الخير والصلاح ، وليفروهم بما هم فيه ، حتى أصبح الإنسان الملتزم بدينه وشرع ربه لا يسلم من الصنم ، كما يقول تعالى

﴿ اِنْ الَّذِيْنَ اُجْرِمُوْا كَانُوْا مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِصَحْكُوْنَ ۝۹۱ ﴾ وإذا مروا بهم يتغامرون ﴿ ۝۹۲ ﴾ [المطعمين]

وليت الأمر ينتهى عند الغمر واللمز ، إنما يتمادى هؤلاء ، فيجعلون من سخريتهم باهل الإيمان والطاعة مادةً للمسامرة والسلسلة ﴿ وَإِذَا انْقَلَبُوْا اِلَىٰ اٰهْلِهِمْ اَنْقَلِبُوْا فِىْهِمْ ۝۹۱ ﴾ [المطعمين] يعنى فرحين مسرورين بما نالوه من أمن الطاعة ، مما يبلُ على أنهم جميعاً تُسعدهم هذه المسألة وتُرضى شيئاً فى نفوسهم المربصة الحاقدة .

لكن المؤمن من طبيعته يحب أن يُكرم ، وأن يثأى بنفسه عن مجارة هؤلاء . ذلك يتولَّى ربه - عز وجل - الدفاع عنه يقول له لا تحزن سوف نقتصم لك ، وسخر منهم ، ونجعلهم أضحوكة فى يوم باقى لا ينتهى فيه عذابهم

﴿ فَاٰیُوْمَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْ الْكُفَّارِ بِصَحْكُوْنَ ۝۹۲ ﴾ على الأرائك يظرون ﴿ ۝۹۳ ﴾ هل تُرَبُّ الْكُفَّارَ مَا كَانُوْا بِفَعْلُوْنَ ﴿ ۝۹۴ ﴾ [المطعمين]

وكان الحق - تبارك وتعالى - يسترخص عباده المؤمنين أيعجبكم

ما ألوا إليه ؟ أقدرنا أن نجاربهم على ما اقترفوه في حثكهم ؟ نعم يا رب ،
فسخرية الكفار من أهل الإيمان في دار الباطل الفاسية انقلبت سخرية منهم
في دار الحق الباقية ، ومضى سحرية دائمة لا نهاية لها

إِنَّ ﴿أَعْرَيْنَاهُمْ كَمَا عَرَيْنَا ..﴾ [١٣٣] ﴿[القصر] يعني - حتى نكور
سواء ، لا يكون أحدا أحسن من الآخر ، ومن هذا المطلق أغوى
إبليسُ آدم ، لأنه لما صفى وطُرد من رحمة الله ، ومن الصفائية التي
كان يعم بها مع الملائكة أراد أن يأخذ آدم بل وذريته إلى هذا
المصير ، فقد حرّ في نفسه أن يلاقى هذا المصير وحده ، في حين
يعم آدم وذريته برحمة الله ورضوانه .

لذلك نحد إبليس - لعنه الله - لا يكفي بأن تُعوى ذريته ذرية
آدم ، إنما يطلب من الله أن يُعطره إلى يوم البعث ليباشر بنفسه هذه
الغواية ، فهو (المعلم) الكبير ، وكأنه يحذر أن إمكاشات ذريته في
القوى قد لا ترضيه ، لذلك يتولى بنفسه هذه المهمة فيقول
﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [١٣٦] [الأعراف]

والبعض يفهم قوله تعالى ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي﴾ إلى يوم يُعْتَوْنَ [١٤١] قال
إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ [١٤٥] [الأعراف] أن الله تعالى أجاب إبليس إلى
ما طلب ، لكن ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [١٤٥] [الأعراف] ليس إجابة ، إنما
تقرير لشيء حادث بالفعل قبل أن يطلب ، فالمعنى أن سؤالك ليس له
معنى ، لأنك من المنظرين فعلاً ، لماذا ؟ قالوا لأن الله تعالى يريد
أن يظل إبليس الذي أغوى آدم وأخرجه من الجنة باقياً أمام ذريته
ليذكّرهم دائماً هذا الذي أغوى أباكم آدم

(١) أنصرف آخره ودمعه وتأسى عليه رقبته ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُعْتَوْنَ﴾ [١٤١] [الأعراف]
أي أمهلني وأخر حسبي وعقبى إلى يوم القيامة [الباقوس للقرآن ٢/ ٢٧٢]

وقولهم ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أُغْوِيَتْ أَغْرِيَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا .﴾ (٦٢) [القصر] لما وقفة مع ﴿هَؤُلَاءِ .﴾ (٦٢) [القصر] وهى اسم إشارة للجمع بنوعيه ، تقول هَؤُلَاءِ الرجال ، وهَؤُلَاءِ النساء ، وهى عبارة عن الهاء للتثنية ، وأولاء اسم إشارة ، وكذلك هى هـا ، هـه ، هـذا ، هـاتان فـالهاء بيها للتثنية لتنبه السامع أنك ستتكلم ليعطيك سمعه ، ويهتم بما تقول ، فلا يفوته من كلامك شيء

هذا حين تخاطب ملك لأنه يحتاج إلى تنبيه ، أما إذا خاسبت ربك - عز وجل - فمن سوء الأدب أن تستخدم فى خطابه أداة التنبيه ، كما استخدمها المشركون ، فما داموا قد قالوا ﴿رَبَّنَا .﴾ (٦٣) [القصر] فليس من الأدب أن يقولوا ﴿هَؤُلَاءِ ..﴾ (٦٣) [القصر] أَيْتُبْهُونَ لَهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟

بذلك نلاحظ هذا الأدب فى خطاب نبي الله موسى - عليه السلام - فيما حكاه عنه القرآن ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَىٰ﴾ (٨٢) قال هم أولاء على أثرى وعجلت إليك رب لترضى (٨٤) [طه] فقال (أولاء) بدون هاء التنبيه تأديبا مع ربه عز وجل

ونلاحظ أنك لا تجد خطابا من الكفار إلا باستخدام هَؤُلَاءِ ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَهْلُؤُنَا ..﴾ (٣٨) [الأعراف] ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا ..﴾ (٨٦) [البحر] أما المؤمن فلا يليق به أبدا أن يُنبّه الله تعالى ، بل ولا تصدر من مؤمن لمؤمن لأنه دائما منتبه

ثم يقولون ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾ (٦٢) [القصر] الآن يَكْصُونَ كما قالوا من قبل ﴿رَبَّنَا .﴾ (٦٣) [القصر] يقولون الآن ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ..﴾ (٦٢) [القصر] لكن هيهات ننفعهم هذه البراءة ، لقد انتهى وقتها ، ومضى زمن التكليف والاختبار ، والآن وقت الحساب

وسَلَبَ الإرادة والاختيار ، وما أشبههم بفرعون حين قال الله له ﴿الآن وقد عصيت قبلَ وكنتَ من المفسدين (٦١)﴾ [يوس]

وقولهم ﴿ما كانوا بإيأى يعبدون (٦٢)﴾ [القصر] يقول الشركاء ما كان معاً قوة قهر محملكم بها على عبادتنا ، ولا قوة سلطان أو حجة نقنعكم بها ، إنما كنتم في انتظار إشارة منا ، كما قال كبيرهم إبليس ﴿وما كان لي عليكم من سلطانٍ إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم .. (٧٢)﴾ [إبراهيم]

بذن : فهوؤلاء المشركون كانوا يعبدون أنفسهم وذواتهم ، لأن الشركاء كانوا أصناماً أو غيرهم ، وليس لهم منهج يتكلمون به ، ويدعون الناس إلى عبادتهم به ، وإلا فماذا قالت الأصنام أو الشمس أو النجوم لمن عندها ؟ بم أمرتهم ، وعم بهتهم ؟

إذن هو إله بلا منهج وبلا تكاليف ، وهذا ما يريده المشركون ، لأن الذي يُتعب الناس في قضية الإيمان بالألوهية م تقتصره من تكاليف ، وما تفرضه من أمر أو نهى يحول بين النفس البشرية وما تشتتهي ، ويوقفها عند حدود لا تتعداها

إنن ﴿ما كانوا بإيأى يعبدون (٦٣)﴾ [القصر] بل يعبدون نواتهم ، ويعبدون شهواتهم ورغباتهم ، وما أسهل أن يعبد الإنسان آلهة لا تلزمه بشيء ، فبسير في حياته على هواه ، وهذه هي التي روجت لعبادة هذه الآلهة

لذلك فإن الحق سبحانه يريد أن يلزم الإنسان حجة أن نفسه هي الوسيلة الأولى لشهواته وإلا فلو أن المسألة كلها وسوسة شيطان ، فمن أعوى إبليس بالعصيان أولاً على جد قول الشاعر

* إبليس لما عصى من كان وسوسه * *

ذن فهي كبرياء النفس ورغباتها ، وليس للشيطان إلا أن يُلَوِّح لها فتقع ، لذلك جاء في الحديث الشريف : « إذا أقبل رمصن فُتحت أبواب الجنة ، وغُلِّقت أبواب النار ، وسُلِّست الشياطين »^(١)

وما دامت الشياطين سُلِّست ، فليس لها حركة مع الإِسْ لا إله تعالى يعلم منا أن نُعَلِّق كل معاصينا على الشيطان ، فكأنه سبحانه يقول ها هي الشياطين صُفِّدت وسُلِّست ، فمن أعواكم وزير لكم حال سُلِّستها ؟ إذن هي نفسك التي نوسوس لك لذلك نقول كل معصية تقع في رمصان ليس لشيطان فيها نصيب ، إنما هي شهوة النفس .

وسبق أن بيَّنا كيف تُفَرِّق بين المعصية متى تكون من الشيطان ؟ ومتى تكون شهوة نفس ؟ إن كانت المعصية تُوقِّفك عندها لا تترجَّح عنها إلى غيرها ، فاعلم أنها من نفسك ، أما إن عَزَّتْ عليك معصية ففكَّرت في غيرها ، فهي من الشيطان ، لأنه والعباد الله يريدك عاصياً على أي وجه . وبأي طريقة فينبئك إلى معصية أخرى يستطيع أن يوقعك فيها ، على خلاف شهوة النفس ، فهي تريد شيئاً مداته لا تريد غيره .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾^(١)

(١) خرجه احمد في مسنده (٢٨١/٢) ، والنعماني في مسنده (١٢٨/٤) من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « إذا دعى رمصان فُتحت أبواب الرحمة وغُلِّقت أبواب جهنم ، وسُلِّست الشياطين »

وسبق أن ناداهم ﴿أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [النصر]
 أى فى رءمكم ، لآ سحابه لفس له شركاء ، وهذا يقول لهم ﴿ادْعُوا
 شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ
 ﴾ [النصر] ولم يقل شركائى ، مع أنهم اتخذوهم شركاء لله
 بمعنى ﴿شُرَكَاءُكُمْ ..﴾ [٦٤] [النصر] أى دعوى الألوهية ، لا ،
 لأنهم تابعون لهم إذن فما معنى ﴿شُرَكَاءُكُمْ ..﴾ [٦٤] [النصر] ؟
 قالوا الإصافه تاتى بمعان ثلاثة إما بمعنى (من) مثل أربب
 قمح أى من قمح ، أو بمعنى (فى) مثل مكر النيل أى مكر فى
 الليل ، أو بمعنى (لام) الملكية مثل قلم زيد أى قلم لزيد
 فالمعنى هنا ﴿شُرَكَاءُكُمْ ..﴾ [٦٤] [النصر] أى من جنسكم أو
 فيكم يعنى لا يتميز عنكم بشىء ، والإله لا بد أن يكون من جنس
 أعلى ، فإن كان من جنسكم ، فهو مساو لكم ، لا يصلح أن تتخذوه
 إلهاً

ومعنى ﴿ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ..﴾ [٦٤] [النصر] يعنى ، نادوهم
 لينصروكم ، ويشفعوا لكم ، كما قسم ﴿هَؤُلَاءِ شُعَارُؤُنَا عِندَ اللَّهِ .
 ﴾ [٦٨]

وقلتهم ﴿مَا يَعْبُدُكُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .﴾ [٧] [المر]
 إذن فنادوهم ليُقربوكم من الله ، وليشفعوا لكم ، والذي يقوم
 بهذه المهمة لا بد أن يكون له منزلة عند الله يضمنها ، وهل يضمن
 هؤلاء الشركاء منزلة عند الله ؟ كيف وهم لا يضمنونها لأنفسهم ؟

﴿فَدَعَوْهُمْ ..﴾ [٦٤] [النصر] يا شركاءنا ، يا من قلتم لما كنا
 وكذا أدركونا ﴿فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ [٦٤] [النصر] لأنهم مشغولون

بأنفسهم ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ [القصص] يعنى لو كانوا يهتدون بهدى الله ، وهدى رسوله ، ويرون العذاب الذى أنذرهم به حقيقة وواقعاً لا يتخفون عنه لما حدث لهم هذا ، وما واجهوا هذه العاقبة

أو . أنهم لما رأوا العذاب حقيقة فى الآخرة نصّبوا لو أنهم كانوا مهتدين .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَيَوْمَ نُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ٦٥ ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ ٦٦ ﴿

قال هنا أيضاً ﴿يُنَادِيهِمْ ..﴾ [٦٥] [القصص] فما الغرض من كل هذه النداءات ؟ إنها للتقريع ولتوبيخ ولتسخرية منهم ، ويمنّ عبدهم واتبعوهم من دون الله ، ومضمون النداء ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦٥] [القصص] والإجابة موافقة المطلوب من الطالب ، فماذا كانت إجابتكم لهم بعد أن آمنتم بالله ، أخذتم بما جاءوا به من أحكام ؟ أعلمتم منهم عما يقينياً حقاً ؟

وهذا الأسلوب للتعجيز ، لأنهم إن حاولوا الإجابة فلى يجدوا إجابة فيخرون ويخجلون ، لذلك يقول بعدها ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ ..﴾ [٦٦] [القصص] أى حفيت عليهم الحجج والأعذار وعموا عنها فلم يروها ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [٦٦] [القصص] لا يملكون إلا لسكوت كما قالوا جواب ما يكره السكوت ، وكما قال سبحانه ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً﴾ [١٠] [المعارج]

وهؤلاء لا يتساءلون ، لأنهم فى الجهل سواء ، وفى الضلال شركاء ، وكل منهم مشغول بنفسه ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٢٤) وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ (٢٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٢٦) لِكُلِّ فِرَاقٍ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُفْتِيهِ (٢٧)﴾ [عبس]

وكما سئل المشركون ﴿مَاذَا أُحْجِثُمُ الْمُرْسَلِينَ (١٥)﴾ [القصص] فى موضع آخر يسأل الرسل . ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُحْجِثُمْ .. (١٦)﴾ [البقرة] أى فيما علمتم من العلم ، وأوله علم اليقين الأعلى ، وثانيها علم الأحكام ، فماذا أجابكم الناس ؟

ونأمل هنا أدب الرسل ومدى فهمهم فى مقام الحوار الله ، وهم يعلمون تماماً بمدا أحاب أقوامهم ، وأن منهم من آمن بهم ، ونظامى فى خدمة دعوتهم وضحى واستشهد . ومنهم من كفر وعاند ، ومع ذلك يقولون . ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١٧)﴾ [البقرة]

كيف يقولون ﴿لَا عِلْمَ لَنَا . (١٧)﴾ [البقرة] وهم يعلمون ؟ قالوا لأنهم غير واثقين أن من آمن آمن عن عقيدة أم لا ، فهم يأخذون بظواهر الناس ، أما بواطنهم فلا يعلمها إلا الله ، كأنهم يقولون أنت يا ربنا تسأل عن إجابة الحق لا عن إجابته النفاق ، وإجابة الحق نحن لا نعرفها ، وأنت سبحانه علام الغيوب

إذن جعلوا الحق - تبارك وتعالى - هو السلطة التشريعية ، والسلطة القضائية ، والسلطة التنفيذية فى محكمة العدل الإلهى التى سيملى فيها على رؤوس الأشهاد ﴿لَمَّا الْمَلَأُ الْيَوْمَ .. (١٦)﴾ [عاقرة]

والسؤال عند العرب يُطلق ، إما للمعرفة حيث تسأل لتعرف ، كما يسأل التلميذ أستاذه ، أو يكون السؤال للإقرار بما تعرف ، كما يسأل

ولو أغلق باب التوبة في وجه العاصي لئس وتحول إلى (ياتد)
يشقى به المحتمم طوال حياته إذ ففتح باب التوبة رحمة
بالتائب ، ورحمة بمجتمعه ، بل وبالإسانية كلها ، رحمة بالعاصي
وبمن اكتوى بنار المعصية

﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ
يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾

لماذا استخدم هنا (عسى) للدالة على الرجاء بعد أن قال ﴿ من
تاب وآمن وعمل صالحا .. ﴾ [القصص] ولم يقل يكون من
المفلحين فيقطع لهم بالفلاح ؟

قالوا لأنه ربما تاب ، لكن عسى أن يستمر على توبته ليستديم
الفلاح أو نقول أن (عسى) من الله تدس على التحقيق ، وسبق أن
قلنا إن الرجاءات على درجات فالرجاء في المتكلم أقوى من الرجاء
في الغائب ، فإن كان الرجاء في الله فهو أقوى أرجاءات كلها

لذلك بقول سبحانه في خطابه لنبيه محمد ﷺ ﴿ عسى أن
يُعْطِكَ رَبُّكَ مَقَامًا مُمْدُودًا ﴾ [الإسراء] فأي رجاء أقوى من الرجاء
في الله ؟

إذن • (عسى) رجاء حين تصدر من لا يملك إنفاذ المرجو ،
وتحقيق حين تصدر ممن يملك إنفاذ المرجو ، وهو الحق سبحانه
وتعالى

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ
الْخِيَرَةُ مِمَّا حَنَّ اللَّهُ وَتَعَلَّى عَمَّا يَشْرَكُونَ ﴿٧٨﴾

والمربى قسمان إما مؤمن وإما كافر ، ولا بد أن يشقى المؤمن بفعل الكافر ، وإن يمتد هذا الشقاء إن بقى الكافر على كفره ، لذلك شرعت له التوبة ، وقبِلَتْ منه الرجوع ، وهذا أول ما يريح المؤمنين .
ومعنى ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ (٦٨) [القمر] يعنى لا خيار لكم ، ندعوني لأحباركم ، ثم يقدّوا ما اختاره أنا

أو أن هذه الآية ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ..﴾ (٦٨) [القصص] قيلت للدرد على قولهم ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ﴾ (٣٠) [الرحرف] يقصدون الويلد بين المغيرة أو عمرو بن مسعود الشففى ، فرد الله عليهم ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ حَىٰ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ..﴾ (٣٦) [الرحرف]

فكيف مطمعون في أن يختاروا هم وسائل الرحمة ، ونحن الدين

فسدت بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا . فجعلنا هذا غنياً ، وهذا فقيراً ، وهذا قوياً ، وهذا ضعيفاً ، فمسائل الدنيا أنا متمكن منهم فيها ، فهل يريدون أن يتحكموا في مسائل الآخرة وفي رحمة الله بوجهونها حسب اختيارهم ؟

﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۖ ﴾ [النجم] أى الاختيار في مثل هذه المسائل

ويجوز ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۖ ﴾ [النجم] أى المؤمنون ما كان لهم أن يعترضوا على قبول توبة الله على المشركين الذين أنوهم ، يقولون لعابذا تقبل منهم التوبة وقد فعلوا بنا كذا وكذا . وقد كنا نود أن نراهم يتقلبون في العذاب ؟

والحق تبارك وتعالى يختار ما يشاء ، ويفعل ما يريد . ونحن يقلل استوبة من المشرك لا يرحمه وحده ، ولكن يرحمكم أنتم أيضاً حين يريحكم من شره

وقوله ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النجم] أى تعالى الله وسره عما يريدون من أن يُبرلوا الحق سبحانه على مرادات أصحاب الأهواء من البشر ، ولو أن الحق سبحانه نزل على مرادات أصحاب الأهواء من البشر - وأهلؤهم مختلفة - لفسدت حياتهم جميعاً

ألا ترى أن البشر مختلفون جميعاً في الرغبات والأهواء ، بل وفي مسائل حياة كلها ، فترى اجماعة منهم في سن واحدة ، وفي مركز اجتماعي واحد ، فإذا توجهوا لشراء سلعة مثلاً احتار كل منهم موعاً ولوباً مختلفاً عن الآخر

﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُرْكَنُ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾

ما تُكُنْ صُدُورُهُمْ آي اسر ﴿يَعْلَمُ السِّرُّ وَأَخْفَى﴾ [طه]
والسر ما تركته في نفسك محبوساً ، واسررتَه عن الخلق لا يعرفه
إلا أنت ، أو السر ما أسورتَ به إلى الغير ، وساعتها لن يبقى
سراً ، وإذا صاق صدرك بأمرك ، فصدر غيرك أضيق

وإذا كان الحق سبحانه يمتنُّ علينا بأن علمه واسع يعلم السر ،
فهو يعلم الجهر من باب أولى ، لأن الجهر يشترك فيه جميع الناس
ويعرفونه . أما الأخرى من السر ، فلأنه سبحانه يعلم ما تُسرّه في
نفسك قبل أن يوجد في صدرك ، وهو وحده الذي يعلم الأشياء قبل
أن توجد

ولك أن تسأل إذا كان من صفاته تعالى أنه يعلم السر وما هو
أخفى من السر ، فمأنا عن الجهر وهو شيء معلوم للجميع ، وهذه
المسألة استولفت بعض المستشرقين واتباعهم من المسمين
(المنحطين) الذين يحارونهم .

وحيث نستقرئ آيات القرآن نجد أن الله تعالى سَوَّى في علمه
تعالى بين اسر والجهر ، فقال سبحانه ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلِ
وَمَنْ جَهَرَ بِهِ ..﴾ (١٠) ﴿[الرعد]

وقال سبحانه ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ ..﴾ (١٢) ﴿[الملك]

والآية اثنتي معنا ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكُنْ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٦٩) ﴿
[القصص] وفي هذه الآيات قدّم السر على الجهر ، أما في قوله تعالى .

١٠٩٦

﴿يُفْقِرُكَ فَلَا تَنْسَى ۝﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ۝﴾
[الأعلى]

وقال سبحانه ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۝﴾
[الأنبياء] مقدّم العلم بالجهر على العلم بالسر ، ولا يقدم الجهر إلا إذا كان له ملحظية خفاء عن السر ، وهذه الملحظية غفل عنها لسطحيون ، فأخطأوا في فهم الآية

فأنت مثلاً لو أسررت في نفسك شيئاً ، فربما ظهر في سقطات سنانك أو على ملامح وجهك ، وربما خافك التعبير عدلاً على ما أسررت ، ألم يقل الحق سبحانه وتعالى ﴿وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ۝﴾
[معد]

إنّ هناك قرائن وعلامات تعرف بها لسر ، أما الجهر وهو من الجماعة ليس جهرًا واحدًا ، لأنه مفاد بالجمع ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۝﴾ [الأنبياء] فالمعنى ، ويعلم ما تجهرون وما تكتُمون

ولك أن تتابع مظاهرة لجمع عقبر من الناس ، يهتف كل منهم هتافاً ، تستطيع أن تميز بين هذه الهتافات ، وأن ترجع كلاً منها إلى صاحبها ؟ هذا هو اللغز في الجهر والملحظ الذي فاتهم تدبيره ، لذلك آمن الله علينا بعلمه للجهر من القول الذي لا نعلمه نحن مهما أوتينا من آلات قرّر الأصوات وتمييزها

لذلك يقولون لا تستطيع أن تُعَدَّ جريمة في جمهور من الناس ، لأن الأصوات والأفعال مصطلعة ، يستتر كل منها في الآخر كما يقولون الفرد بالجمع يُعَصَم

ويقولون الجماهير ببغائية ، كما قال شوقي في مصرع
كليوباترا ، لما انهزموا في يوم (أكتيوم) واشبعوا أنهم انتصروا ،
لكن هذه الحيلة لا تنطلي على العقلاء من القوم ، فيقول أحدهم للآخر
عن عوغائية الجماهير

اسْمِعِ الشُّعْبَ دُيُونُ كَيْفَ يُوحُونَ إِلَيْهِ
مَلَأَ الْجَوُّ هَتَافًا بحياتِي قَاتِلِيهِ
أَثَرُ الْبَهْتَانِ فِيهِ وانطلى الزُّورُ عَلَيْهِ
يَا لِمَرٍّ بِيَمَاءٍ عَقْلُهُ فِي أَدْنِيِّهِ

إننِ فَعَلِمَ الْجَهْرُ مَا مِيزَةُ تَسْتَحِقُ أَنْ يَمْتَنَّ اللَّهُ بِهَا ، كما يمتنُّ
سبحانه بعلم السر

وقال سبحانه ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ .. (٦٩)﴾ [الفصل] لِيُظْمِنَ رَسُولَ
اللَّهِ ، لأنه سبحانه ربه والمنولي لتربيته والعناية به ، يقول له ،
لا تحزن مما يقرلون ، فأننا أعلم سرهم وجههم ، فإن كنت لا تعرف
ما يقرلون فأننا أعرفه ، وسوف نخبرك به ، ألم يقل سبحانه نبيه
ﷺ ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ . (٧٠)﴾ [المجادلة]

فأخبره ربه بما يدور حتى في النفوس ، كأنه سبحانه يقول
لرسوله إيان أن تظن أننى سأؤخذهم بما عرفت من أفعالهم
محسوب بل بما لا نعم مما فعلوه ، ليظمن رسول الله أنه سبحانه
يُحْصِي عليهم كل شيء .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ
وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧١﴾﴾

الله هو المعبود بحق ، وله صفات الكمال كلها ، وهو سبحانه ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ ۝ (٧٠) ﴾ [القصص] وما دام هو وحده سبحانه ، فلا أحد يفتن عليه ، أو يستدرك عليه بشيء ، وسبق أن قال لهم هاتوا شركاءكم بفصل في مسألة العبادة علانية و (نفاصل) من صاحب هذه السبعة أى يوم القيامة

ومعنى ﴿ الْأُولَى ۚ ۝ (٧١) ﴾ [القصص] أى الخلق الذى خلقه الله ، والكون الذى أعدّه لاستقبال حليفته فى الأرض لشمس والقمر والنجوم والشجر والجبال والماء والهواء والأرض ، فقبل أن يأتى الإنسان أعد الله الكون لاستقباله

بذلك حينما يتكلم الحق سبحانه عن آدم لا يقول إنه أول الخلق ، إنما أول بنى آدم ، فقد سبقه فى الخلق عوالم كثيرة ، لذلك يقول تعالى ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ۝ (١) ﴾ [الإنسان] أى لم يكن له وجود

وإعداد الكون لاستقبال لإنسان جميل يستوجب الحمد والثناء ، فقد خلق الله لك الكون كله ، ثم جعلك تنتفع به مع عدم قدرتك عليه أو وصولك إليه ، فالشمس تخدمك ، وأنت لا تقدر عليها ولا تملكها ، وهى نعم لك دون صيانة منك ، ودون أن تحتاج قطعة عيار ، وكذلك الكون كله يسير فى خدمتك وقضاء مصالحك ، وهذا كله يستحق الحمد

وبعد أن خلقك الله فى كون أعدّ لخدمتك تركك ترتع فيه برة على ظهر أبيك ، ونطفة فى بطن أمك إلى أن تخرج لوجود ، فيضممت حصنها ، ولا يكلّفك إلا حين يبلغ مبلغ الرجال وسنّ الرشد ، وميدحك العقل وانضج لتصبح قادراً على إنجاب منك ، وهذه علامة النضج

البهاى فى تكوينك كالثمرة لا تخرج مثلها إلا بعد نُصْجِها واستوائها
لذلك نجد من حكمة الله تعالى ألا يعطى الثمرة حلاوتها إلا بعد
نُصْجِ بذرتها . بحيث حين تزرعها بعد أَكْلِها تبث مثلها ، ولو أَكَلت
قبل نُصْجِها لما أُبِتت بذرتها ، ولأنَّ قرص هذا النوع : لذلك ترى
الثمرة الناضجة إذا لم تقصفها سقطت لك على الأرض لتقول لك أما
جاهزة

لذلك نلاحظ عندنا فى الريف شجرة التوت أو شجرة المشمش
مثلاً يسقط الثمر الناضج على الأرض ، ثم يبت ثباتاً جديداً ، يحفظ
النوع ، ولو سقطت الثمار غير ناضجة لما أُبِتت

وكذلك الإنسان لا ينجب مثله إلا بعد نُصْجِ ، وعندها يُكَلِّفه الله
ويسأله ويحاسبه . ذن على الإنسان أن يسترجع فضل الله عليه
حتى قدس أن يستدعيه إلى الوجود ، وأن يثق أن الذى يُكَلِّفه الآن
ويأمره ويهاه هو ربه وحالقه ومُربِّيه . ولن يُكَلِّفه لا بما نُصلحه ،
فعليه أن يسمع وأن يعطى

وقوله تعالى ﴿وَالْآخِرَةُ .. (٧٠)﴾ [النصر] يعنى له الحمد فى
القيامة . كما قال سبحانه ﴿وَأَخِرْ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
(١)﴾ [يونس] فيحمد الله فى الآخرة ، لأنه كان يمتعنى فى الدنيا إلى
أمد ، ويمتعنى فى الدنيا على قَدْرِ إمكاناتى ، أما فى الآخرة فيعطىنى
بلا أمد ، وعلى قَدْرِ إمكاناته هو سبحانه ، فحين يرى هذا النعيم
لا نملك إلا أن نقول الحمد لله . وهكذا لاجتماع الله تعالى الحمد فى
الأولى ، والحمد فى الآخرة .

وقوله تعالى ﴿وَلَهُ الْعُكُمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠)﴾ [النصر] لأن
الآخرة ما كانت إلا للحكم وللفضل فى الخصومات ، حيث يعرف كلُّ



ما له وما عليه ، فلا تظن أن الذين آذوك وظلموك سيُفلتون من قبضتنا

﴿وَلِيَهُ تَرْجَعُونَ (٧٠)﴾ [القصص] أى لحساب ، وفى قراءة (تَرْجَعُونَ) لأنهم سيرجعون إلينا ويأتوننا بأنفسهم ، كأنهم مضبوطون على ذلك ، كامنبه تضبطه على الزمن كذلك هم إذا جاء موعدهم جاءوا من تلقاء أنفسهم ، دون أن يسوقهم أحد .

وعلى قراءة ﴿تَرْجَعُونَ (٧٠)﴾ [القصص] إياكم أن تظنوا أنكم بإمكانكم أن تتأبرأ علينا ، كما تأيئتم على رسلنا فى الدنيا ، لأن الداعى فى الدنيا كان يأخذكم بالرفق والميل ، أما داعى الآخرة فجمعكم قسراً ورغماً عنكم ، ولا تستطيعون منه فكاًكاً ﴿يَدْعُونَ^(١) إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دُعَاً (٦٣)﴾ [الطور]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَغْضَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١)﴾
 ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢)﴾

(١) يدعون أى يدعون دعواً عتيقاً مقهوراً وقسوة [القاموس القويم ٢٢٨/١]
 (٢) السرمدة نوام الزمان من ليل أو نهار ، وليل سرمدة طويل ، قال الزجاج السرمدة الدائم فى اللغة والسرمدة الدائم الذى لا ينقطع [لسان العرب - مادة سرمدة]

يُعَدُّ الحق - تبارك وتعالى - نعمه على عبده في شيئين يتعلقان بحركة الحياة وسكونها ، فالحركة تأتي بالحير للناس ، والسكون يأتي بالراحة لمنع من الحركة ، والإنسان بطبيعته لا يستطيع أن يعطى ويتعب إلا بعد رحة . والذي يتحدى هذه الطبيعة فيسهر الليل ويعمل بالنهار لا ندأ أن يقطع ، وإن شئت قواه فلا يستمر

لذلك يقول تعالى ﴿ وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَى ۝ وَالنَّهَارَ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝ ﴾ [الليل]

فكل من الليل والنهار له مهمة ، وكذلك الرجل والمرأة ، فإياكم أن تخلصوا هذه المهام ، وإلا فسدت الحياة واتعبتكم الأحداث ، فقبل الكهرباء ودحول (التليفزيون والفيديو) المنازل كان يوماً يبدأ في نشاط مع صلاة الفجر ، لأننا كنا ننام بعد صلاة العشاء ، أما الآن فالحال كما ترى كنا نستقبل يوماً بحركة سليمة نشطة ، لأننا نستقبل الليل بسكون سليم وهدوء تام .

والحق سبحانه في معرض تعداد نعمه علينا يقول ﴿ أَرَأَيْتُمْ .. ۝ ﴾ [النجم] يعني أحبروني ماذا تفعلون ﴿ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .. ۝ ﴾ [النجم] يعني طوال حياتكم ﴿ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ .. ۝ ﴾ [النجم] ولسرم الدائم المستمر

وقل ﴿ بَضِيَاءٌ .. ۝ ﴾ [النجم] ولم يقل بنور ، لأن النور قد يأتي من النجوم ، وقد يأتي من القمر ، أما البضياء وهو نور وأشعة وحرارة ، فلا يأتي إلا من الشمس

لذلك يقول سبحانه ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا .

[يونس]

﴿ ٥ ﴾

وقال ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ۖ﴾ (٧١) [القصص] ولم يقل مَنْ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ ليلفت نظرنا إلى أن هذه المسألة لا يقدر عليها إلا إله ، ولا إله إلا الله ، وفي الضياء تبصرون الأشياء ، وتسببون على هدى ، فتؤدون حركات حياتكم دون اضطدام أو اضطراب ، وبالضياء أعيش الأشياء في سلامة لي ولها ، ولألو سرنا في الظلام لتحطمنا أو حطمانا ما حولنا ، لأنك حين تسير في الظلام إما أن تحطم ما هو أقل منك أو يحط بك ما هو أقوى منك

وكما يكون الضياء في الماديات يكون كذلك له دور في المعنويات وصياء المعنويات القيم التي تحكم حركة الحياة وتعملها ، وتحريك أن تحطم مَنْ هو أضعف منك ، أو أن يحطم الأقوى منك ؛ لذلك كان منطقياً أن يقول تعالى ﴿هُوَ الَّذِي يَصْلِي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ﴾ (٤٣) [الحزاب]

والمراد من ظلمات المعاصي إلى نور القيم ، لا ظلمات المادة لأنني لا أستغنى عنه لراحتي ، فله مهمة عندي لا تقل عن مهمة النور لذلك يقول تعالى في وصفه لنوره عز وجل ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ ۖ﴾ (٣٥) [النور]

نور مادي تبصرون به الأشياء من حولكم فلا تتحبطون بها فتسلم حركتكم ، وهذا النور المادي يشترك فيه المؤمن والكافر ، وينتفع به المطيع والعاصي ، فلم يصر به عسى أحد من خلقه أما النور المعنوي نور الهداية ودور اليقين والقيم ، فهذا يرسله الله عسى يهدي رسلك ، فإذا أخذ المؤمن النورين انتفع بهما في الدنيا وامتد نفعه بهما إلى يوم القيامة ، لذلك قال بعدما

﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۖ﴾ (٣٥) [النور]

ولأن الآية الكريمة بدأت بقول فمن المناسب أن تختم بقوله تعالى ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) [القصص] يعنى اسمعوا ما أقول لكم وتديروه .



ثم يمتنُّ الله تعالى بالآية المقبلة لليل ، وفي آية النهار ﴿قُلْ
أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ..﴾ (٧٢) [القصر]
يعني دائم لا نهاية له ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِمْ تَسْكُونُ فِيهِ أَفَلَا
تَبْصُرُونَ﴾ (٧٢) [القصر]

تلاحظ أن هاتين الآيتين على سق واحد ، لكن تذييلهما مختلف ،
مما يدل على بلاغة وإعجاز القرآن ، فكل معنى ما يناسبه ، ففي آية
الليل قل ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) [القصر] وفي آية النهار قال ﴿أَفَلَا
تَبْصُرُونَ﴾ (٧٢) [القصر] ذلك لأن العين لا عمل لها في الليل إنما
للأذن ، فانت تسمع دون أن ترى ، وبالأذن يتم الاستدعاء .

أما في النهار وفي وجود الضوء ، فالعمل للعين حيث تبصر ،
فهو إذن ختام حكيم للآيات يضع المعنى فيما يناسبه
ثم يجعل الله تعالى هاتين الآيتين في قوله سبحانه

﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ

وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٧٢)

بعد أن فصل الله تعالى القول في الليل والنهار كل على حدة جمعهما ،
لأنهما معاً مطهر من مظاهر رحمة الله ، وفي الآية ملمح بلاغي يسمونه
« اللف والنشر » ، فبعد أن جمع الله تعالى الليل والنهار أخبر عنهما بقوله
﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ..﴾ (٧٢) [القصر] ثقة منه تعالى بفضله
السامع ، وأنه سيرد كلا منهما إلى ما يناسبه ، فالليل يقابل ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ
..﴾ (٧٢) [القصر] ، والنهار يقابل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ..﴾ (٧٢) [القصر]

فاللف أي جمع المحكوم عليه معاً في جانب ولحكم في جانب
آخر ، والنشر رد كل حكم إلى صاحبه .

وضربنا نذك مثلاً بقول التيمورية

قَلْبِي وَجَفْنِي وَاللِّسَانُ وَحَالِقِي رَاضٍ وَبَاكِ شَكْرٌ وَغُفُورٌ
فَجَمَعْتُ الْمَحْكُومَ عَلَيْهِ فِي الشُّطْرِ الْأَوَّلِ وَالْحُكْمَ فِي الشُّطْرِ
الثَّانِي ، وَعَلَيْكَ أَنْ تُعِيدَ كُلَّ حُكْمٍ إِلَى صَاحِبِهِ .

والليل والنهار آيتان متكاملتان ، وبهما تنتظم حركة الحياة ، لأنك
إن لم ترتح لا تقوى على العمل ، لأن لك طاقة ، وفي جسمك مؤلّقات
للطاقة ، فساعة تتعب تجد أن أعصابك تراخت وأجهدت ، وهذا إنذار
لك ، تُقبّضُك جوارحك أنك لم تُعدّ صالحاً للحركة ، ولا بُدّ لك من
الراحة لتستعيد نشاطك من جديد

والراحة تكون بقدر التعب ، فربما ترتاح حين تقف مثلاً في حالة
السير ، فإن لم يُرحك الوقوف تجلس أو تصطحج ، فإن زاد التعب
غلبك النوم ، وهو الرّدْع الذاتي الذي يكبح جماح صاحبه إن تمرد
على الطبيعة التي خلقها الله فيه .

ومن عجب أن البعض يخرج عن هذه الطبيعة ، فيأخذ مُنشّطات
حتى لا يغلبه النوم ، ويأخذ مُهدّئات لينام ، ولو أسلم نفسه
لصنعتها ، فنام حينما يحصره النوم ، وعمل حينما يجد في نفسه
نشاطاً للعمل لأراح نفسه من كثير من المتاعب .

لذلك يقولون اليوم صيف إن طلبت أراحك ، وإن طلبته أغنتك ،
وحتى الآن ، ومع تقدّم العلوم لم يصلوا إلى سرّ النوم ، وكيف يأخذ
الإنسان في هدوء ولطف دون أن يشعر ماهيته ، وأنحدى أن يعرف
أحد منا كيف ينام .

لذلك جعل الله النوم آية من آياته تعالى ، مثل الليل والنهار
والشمس والقمر ، فقال سبحانه ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ..

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَّائِي
الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ ٧٤

تقدمت العبادة قبل ذلك مرتين ومع ذلك لا يوجد تكرار لهذا المعنى ، لأن كل نداء منها له مقصوده الخاص ، فالنداء في الأولى خاص بمن أشركوهم مع الله وما قالوه أمام الله تعالى ﴿ رَبُّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا .. ﴾ (٦٧) [القصص]

أما الثانية فالنداء فيها للمشركين ﴿ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٦٥) [القصص] أما هنا ، فيهنم النداء بمسألة الشهادة عليهم إذن كلمة (أين) و (شركائي) و (الذين كنتم تزعمون) قدر مشترك بين الآيات الثلاثة ، لكن المطلوب في كل قدر غير المطلوب في القدر الآخر ، فليس في الأمر تكرار ، إنما تأكيد في الكل ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَزَعَمْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُنَا
هَآؤُلَاءِ بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ
عَنَّهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ ٧٥

(١) قال القرطبي في تفسيره (١٩٦/٧) : « المناداة هنا بسبت من الله ، لأن الله تعالى لا يكلم الكافر بقوله تعالى ﴿ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢٢٣) [البقرة] لكنه تعالى يامر من يوجههم ويبيّنهم ، ويقيم الحجة عليهم من مقام الحساب . وقيل : يحتمل أن يكون من الله وقوله ﴿ وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ (٢٢٣) [البقرة] حين يقال لهم ﴿ احْسِنُوا لِبَنِيهَا وَلَا تَكَلِمُوا ﴾ (١٤) [المؤمنون] .

أى أخرجنا من كل أمة نبيها ، وأحضرناه ليكون شاهداً عليها
﴿فَعَلْنَا هَاتُورَا بُرْهَانِكُمْ .. (٧٥)﴾ [القصاص] أرونا شركاءكم الذين
اتخذتموهم من دون الله ، أين هم ليدافعوا عنكم ؟ لكن هيهات ، فقد
ضلُّوا عنهم ، وهربوا منهم .

﴿فَعَمِيتُ عَلَيْهِمُ الْآنِبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٦٦)﴾ [القصاص]

إنس غاب شركاؤكم ، وغاب شهودكم ، لكن شهودنا موجودون
﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا . (٧٥)﴾ [القصاص] يشهد أنه بلغهم منهج
الله . فإن قلتم لقد أغوانا الشيطان وأغوانا المضلون من الإنس . نرد
عليكم بأننا ما تركناكم لإعوانهم ، فيكون لكم عذر ، إنما أرسلنا إليكم
رسلاً لهدايتكم ، وقد بلغكم الرسل

وهي موضع آخر يقول تعالى . ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ
وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (٤١)﴾ [النساء]

فماذا يكون موقفهم يوم تشهد أنت عليهم بانك بلغت ، وأعذرت
في البلاغ ، وأنت اضطهدت منهم ، وأوذيت ، وقد ضلَّ عنهم
شركاؤهم ، ولم يجدوا من يشهد لهم أو يدافع عنهم ؟ عندها تسقط
أعذارهم وتكون المحكمة قد (تَوَرَّت)

ثم يقول تعالى ﴿فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ .. (٧٥)﴾ [القصاص] أى
قولوا إن أرسلنا لم يبلغوكم منهجنا ، وهاتوا حجة تدفع عنكم ، فلما
تحرُّروا وأسقط في أيديهم حيث غاب شهادتهم وحضر الشهداء عليهم
﴿فَعَمِيتُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ (٧٥)﴾ [القصاص]

وهو جئوا كما قال تعالى عنهم ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابَهُ .

(٣٩)﴾ [الذَّحْر]

وقال ﴿وَوَحِدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ۖ﴾ (٤٩) [الكهف]

موجئوا بما لم يُصدِّقوا به ولم يؤمنوا به ، لكن ما وجه هذه المفاجأة ، وقد أخبرناهم بها في الدنيا وأعطيناهم مناعة كان من الواجب أن يأخذوا بها ، وأن يستعدوا لهذا الموقف ، فالعاقل حين تُحذره من وعرة الطريق الذي سيسلكه وما فيه من مخاطر وأهوال ينبغي عليه أن ينصرف عنه ، إن كان الناصح له صادقاً ، ولا عليه حين يهناط لنفسه أن يكون ناصحه كاذباً ، على حد قول الشاعر
رَعِمَ الْمُنْجَمُ وَالطَّبِيبُ كِلَاهُمَا لَا تُبْعَثُ الْأَجْسَادُ قُلُوبُ الْيَكْمَا
إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمَا فَلَسْتُ بِحَاسِبٍ أَوْ صَحَّ قَوْلِي فَالْحَسَارُ عَلَيْكُمَا
وما عليك إن حملتَ بندقية في هذا الطريق المخوف ، ثم لم تجد شيئاً يخيف ، إن أنتم إن لم تحسروا فمن تكسبوا شيئاً ، ونحس إن لم تكسب لي بخسر

وقوله ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ (٧٥) [النصر] أي عاب ﴿مَا كَانُوا يَعْرِفُونَ﴾ (٧٥) [النصر] من ادعاء الشركاء

بعد أن أعطانا الحق - تبارك وتعالى - لفظة من لقطات يوم القيامة ، والقيامة لا تخيف ، لا مَنْ يُؤْمِنُ بِهَا ، أما مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ وَالْقِيَامَةِ فَلَا نُدُّ لَهُ مِنْ رَادِعٍ آخَرَ ؛ لأن الحق سبحانه يريد أن يحمي صلاح الكون وحركة الحياة

ولو اقتصر الحزاء على القيامة لمريد غير المؤمنين واسمشري عسادهم ، ولشقى الناس بهم ، والله تعالى يريد أن يحمي حركة الحياة من المفسدين من غير المؤمنين بالآخرة ، فيجعل لهم عذاباً في الدنيا قبل عذاب الآخرة

يقول تعالى ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ (٤٧) [الطور]

يعنى قبل عذاب الآخرة

فالذى يقع للكفار فى الدنيا ردع لكل ظالم يحاول أن يعتدى ،
وأن يقف فى وجه الحق ، لذلك يعطينا ربنا - عز وجل - صورة لهذا
العذاب الديوى للمفسدين فى الأرض ، فيقول سبحانه ،

﴿ إِنْ قَرُّونَ كُنْتُمْ مِنَ قَوْمِ مُوسَى فَبَعَثْنَا عَلَيْهِمْ وَعَائِنَهُ
مِنَ الْكُتُبِ مَا إِنْ مَعَانِيهِ لَنُؤَا بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ
قَالَ لِقَوْمِهِ لَا تَفْرَحُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ٧ ﴾

لم يتكلم عن قارون وجزائه فى الآخرة ، إنما يجعله مثلاً وعبرة
واصحة فى الدنيا لكل من لم يؤمن بيوم اقيامة لعل يرتدع

والنبي ﷺ اضطهده كفار قريش ، ووقفوا فى وجه دعوت ، وآذوا
صحابته ، حتى أصبحوا غير قادرين على حماية أنفسهم ، ومع ذلك
ينزل القرآن على رسول الله يقول ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ
(١٥) ﴾ [القمر]

فيتعجب عمر رضى الله عنه أى جمع هذا ؟ فذهن غير قادرين
على حماية أنفسهم ، فلما وقعت بدر وانهزم الكفار وقتلوا . قال

(١) قال ابن عباس كان ابن عمه وهكذا قال إبراهيم السمعى وعبد الله بن الحارث بن نوفل
وسماك بن حرب وقتادة ومالك بن دينار وابن جريج وغيرهم أنه كان ابن عم موسى عليه
السلام رزعم ابن إسحاق أن قارون كان عم موسى بن عمران [قتاله ابن كثير فى
تفسيره ٢/ ٢٩٨]

(٢) داء الرجل بالحمى بهض به متشاقلاً فى جهد ومشقة أى تشغل عليهم وتجهدهم وهذا
كنية عن كثرة كنوز قارون [القاموس المفهرم ٢/ ٢٩٠]

عمر^(١) نعم صدق الله ﴿سَيُهِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدِّيرَ﴾ [١٥] [القمر]
لذلك يقولون لا يموت عالم في الدنيا حتى ينتقم الله منه ،
ويرى فيه المظلوم يوماً يشقى غيبه ، وما مات ظلم في اشم
ولم ير الناس فيه ما يدل على انتقام الله منه تعجبوا وقال أحدهم
لا بد أن الله انتقم منه دون أن تشعر ، فإن أفلت من عذاب الدنيا ،
فورد هذه الدار دار أخرى يعاقب فيها المحسن بإحسانه والمسيء
بإساءته ، وعدل الله - عز وجل - يقتضى هذه المحاسبة .

والحق - تبارك وتعالى - يجعل من قارون عبرة لكل من لا يؤمن
بالآخرة لمخاف من عذاب الله ، ويصذر عقابه ، والعبرة هنا بمن ؟
بقارون رأس من رؤوس القوم ، وأغنى أغنيائهم ، والفتوة فيهم ،
عحين يأخذه الله يكون في أخذه عبرة لمن دونه

وحدثونا أن صديقاً لما كان يعمل بجمرك الاسكندرية ، فجمع
عليه بعض زملائه من الفتوات الديار يريدون فرص سيطرتهم على
الأحرار ، فما كان منه إلا أن أخذ كبيرهم ، فآلقاه في الأرض ،
وعندها تفرق الآخرون وانصرفوا عنه

ومن هذا المطلق أخذ الله تعالى قارون ، وهو الفتوة ، ودمر
لعنوا وإحاه بين قومه ، فقال تعالى ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى
. (٢٦)﴾ [القصص] إن حينما تتأمل حياة موسى عليه السلام نجده
قد مضى بصناديد الكفر ، فقد واجه فرعون الذي ادعى الألوهية ،
وواجه هامان ، ثم موسى السامري الذي حابه في قومه في عيبته ،
تدعاهم إلى عبادة العجل .

(١) أورد ابن كثير في تفسيره (٢٦٦/٤) وعراه لابن أبي حاتم عن عكرمة قال : لما
مرت ﴿سَيُهِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدِّيرَ﴾ [١٥] [القمر] قال عمر أي جمع يهزم أي أي جمع
يقلب قال عمر فما كان يوم بدر رأت رسول الله ﷺ يثب في الفرج وهو يقول
« سيهزم الجمع ويولون الدير » فعرفت تأويلها يومئذ .

ومنى من قومه بقارون ، ومعنى من قومه ، إما لأنه كان من
رحمه من بنى إسرائيل ، أو من قومه يعنى الذين يعيشون معه .
والقرآن لم يتعرض لهذه المسألة باكثر من هذا ، لكن المفسرين
يقولون إنه ابن عمه فهو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى
ابن يعقوب و موسى هو ابن عمران بن قاهث بن لاوى بن يعقوب .

وللمؤرخين كلام فى العداوة بين موسى وقارون ، قالوا حينما
سأل موسى عليه السلام ربه أن يشد عضده بأخيه هارون ، أجابه
سبحانه ﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴾ [طه] وليست هذه أول
مرة بل ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴾ [طه] وأرسل الله معه أخاه
هارون ، لأنه أفصح من موسى لساناً ، وجعلهما شريكين فى
الرسالة ، وخاطبهما معاً ﴿ اقْعَبْ .. ﴾ [طه] ليؤكد أن الرسالة
ليست من باطن موسى

وإن رأيت الخطاب فى القرآن لموسى بمفرده ، فاعلم أن هارون
ملاحظ فيه ، ومن ذلك لما دعا موسى على قوم فرعون ، فقال
﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُصَلُّوا عَن
سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَشُدِّدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا
الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ [يونس]

فانذى دعا موسى ، ومع ذلك لما أجابه ربه قال ﴿ قَدْ أُجِيبْتَ
دُعَاؤُكُمْ ﴾ [يونس] وهذا دليل على أن هارون لم يكن رسولاً من
باطن موسى ، إنما من الحق سبحانه ، وأيضاً دليل على أن المؤمن على
الدعاء كالداعى ، فكان موسى يدعو وهارون يقول - آمين

ولما ذهب موسى لميقات ربه قال لأخيه ﴿ اخْلُفْنِى فِى قَوْمِى ..
﴿ [الأعراف] وفى غيبة موسى حدثت مسألة العجل وغضب



موسى من أخيه هارون ، فلما هدأت بينهما الأمور حدث تخصيص فى رسالة كل منهما ، فأعطى هارون (لحبورة) والخبز هو العالم الذى يُعَدُّ مرجحاً ، كما أعطى (القربان) أى ، التقرب إلى الله .

وعندها غضب قارون ، لأنه خرج من هذه المسألة صفراً اليدين ، وامتار عنه أولاد عمومته بالرسالة والمنزلة ، رغم ما كان عنده من أموال كثيرة

ثم إن موسى - عليه السلام - طلب من قارون زكاة ماله ، دينار فى كل ألف دينار ، ودرهم فى كل ألف درهم ، فرفض قارون وامتنع ، بل وألَّب الناس ضد موسى - عليه السلام ^(١)

ثم دبَّر له فضيحة ، ليصرف الناس عنه ، حيث أغرى امرأة بغياً فأعطاهم طيساً مليئاً بالذهب ، على أن تدعى على موسى وتتهمه ، فجاء موسى عليه السلام يحطِّب فى الناس ، ويُبيِّن لهم الأحكام فقال من يسرق نقطع يده ، ومن يرتنى نجلده إن كان غير محصى ، ونرجمه إن كان محصناً ، فقام له قارون وقال فإن كنت أنت يا موسى ؟ فقال وإن كنتُ أنا .

وهنا قامت المرأة البغي وقالت هو راودنى عن نفسى ، فقال لها والذى فلق البصر لتقولن الصدق فارتمدت المرأة واعترفت بما دبره قارون ، فانفضح أمره وبدأت العداوة بينه وبين موسى عليه السلام .

وبدأ قارون فى البغى والطغيان حتى أخذ الله . وقال فى

(١) أخرج ابن أبى شينة فى المصنف وابن المنذر وابن حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس أن موسى عليه السلام قال لقارون إن الله أمرنى أن أخذ الزكاة ، فأبى فقال إن موسى عليه السلام يريد أن يأكل أموالكم ، جاءكم بالصلاة ، وجاءكم بأشياء فاحتملتموها ، فحملوه أن منطروا أموالكم ؟ قالوا لا محتمل ، فما برى ، فقال بهم أرى أن أرسى إلى بغي من بغايا بنى إسرائيل ، فمرسوها إليه فتزويه بأنه أرادها على نفسها [أورده السيوطى فى الدر المنثور ٤/٢٦٦]

حقه هذه الآيات ﴿إِنْ قَارُوا كَادَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ .. (٧٦) ﴿[القصص]

والبغي تحارز الحد في الظلم خاصة وقد كان عنده من المال ما يُعينه على الظلم ، وما يُسخر به الناس لخدمة أهدافه ، وكأنه يمثل مركز قوة بين قومه ، والبغي إما بالاستيلاء على حقوق الغير ، أو باحتقارهم وازدراؤهم ، وإما بالبطر .

ثم يذكر حيثية هذا البغي ﴿وَأَيُّهَا مِنَ الْكُتُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ .. (٧٦) ﴿[القصص]

كلمة (مفاتيح) كما في قوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ . (٥٩) ﴿[الاسم]

ولو قلنا مفاتيح جمع ، فما مفردهما ؟ لا تَقُلْ مفاتيح ، لأن مفاتيح جمعها مفاتيح ، أما مفاتيح ، مفردهما (مَفْتِاحٌ)^(١) وهي آلة الفتح كالمفتاح ، وهي على وزن (مبرد) فالمعنى أن مفاتيح خزائنه لو حملتها عصابة فتوء بها ، وهذه كفاية عن كثرة أمواله ، نقول باء به الحمل ، أو باء بالحمل إذا نُقِلَ عليه ، وبحس لا سمير الحفيف من الثقيل بلعير أو اللمس أو الشم إنما لا بُدَّ من حمله للإحساس بوزنه

وقلنا إن هذه الحاسة هي حاسة العضل ، فالحمل الثقيل يُجهِد العضلة ، فتشعر بالثقل ، على خلاف لو حملت شيئاً خفيفاً لا تكاد تشعر بوزنه لخِفَّتْهُ ، ولو حاولت أن تجمع أوزاناً في حيز ضيق كحقيبة (هاندباغ) فإن الثقل يفضحك ، لأنك تنوء به

والعُصْبَةُ هم القوم الذين يتعصبون لمبدأ من المبادئ بدون

(١) المفتاح السراة قال الأزهري كل حُرَّة كانت تصبغ من الأشبه فهي مفتاح والمفتاح الكر شين هي الكتور والحراس لن الرجاء روي أن مفاتيحه خزائنه قال الأزهري والأشبه في التفسير أن مفاتيح حرائر ماله ، والله أعلم بما أراد [لسان العرب - مادة فتح]

﴿١١﴾

هَوَىٰ بَيْنِهِمْ ، وَمِنْهُ نُولِ إِخْوَةَ يُوسُفَ . ﴿يُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْنَا
مَنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۚ﴾ (٨) ﴿[يوسف]

إنها كلمة حق خرجت من أفواههم دون قصد منهم ، لأنهم فعلاً كانوا
قوة متعصبين بعضهم لبعض في مواجعة يوسف وأخيه ، وكانا صغيرين
لا قوة لهما ولا شوكة ، وكانوا جميعاً من أم واحدة ، ويوسف وأخوه من
أم أخرى ، فطبعي أن يميل قلب يعقوب عليه السلام مع الصغير ،

وقالو للعصبة من الثلاثة إلي العشرة ، وقد حددهم القرآن
بقوله ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ۚ﴾ (٤) ﴿[يوسف] وهم إخوته
ومهم بنيامين ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ﴾ (٤) ﴿[يوسف] أي أباه وأمه
فمن هاتين الآيتين نستطيع تحديد العصبة

وبهذا التفكير الذي يقوم على ضم الآيات بعضها إلى بعض حل
الإمام على - رضي الله عنه - مسألة بُعد مفصلة عبد النعمان ، حيث
حاده من يقول له : تزوجت امرأة وولدت بعد ستة أشهر ، ومعلوم أن
المرأة تلد تسعة أشهر ، فلا بد أنها حملت قبل أن تتزوج

فقال الإمام على : أقل احمل ستة أشهر فقال السائل ومن
أين تأخذ يا أبا الحسن ؟ قال تأخذها من قوله تعالى ﴿وَحَمْلُهُ
وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۚ﴾ (١٥) ﴿[الأنفال] وفي آية أخرى قال سبحانه :
﴿وَالْوَالِدَتُ يُرَضًى أَوْلَادُهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ۚ﴾ (٢٣٣) ﴿[البقرة]

يعنى أربعة وعشرين شهراً ، وبطرح الأربعة والعشرين شهراً
من الثلاثين يكون الناتج ستة أشهر ، هي أقل مدة للحمل وهكذا

(١) تزوج يعقوب أولاً ابنة جد لايار ، ثم تزوج أختها الصغرى راحيل ، جمع بينهما ، لأنه
كان مباحاً في شريعتهم وقد ولدت له بنت ٦ سنين (راوبين ، شعور ، لاوي ، يهوذا ،
يساكر ، زبولون) وبنتاً واحدة (دينة) وولدت له راحيل ولبن يوسف وبنيامين
وولدت له سريته ، بلهة ، ولدين دار ، ونفثالي وولدت له سريته ، رة ، ولدين
جاد ، واشير ذلك ما ذكرته التوراة في [سفر التكوين الأصحاح ٢٥ - ٢٦]

تتكاثف آيات القرآن ، ويكمل بعضها بعضاً ، ومن الخطأ أن نأخذ كل آية على حدة ، ونفصلها عن غيرها في ذات الموضوع
ثم يقول سبحانه ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٧٦) [القصص] والنهي منا عن الفرح المحظور ، فالفرح ليساط النفس لأمر بسر الإنصاف ، وفوق بين أمر يسرك ، لأنه يُمتعك ، وأمر يسرك لأنه ينفعك ، فالمتعة غير المتفعة

فمثلاً ، مريض السكر قد يأكل المواد السكرية لأنها تُحدث له متعة ، مع أنها مضرّة بالنسبة له ، إذن فالفرح ينبغي أن يكون بالشئ النافع ، لأن الله تعالى لم يجعل المتعة إلا في النافع

فحينما يقولون له ﴿ لَا تَفْرَحْ .. ﴾ (٧٦) [القصص] أي فرح المنعة ، وإما الفرح بالشئ النافع ، ولو لم تكن فيه متعة كالذي يتناول الدواء المر الذي يعود عليه بالشفاء ، لذلك يقول تعالى ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا .. ﴾ (٥٨) [يوسف]

ويقول تعالى ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١) بنصر الله .. ﴿ ٥ ﴾ [الروم] فسماه الله فرحاً ، لأنه فرح بشئ نافع ، لأن انتصار الدعوة يعني أن مددك الذي آمنت به ، وحاربت من أجله سيسيطر وسيعود عليك وعلى العالم بالنفع

ومن فرح المتعة المحظور ما حكاه القرآن ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ .. ﴾ (٨١) [التوبة] هذا هو فرح المتعة ، لأنهم كانوا لرسول الله ، رافضون للخروج معه ، ويسرهم قعودهم ، وتركه يحرج للقتال وحده

فقوله تعالى ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٧٦) [القصص]

أى فرح المتعة الذى لا يطر إلى مَعْنَى الأشياء وعواقبها ، فشارب
الخمير يشربها لما لها من متعة مؤقتة ، لكن يتبعها ضرر بالغ ،
وسمع الآن من يقول عن الرقص مثلاً إنه فن جميل ومن راقى ،
لأنه يجد فيه متعة ما ، لكن شرط الفن الجميل الراقى أن يظل
جميلاً ، لكن أن ينعكس بعد ذلك إلى قُبْح ويُوْثِر قُبْحاً ، كما يحدث فى
الرقص ، فلا نُعَدُّه جميلاً .

ثم يقول لحق سبحانه

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ
نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ
وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾

معنى ﴿وَابْتَغِ.. (٧٧)﴾ [المصم] أى اطلب ﴿فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ . (٧٧)﴾ [المصم] بما أنعم عليك من الرزق ﴿الدَّارِ الْآخِرَةِ .. (٧٧)﴾ [المصم] لأنك إن ابتغيته برزق الله لك الحياة الدنيا ، فسوف يغنى معك في الدنيا ، لكن إن نقلته للآخرة لأبقيته عليه نعيماً دائماً لا يروى

وحيى تحب نعيم الدنيا وتحبُّه وتتشبث به . فاعلم أن دنياك
لي تمهلك ، فإما أن تقوت هذا النعيم بالموت ، أو يفوتك هو حين
تفقر . إذن إن كنت عاشقاً ومُحِباً للمال ولبقائه في حوزتك ، وانقله
إلى الدار الباقية ، ليظل في حضنك دائماً نعيماً باقياً لا يفارقك
فسرع إذن واحمله يسبقك إلى الآخرة

وفي الحديث الشريف لما سأل رسول الله ﷺ أم المؤمنين عائشة

عن الشاة التي أهديت له قالت بعد أن تصدعت بها ذهبت إلا كتفها ، فقال ﷺ « بل بقيت إلا كتفها »^(١)

ويقول ﷺ « ليس لك من مالك إلا ما أكلت فأفقيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت »^(٢) .

لذلك كان أولو العزم حين يدخل على أحدهم سائل يسأله ، يقول له مرحباً بمن جاء يحمل زادى إلى الآخرة بغير أجرة .

والإمام على - رضى الله عنه - جاءه رجل يسأله أنا من أهل لدنيا ، أم من أهل الآخرة ؟ فقال جوب هذا السؤال ليس عندي ، بل عندك مت ، وأنت الحكم فى هذه المسألة فإن دخل عليك من تعودت أنه بعملك ، ودخل عليك من تعودت أن يأخذ منك ، فإن كنت تبش لمن يعطى ، فأنت من أهل الدنيا ، وإن كنت تبش لمن يسألك ويأخذ منك ، فأنت من أهل الآخرة ، لأن الإنسان يحب من يعمر له ما يحب ، فإن كنت محباً للدنيا ليسعدك من يعصيك ، وإن كنت محباً للآخرة فتسعدك من يأخذ منك

وإذا كان ربما - عز وجل - يوصينا بأن نبتغى الآخرة ، فهذا لا يعنى أن نترك الدنيا ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا﴾ (٧٧) [القصص] لكن هذه الآية يأخذها البعض دليلاً على الانغماس فى الدنيا ومتعتها

وحين نتأمل ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا﴾ (٧٧) [القصص] نفهم

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٥ / ٦) والترمذى فى سننه (٢٤٧) من حديث عائشة رضى الله عنها قال الترمذى ، حديث صحيح .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٤ / ٢٤ ، ٢٦) ، ومسلم فى صحيحه (٢٦٥٨) ، والترمذى فى سننه (٢٣٤٢) وصححه

أن العاقل كن يجب عليه أن ينظر إلى الدنيا على أنها لا نستحق الاهتمام ، لكن ربه لعتة إليها ليأخذ بشيء منها تقتضيه حركة حياته فالمعنى كان ينبغي على أن نساها فذكرني الله بها .

ولأهل المعرفة في هذه المسألة ملّمح دقيق يقولون نصيبك من الشيء ما مالك معه ، لا عن مفارقة إنما عن ملازمة ودوام ، وعلى هذا فنصيبك من الدنيا هو الحصة التي تبقى لك ، وبطل معك ، وتصيبك بعد الدنيا إلى الآخرة ، فكأن نصيبك من الدنيا يصب في نصيبك من الآخرة ، فتخدم دينك آخرتك

أو يكون المعنى موجهاً للبحيل الممسك على نفسه ، فيذكره ربه ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا .. (٧٧)﴾ [القصص] يعنى خذ منها القدر الذي يعبدك على أمر الآخرة . لذلك قالوا عن الدنيا هي أهم من أن تنسى - لأنها الوسيلة إلى الآخرة - وأتفه من أن تكون غاية ، لأن بعدد غاية أخرى أبقي وأدوم .

ثم يقول سبحانه ﴿وأحسن كما أحسن الله إليك .. (٧٧)﴾ [القصص] الحق سبحانه يريد أن ينطق خلقه بخلقهم ، كما جاء في الأثر « تخلقوا بأحلاق الله » .

فكما أحسن الله إليك أحسن إلى الناس . وكما تحب أن يعفو الله

(١) قال القرطبي في تفسيره (١ ٧ ٥٢) : قوله تعالى ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا (٧٧)﴾ [القصص] اختلف فيه

فقال ابن عباس والجمهور لا تضيع حصة من الأعمال ملاً صانعاً في دينك ، والآخرة إنما يعمل بها فنصيب الإنسان عمله وعمله الصالح فيها ، والكلام على هذا التأويل شدة في الموعظة

وقال الحسن وقتادة معناه لا تضيع حظك من دينك في تمتك بالحلل وطلبك فيه ، وبترك لعاقبه دينك ، والكلام على هذا التأويل فيه بعض الرغوة وإصلاح الأمر الذي يشتبه وهذا بما يجب استعماله مع الموعظة حشنة النبوة من الشدة . قاله ابن عطية .

لك ، اعذر لغيرك إساءته ﴿ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ . [النور]
وما دام ربك يعطيك ، فعليك أن تعطى دور مخافة الفقر لأن الله تعالى هو الذي استدعاك للوجود ، لذلك تكفل بمفقتك وتربيتك ورعايتك لذلك حين ترى العاجز عن الكسب - وقد جعله ربه على هذه الحال لحكمة - حين يمد يده إليك ، فاعلم أنه يمدّها الله ، وأنك مسأول عن الله تعالى

ونلاحظ هذا المعنى في قوله تعالى ﴿ مِنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا .. ﴾ [الحديد]

عسمى الصدقة قرضاً لله ، لماذا ؟ لأن هذا العبد عبدى ، مسأول متى أن أرزقه ، وقد ابتليته لحكمة عسى - حتى لا يظن أحد أن المسألة ذاتية فيه ، فيعتبر به غيره - فمن إذن يقرضنى لأسد حاجة أحيكم ؟

وقال تعالى ﴿ يَقْرِضُ اللَّهُ .. ﴾ [الحديد] مع أنه سبحانه الوهاب ، لأنه أراد أن يحترم ملكيتك ، وأن يحترم انتفاعك وسعيتك . كما لو أراد والد أن يجري لأحد أبنائه عملية جراحية مثلاً وهو فقير وإخوانه أغنياء ، فيقول لأولاده اقترضوني من أموالكم لأجرى الجراحة لأخيكم ، وسوف أرد عيكم هذا القرض .

وفي الحديث الشريف أن سيدنا رسول الله ﷺ دخل على ابنته فاطمة - رضوان الله عليها - فوجدتها تجلو درهماً فسألها ماذا تصنعين به ، قالت أجوده ، قال « لم » ، قالت لأنى نويت أن أتصدق به ، وأعلم أنه يقع فى يد الله قبل أن يقع فى يد الفقير إذن فالله مال الله ، وأنت منول عن الله تعالى .



وقد وقف بعض المستشرقين عند هذه المسألة ، لأنهم يقرأون الآيات والأحاديث مجرد قراءة سطحية غير واعية فيتوهمون أنها متصاربة فقالوا هنا الله تعالى يقول ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ .. (٦٠)﴾ [الحديد]

وقال في موضع آخر ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا .. (١٦٠)﴾ [الأنعام] وفي الحديث الشريف « مكتوب على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها ، والقرص بثمانية عشر »^(١)

فظاهر الحديث يختلف مع الآية الكريمة - هذا في نظرهم - لأنهم لا يملكون الملكة العربية في استقبال البيان القرآني ويتأمل الآيات والأحاديث نجد اتفاتها على أن الحسنة أو الصدقة بعشر أمثالها ، فالخلاف - ظاهراً - في قوله تعالى ﴿لَيُضَاعَفَ لَهُ (١٦٠)﴾ [العديد] وعول النبي ﷺ « والقرص بثمانية عشر » .

وليس بينهما اختلاف ، فساعة تصدق الإنسان بدرهم مثلاً أعطاه الله عشرة منها الدرهم الذي تصدق به ، فكأنه أعطاه تسعة ، فحين تُضاعف التسعة ، تصبح ثمانية عشرة

ثم يقول سبحانه ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٢٧)﴾ [التقصص] والفساد يأتي من الخروج عن مهبج الله ،

(١) من أبي إمامة عن رسول الله ﷺ قال « من رجل الجنة قرأ على بابها مكتوباً ان صدقة بعشرة أمثالها ، والقرص بثمانية عشر » أورده الهيثمي في مجمع الروايات ١٢٦/٤ وعزاه للطبراني في المعجم الكبير وقال « فيه عتبة بن حميد وثقة ابن سنان وعمره وفيه ضعف »

وعن أسد بن مالك قال قال رسول الله ﷺ « رأيت ليلة سرى بن مكتوباً على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها ، والقرص بثمانية عشر » فقلت عجيب . ما للقرص أفضل من الصدقة ؟ قال لأن السائل يسأل وعند المستقر لا يستقر إلا من حاجة « أخرجه أبو نعيم في الحلية (٢٢٢ ٨)

فَإِنْ غَيَّرْتَ فِيهِ فَقَدْ أَفْسَدْتَ ، فَالْفُسَادُ كَمَا يَكُونُ فِي الْمَادَةِ يَكُونُ فِي
الْمَنْهَجِ ، وَفِي الْمَعْنَوِيَّاتِ ، يَقُولُ سُبْحَانَهُ ﴿ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
إِصْلَاحِهَا ﴾ (٥٦) [الأعراف]

فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى هَيْئَةِ الصَّلَاحِ لِإِسْعَادِ خَلْقِهِ
وَلَا تَعْمَدُ إِلَيْهِ أَنْتَ فَتُفْسِدُهُ ، وَمِنْ هَذَا الصَّلَاحِ الْمَنْهَجُ ، بَلِ الْمَنْهَجُ
وَهُوَ قَوَامُ الْحَيَاةِ الْمَعْنَوِيَّةِ أَوَّلَى مِنْ قَرَامِ الْحَيَاةِ الْمَادِيَّةِ
إِنَّ فَلَئِكَ مَوْدِعًا مَعَ الْكَوْنِ مِنْ حَوْلِكَ ، فَإِذَا لَمْ تَسْتَطِعْ أَنْ
تَرْبِيَهُ حُسْنًا فَلَا أَقْلُ مِنْ أَنْ تَدْعِهِ كَمَا هُوَ دُونَ أَنْ تُفْسِدَهُ ، وَضَرِبْنَا
لِلدُّنْيَا مَثَلًا بِمِثْرِ الْمَاءِ قَدْ تَعَمَّدَ إِلَيْهِ فَتَصَمَّمَهُ ، وَقَدْ تَبْنَى حَوْلَهُ سَوْرًا
يَحْمِيهِ

هَذِهِ مَسَائِلُ خَمْسٍ تَوَحَّ بِهَا قَوْمُ قَارُونَ لِنَصَحَةِ بِهَا ، مِنْهَا
الْأَمْرُ ، وَمِنْهَا النَّهْيُ ، وَلَا نَدُّ أَنَّهُمْ وَجَدُوا مِنْهُ مَا يَنَاقِضُهَا لَا يَدُّ أَنَّهُمْ
وَجَدُوهُ بَطَرًا أَشْرَأَ مَغْرُورًا بِمَالِهِ ، فَقَالُوا لَهُ ﴿ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٧٦) [القصاص]

وَوَجَدُوهُ قَدْ نَسَى نَصِيحَتَهُ مِنَ الدُّنْيَا فَلَمْ يَفْرُدْ مِنْهَا لَآخِرَةً ،
فَقَالُوا لَهُ ﴿ وَلَا تَسْ نَصِيحَتِكَ مِنَ الدُّنْيَا .. ﴾ (٧٧) [القصاص] ، وَوَجَدُوهُ
يَضُنُّ عَلَى نَفْسِهِ فَلَا يَنْفِقُ فِي الْحَيْرِ ، فَقَالُوا لَهُ ﴿ رَأَى أَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ
اللَّهُ إِلَيْكَ .. ﴾ (٧٧) [القصاص] يَعْنِي عَدُّ نِعْمَتِكَ إِلَى الْغَيْرِ ، كَمَا تَعَدَّدَتْ
نِعْمَةُ اللَّهِ إِلَيْكَ وَهَكَذَا مَا أَمْرُهُ أَمْرًا ، وَلَا نَهْيُهُ نَهْيًا إِلَّا وَهُوَ مُحَالِفٌ
لَهُ ، وَإِلَّا لَمَّا أَمْرُهُ وَلَمَّا نَهْيُهُ

(١) الْأَمْرُ الْبَطَرُ وَقِيلَ هُوَ أَشَدُّ الْبَطَرِ وَالْبَطَرُ الطَّغْيَانُ فِي الْقِيَمَةِ ، هُوَ بَطَرٌ
لَمْ يَشْكُرْهَا [لِسَانُ الْعَرَبِ - هَادِثًا أَشْرَ بَطَرًا]

ثم يقول قارون رداً على هذه المسائل الخمس التي توجه بها
نومه إليه

﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ
أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مَنَ الْقُرُونِ مَن هُوَ أَشَدُّ مِنهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ
جَمْعًا وَلَا يَسْتَلِ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ (٧٨)

لكن ما وجه هذا الرد ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي .. ﴾ (٧٨)
[القصص] على المطلوبات الخمسة التي طلبوها منه ؟ كأنه يقول لهم
لا دخل لكم بهذه الأمور ، لأن الذي أعطاني إيمان علم أني أهل له
وأنسى استحقاقه ، لذلك انتمسني عليه ، ولست في حاجة لنصيحتكم

أو يكون المعنى ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي .. ﴾ (٧٨) [القصص]
يعني بمجهودي ومزاولة الأعمال التي تُقل على هذا المال ، وكان
قارون مشهوراً بحسن الصوت في قراءة التوراة ، وكان حافظاً لها
وكن حسن الصورة ، وعلى درجة عالية بمعرفة أحكام التوراة

ف عجيب أن يكون عنده كل هذا العلم ويقول ﴿ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ
عِنْدِي .. ﴾ (٧٨) [القصص] ولا يعلم أن الله قد أهلك من قبله قروناً
كانوا أشد منه قوة ، وأكثر منه حلاً وعدداً

﴿ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مَنَ الْقُرُونِ مَن هُوَ أَشَدُّ مِنهُ قُوَّةً
وَأَكْثَرُ جَمْعًا .. ﴾ (٧٨) [القصص] فكيف فانتته هذه المسألة مع علمه
بالتوراة ؟

ومعني ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَم .. ﴾ (٧٨) [القصص] أي من ضمن ما علم
﴿ مِنَ الْقُرُونِ .. ﴾ (٧٨) [القصص] أناس كانوا أكثر منه مالاً ، وقد

أَخَذَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ أَقْرَابٌ ، وَكَلِمَةٌ ﴿جَمِئًا ۖ ۝٧٨﴾ [القصص] يَجُور
أَنْ تَكُونَ مُصَدَّرًا بِعَسَى جَمْعُ الْمَالِ ، أَوْ اسْمُ الْجَمَاعَةِ أَيْ لَهُ
عُصْنَةٌ .

وَبَعْدَ ذَلِكَ قَالَ سَعْدَانَهُ ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ۝٧٩﴾
[القصص] وَعَلَامَةٌ أَنَّهُمْ لَا يُسْأَلُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْخُذُهُمْ دُونَ إِذْ بَارِ
يَأْخُذُهُمْ عَلَى غُرَّةٍ ، فَلَنْ يَقُولَ الْقَارُونَ أَنْتَ فَعَلْتَ كَذَا وَكَذَا ، وَسَأَعْلَمُ
بِكَ كَذَا وَكَذَا ، وَأَحْسَفُ بِكَ وَبِذَاكَ الْأَرْضِ فَمَعَالِكَ مَعْلُومَةٌ لَكَ ،
وَالْحَيْثِيَّاتُ السَّابِقَةُ كَهَيْلَةٍ بَأَنَّ يَفَاحُثُكَ الْعَذَابُ .

وَهَكَذَا يَتَوَقَّعُ أَنْ يَأْتِيَهُ الْخُسْفُ وَالْعَذَابُ فِي أَيْ وَقْتٍ ، إِنَّنِ - لَنْ
نَسْأَلَهُمْ ، وَلَنْ نَجْرِيَ مَعَهُمْ تَحْقِيقًا كَتَحْقِيقِ النَّبَايَةِ أَوْ (الْبُيُوتِ) ،
حَيْثُ لَا فَائِدَةَ مِنْ سَوَالِهِمْ ، وَلَيْسَ لَهُمْ عِنْدَنَا إِلَّا الْعِقَابُ .

وَبَعْدَ هَذَا كُلِّهِ وَسَعْدُ أَنْ نَصَحَهُ قَوْمَهُ مَا يَزَالُ قَارُونَ مَتَغَطِّرُ سَا
بَطْرًا لَمْ يَرْعَ وَلَمْ يَرْتَدِعْ ، بَلْ قَالَ قَرِحًا بَاغِيًا مَفْسِدًا ، وَيُحْكِي عَنْهُ
الْقُرْآنُ

﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي رَيْثِهِمْ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا كُنَّا مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ قَتَلْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ
لَذُحِطَ عَظِيمٌ ۝٧٩﴾

قُلْنَا إِنَّ قَارُونَ كَانَ بِطَبِيعَةِ الْحَالِ غَبِيًا وَجِيهًا ، حَسَنَ الصَّوْتِ
وَلِصُورَةٍ ، كَثِيرَ الْعَدَدِ ، كَثِيرَ الْمَالِ ، فَكَيْفَ بَوِضَتْ إِلَى هَذَا كُلِّهِ أَنْ
يَخْرُجَ فِي رَيْثِهِ وَلِي مَوَكِبٍ عَظِيمٍ ، وَقَى أَبْنَاءَهُ ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ لِيُزَيِّنَ
بَيْنَهُ ۝٧٩﴾ [القصص]

وبلغلاء كلام كثير^(١) في هذه الزينة التي خرج فيها قارون ، فقد كان فيها ألف حارية من صفاتهن كذا وكذا ، وألف مرس إلخ ، حتى أن الناس انبهروا به ويزينته ، بل وانقسموا بسببه قسمين جماعة مُتَتُوا به ، وأخذهم بريق النعمة والزينة والزهو وترف الحياة ومدُّوا أعينهم إلى ما هو فيه من متعة الدنيا .

وفي هؤلاء يقول تعالى ﴿ قال الذين يرهنون أُنُحِيا الدُّنْيَا بَنَيْتُمْ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ [النصر] وقد خاطب الحق - تبارك وتعالى - نبيه محمداً ﷺ بقوله ﴿ وَلَا تَعْدُنَّ عُيُوتَ إِلَى مَا مَتَّعَا بِهِ أَرْوَاجًا مِنْهُمْ زُخْرًا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا .. ﴾ [١٢٦] [مك]

والمعنى لا تنتظر إلى ما هي يد غيرك واحترم قدر الله في خلق الله ، واعلم أنك إن فرحت بالنعمة عند غيرك أنك خيرها يطرق بابك وخدمتك كأنها عندك ، وإن كرهتها وحسدته عليها تأتت عليك وحرمت نفسها ، لأن النعمة أعشق لصاحبها من عشقه لها ، فكيف تأتية وهو كاره لها عند غيره ؟

لذلك من صفات المؤمن أن يحب الخير عند أخيه كما يحب لنفسه . وحسن لا تحب النعمة عند غيرك ، فما ذنبه هو ؟ فكأنك تعترض على قدر الله فيه ، وما دُمْتَ قد تأيت واعترصت على قدر المنعم ، فلا بد أن يحرمك منها

لذلك يقول سبحانه في موضع آخر ﴿ وَلَا تَحْسَبُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ

(١) قال قتادة خرج على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حمراء ، معها ألف بغل أبيض عليها قطع حمراء [أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم] - قال ابن جرير خرج على بغلة شهيد عليها الأرجوان ومعه ثلثمائة جارية على ليلال الشهب عليهم الثياب الحمراء [أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم] أورد السيوطي هذه الآثار وغيرها في [قدر المنشور في التفسير بالمأثور ٤٤١/٦]

بعضكم على بعض . ﴿٢٤﴾ [النساء]

لأن لكل منكم مهمة ودوراً في الحياة ، ولكل منكم مواهب وميراثه التي يمتاز بها عن الآخرين ، ولا بد أن تكون فيك خصال أحسن ممن تحسده ، لكنك غافل عنها غير متنبه لها .

وسبق أن قلنا إن الحق سبحانه قد وزع أسباب فضله على خلقه لأننا جميعاً أمام الله سواء ، وهو سبحانه لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، لذلك قلنا إن مجموع مواهب كل فرد تساوي مجموع مواهب الآخر ، فليس تريد أنت غنى في خصلة ، وأزيد عنك في أخرى ، فهذا يمتاز بالدكاء ، وهذا بالصحة ، وهذا بالعلم ، وهذا بالحلم . الخ

لأن حركة الحياة تتطلب كل هذه الإمكانيات ، فيها تكامل الحياة ، وليس من الممكن أن تتوفر كل هذه المزايا لشخص واحد يقوم بكل الأعمال ، بل إن تميزت في عملك ، وأتقنت مهمتك فلك الشكر .

ومن لعيب ألا تنتفع أنت ببوغك ، في حين ينتفع به غيرك ، ومن ذلك قولهم مثلاً (باب النجار مخلق) ، فلماذا لا يصنع باباً لنفسه ، وهو نجار ؟ قالوا لأنه لماب الوحيد الذي لا يتقاصى عليه أجراً .

إذن حينما تحد عبرك متفوقاً في شيء فلا تحقد عليه ، لأن تفوقه سيعود عليك ، وصرنا لذلك مثلاً بشيء بسيط حين تمسك المقص بيدك اليمنى لتقص أطراف اليد اليسرى تحد أن اليد اليمنى - لأنها مرنة سهلة الحركة - تقص أطراف اليسرى بدقة ، أما حين تقص اليسرى أطراف اليمنى فإنها لا تعطيك نفس المهارة التي كانت لليمنى . إذن فحسب اليمنى تعدى اليسرى ونفعها

وهكذا إذا رايت أخاك قد تفوق في شيء أو أحسن في صنع فاحمد الله ، لأن حسنه وتفوقه سيعود عليك ، وقد لا يعود عليه هو ، فلا تحسده ، ولا تحقد عليه . بل ادع له بالمزيد لأنك ستنتفع به في يوم من الأيام .

لكن ماذا قال أهل الدنيا الذين بهروا بريئة قارون ؟ قالوا ﴿ بليت لنا مثل ما أوتى قارون إنه لردو حظ عظيم ﴾ (٧٩) [النصر] يعنى كما نقول نحن (حظ بهب) لأن هؤلاء لا يعنيه إلا أمر الدنيا ومتعها وزخرفها ، أما أهل العلم وأهل المعرفة فلهم رأى مخالف . ونظرة أبعد للأمور ، لذلك ردوا عليهم

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ

ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

وَلَا يُلْقِيهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾ (٨٠)

فما كان الحق - تبارك وتعالى - يبرك أهل الدنيا وأهل الباطل يشككون النس في قدر الله ، ويتمردون على قسمته حتى الكفر والزندقة ، والله سبحانه لا يخلئ الناس من أهل الحق الذين يعدلون ميزان حركة الحياة

إن الذي جعل الحقيقة علقماً لم يخل من أهل الحقيقة حيلة

وما دام أن الله تعالى قال في الجماعة الأولى ﴿ وقال الذين يريدون الحياة الدنيا ﴾ (٧٩) [النصر] فهم لا يرون غيرها ، ولا يطمحون لأبعد منها ، وقال في الأخرى ﴿ وقال الذين أوتوا العلم ﴾ (٨٠) [النصر] فهذا يعنى أن أهل الدنيا (سطحويين) ، لم يكن عندهم

علم ينفعهم ، لذلك وقعوا في هذا المازق الذي نجا منه أهل العلم ،
حيثما أجروا مقاربة بين الطمع في الدنيا والطمع في الآخرة .

كما قلنا سابقاً ، إن عمر الدنيا بالنسبة لك لا تقل من آدم إلى
قيام الساعة ، فعمرت أنت فيها عمر موقوت ، لا بد أن يفنى إذن :
اعاقل مَنْ يختار الباقية على الفانية ، لذلك أهل الدنيا قالوا ﴿ يَلَيْتَ
لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ ۖ ۞ (٧٩) ﴾ [القصاص]

أما أهل العلم والمعرفة فردوا عليهم ﴿ وَيَلَكُمْ ۖ ۞ (٨٠) ﴾ [القصاص]
أي أويل لكم بسبب هذا التفكير السطحي ، ونمئى ما عند قارون
أويل والهلاك بكم بما حسدتم الناس ، وبما حقدتم عليهم ،
وباعتراضكم على أقدار الله في خلقه

فأنتم تستحقون الهلاك بهذا ، لذلك قال الله عنهم في موضع
آخر ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦) يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا . (٧) ﴾ [الروم]

يعنى ، لا يعرفون حقيقة الأشياء ، ولو عرفوا ما قالوا هذا
الكلام ، وما تمنوا هذه الامة

ثم يلت أهل العلم والمعرفة أنظار أهل الدنيا ، ويوجهوهم
الوجهة الصحيحة ﴿ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنِ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ۖ ۞ (٨) ﴾ [القصاص]
أي ثواب الله خير من الدنيا ، ومما عند قارون ، وكيف
تتمنون ما عنده ، وقد شجبتكم تصرفات ، ونهيتكم عنها ،
ولم ترضوها ؟

ومعنى ﴿ وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ (٨٠) ﴾ [القصاص] أي يُلقَى
الإيمان والعمل الصالح والهداية ، ليُقْبَلَ على عمل الآخرة ، ويُفصلها

عن الدنيا ، أى يُلْقَى قصصية العلم بالحقائق ، ولا تحدده ظواهر الأشياء هذه لا يجدها ولا يُوفِّق إليها إلا الصابرون ، كما قال سبحانه فى آية أخرى ﴿ وما يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وما يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴾ (٣٥)

والصبر احتمال ما يُرْذَى فى الظاهر ، لكنه يُنْعَم فى الباطن وله مراحل ، فالله تعالى كَلَّفَنَا بِسَاعَاتِ فِيهَا أَوَامِر ، وَكَلَّفَنَا أَنْ نَبْتَغِدَ عَنْ مَعَاصٍ ، وَفِيهَا نَوَاهٍ ، وَأَنْتِلَ عَلَيْنَا أَقْدَارًا قَدْ لَا تَسْتَطِيعُهَا تَفُوسُنَا ، فهذه مراحل ثلاث .

فالعاصيات تقسية وشاقة على النفس ، لذلك يقول تعالى عن الصلاة : ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (٤٥) [البقرة] فهناك دَوَاعٍ شَتَّى تصرفك عن الصلاة ، وتحاول أَنْ تُقْعِدَكَ عَنْهَا ، فتجد عند قيامك للصلاة كسلًا وثقلًا

واقرا قوله تعالى عن الصلاة مخاطبًا نبيه ﷺ . ﴿ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْتَظِرَّ عَلَيْهَا .. ﴾ (١٣٢) [حه] وهذا دليل على أنها صعبة وشاقة على النفس ، يكن إذا تعودت عليها ، وألقتها النفس صارت أحب الأشياء إليك ، وأخفها على نفسك ، بل وقرة عين لك

والنبى ﷺ يُعَلِّمُنَا هذا الدرس فى قوله لمؤذنه بلال . « أرحنا بها يا بلال »^(١) لا أرحنا معها تلك المقالة التى يقولها لسنن حاله الآن .

ويقول أيضا ﷺ « وَجَعَلْتُ قِرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »^(٢) وحرص

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٣٦٤/٥) ، وأبو داود فى سننه (١٩٨٥) عن رجل من الصحابة

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٨ ، ١٢٩ ، ٢٨٥) والبيهقى فى سننه (٦١/٧) والحاكم فى مستدركه (١٦ / ٢) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه بواقفة الذهبى ، وتناهى « حَبَّ إِلَى مِنَ الدُّنْيَا النَّسَاءُ وَالطَّيِّبُ ، وَجَعَلْتُ قِرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ »

الصلاة بالذات من بين سائر العبادات ، لأنها تتكرر في ايام خمس مرات ، فهي ملازمة للمؤمن يعايشها على مدى يومه وليلته بخلاف الأركان الأخرى ، فمنها ما هو مرة واحدة في العام ، أو مرة واحدة في العمر كله

هذا هو النوع الأول من الصبر ، وهو الصبر على مشقة الطاعة
الثاني الصبر عن شهوة المعصية ، ولا تنس أنه أول صبر تصادفه في حياتك أن تصبر على نفسك ، ذلك بقول الشاعر^(١)
إذا رُمْتَ أن تستقرض المال مُنفِقاً على شهوات النفس في رمن الخسر
فسن نفسك الإيفاق من كنز صبرها عليك وانظاراً إلى ساعة اليُسر
فإن فعلت كنت الغنى وإن آبت فكل مثوع بعدها واسع العذر
فبدل أن تقتصر بقضاء شهوة نفس عاجلة ، فأولئك أن تصبر إلى أن تجد سعة وتيسيراً ، فصبرك على نفسك أهون من صبر الناس عليك ، وإن لم تسعك نفسك ، فلا عذر لأحد بعد ذلك إن مدحك

الثالث صبر على الأقدار المؤلمة التي لا تغطن أب إلى الحكمة منها ، فالأقدار ما دامت من حكيم ، ومُحَرِّبها عليك رب ، إذن لا ند أن لها حكمة فيك ، فخذ القصة القدورية بحكمة مُحَرِّبها عليك ، فهو سبحانه ربك ، وليس عدوك ، وأنت عبده وصيغته ، ألم تقرأ قول الرسول في الحديث الشريف « الحلق كلهم عيال الله فأحبهم إليه أرواهم بعياله »^(٢)

(١) من شعر الشيخ رحمه الله

(٢) أخرجه النووي من حديث عبد الله بن مسعود أبو بصير من السنية (٢٢٧/٤) ومن الجوزي بإسناده في « الظل العقائدية » (٥١١/٢) وصحّفه وأورده العنوني في كشف المعاني (٤٥٦، ١)

إن ، حين تجرى عليك الأقدار المؤلمة ، فيكفيك للصبر عليها أن تعلم أنها حكمة الله ويكفيك أن مجريها عليك ربك ، فإن جاءت الأقدار المؤلمة بسبب تقصيرك ، فلا تلوم نفسك ، كالتالِب الذي يُهمل دروسه ويتكاسل فيفشل في الامتحان ، فالفشل نتيجة إهماله وتكاسله .

أما الذي يذاكر ويجد ويُبكر إلى الامتحان مُستبشراً فتصامه سيارة مثلاً في الطريق ، تمنعه من أداء امتحانه ، فهذا هو القدر المؤلم الذي له حكمة ، وربما داخله شيء من الغرور ، وعور على مذاكرته ، ونسى توفيق الله له ، فأراد الله أن يُلقيه هذا الدرس ليُعلمه أن الأمر في النهاية بيد الله وبمعونته ، وأنه الحاسر إن لم تصادفه هذه المعونة ، على حد قول الشاعر

إِذَا لَمْ يَكُنْ عَوْنُ مَنْ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأَوَّلُ مَا يَجْتَنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

فعليك إذن أن تنظر إن كانت المصيبة نتيجة لما قدمت فلا تلوم نفسك ، فإن كنت قد أخذت بالأسباب ، واستوفيت ما طلب منك ، ثم أصابك المصيبة ، فاعلم أن الله فيها حكمة ، وعليك أن تحترم حكمة الله وقدره في خلقه .

وباعتبار آخر ، يمكن أن نقسم المصائب إلى قسمين قسم لك فيه غريم كأن يعتدي عليك غيرك بضرب أو قتل أو نحوه ، وقسم ليس لك فيه غريم كالموت والمرض مثلاً

وقد أعطانا الحق - سبحانه وتعالى - حكماً في كل منهما ، ففي النوع الأول حيث لا غريم لك ، يقول تعالى على لسان لقمان وهو يوصي ولده ﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧) ﴾ [لقمان]

ويقول فيما لك فيه غريم - ﴿وَلَمْ يَصِرْ وَعْظُ ..﴾ (٤٢) ﴿[الشورى]

فما دام قد ذكر المغفرة ودماعك إليها ، فلا بُدَّ أن أمامك غريماً ، ينبغي أن تصبر عليه ، وأن تغفر له ، والغريم يهبط إلى المعصية وإلى الانتقام ، فكلما رأيته أتميز عيظاً ، فالصبر في هذه الحالة أشد ويحتاج إلى عزيمة قوية .

لذلك قال سبحانه ﴿وَلَمْ يَصِرْ وَعْظُ رُبَّ ذَلِكَ لِمَنْ عَزِمَ الْأُمُورَ﴾ (٤٣) ﴿[الشورى]

ولم يقل كما في الأولى ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٤٤) ﴿[لقمان]

إما بصيغة التأكيد باللام (لِمَنْ) .

وَيُعَلِّمُنَا رَبُّنَا - تشارك وتعالى - كيف يعالج غَيْظَ النفوس أمام الغريم ، فيقول سبحانه ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٤٥) ﴿[آل عمران]

هذه مراحل ثلاث ، تتدرج بك حسب ما عندك من استعداد للخير وقدرة على التسامح ، فأولها أن تكظم غيظك ، وهذا يعني أن الغيظ موجود ، لكنك تكتمه في نفسك ، فإن ارتقيت عفوت بأن تُخرج الغيظ والعلل من نفسك ، كان شيئاً لم يحدث ، فإن ارتقيت إلى المرتبة الأعلى أحسنت ، لأن الله تعالى يحب للمحسنين ، والإحسان أن تقدم الخير وتبادر به مَنْ أساء إليك ، فتجعله رداً على إساءته .

ولا شك أن هذه المراحل تحتاج إلى مجاهدة ، فهي قاسية على النفس ، وقلما تجد مَنْ يعمل بها ، لذلك ما جعلها الله على وجه الإلزام ، إنما ندب إليها وحث عليها ، فإن أحدث بأولها فلا شيء عليك ، لأن الله تعالى أباح لك أن ترد الإساءة بمثلاً ، فإن كظمت غيظك فأنت على خير ، وإن اخترت لنفسك الرقي في طاعة ربك ، فنعم الرجل أنت ، ويكفيك ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٤٦) ﴿[آل عمران]

ويكفيك أن المسمى بإساءته إليك جعل الله في جانبك ، فهو مع
إساءته إليك يستحق مكافأة منك ، كما قال أحد العارفين ألا أحسن
لمن جعل الله في جانبي ؟

وضربنا لذلك مثلاً بالوالد حين يجد أن أحد الأولاد اعتدى على
آخر ، فيميل ناحية المعتدى عليه ويتوَدَّد إليه ، ويحاول إرضاءه ،
حتى إن المعتدى ليغتاظ ويندم على أنه أساء إلى أخيه ، كذلك الحق -
تبارك وتعالى - إن اعتدى بعض خلقه على بعض يحسن المظلوم ،
وينصره على من ظلمه .

ثم يفاجأ قارون بالعقاب الذي يستحقه

﴿ خَسَفْنَا بِمُؤَيَّدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ فَتَةٍ
يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُتَصِّرِينَ ﴾ (٨١)

والخسف ، أن تشق الأرض متبثع ما عليها ، كالذي يقول (يا
أرض اشقي والعيبي) ، والخسف كان به وبيداره التي فيها كنوزه
وخزائنه وما يملك ﴿ فما كان له من فتة ينصروبه من دُونِ اللَّهِ .. ﴾ (٨١)
[القصص] ، فما نفعه مال ، ولا دافع عنه أهل ﴿ وما كان من المتصيرين
(٨١) ﴾ [القصص] أي بداته فلم تكن له عُصبة تحميه ، ولا استطاع
هو حماية نفسه ، فمن يدفع عذاب الله إن حل ، ومن يبعه وينقذه إن
خُسِفَتْ به الأرض ؟

وهنا ينبغي أن نتساءل كيف الآن حال من اغتروا به ، ولتبنوا
بماله وريبه ؟

يقول الحق سبحانه

﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ
وَيَكَانَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ
لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٢)

لقد كانوا بالأمس يقولون ﴿بليت لنا مثل ما أوتي قارون ..﴾ (٧٩) [القصر]
ولكن اليوم وبعد أن عاينوا ما حاق به من عذاب الله
وبأسه الذي لا يبرأ عن القوم الكافرين - اليوم يثوبون إلى
ربهم ويقولون ﴿ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده
ويقدر .﴾ (٨١) [القصر]

كلمة (وي) اسم فعل مثل أف وهبها ، وتدل على الندم
والتحسر على ما حدث منك ، فهي تنديد وتخطيئة للفعل ، وقد يقال
(وي) للتعجب فقولهم (وي) بدماء على ما كان منهم من ثمنى
النعمة التي تنعم بها قارون وتخطيئاً لأنفسهم ، بعد أن شاهدوا
الخسف به وبداره ، وهم يندمون الآن ويحطئون أنفسهم ، لأن الله
تعالى هي رزقه حكمة وقدرًا

﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ..﴾ (٨٢) [القصر] أي
يقبض ويضيق ، وليس بسط الرزق دليل كرامة ولا تصييقه دليل
إهانة ، بدليل أن الله بسط الرزق لقارون ثم أخذه أخذ عزيز مقتدر ،
وقد تعرضت سورة انفجر لهذه المسألة في قوله تعالى ﴿قَامَا
الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ (٩٥) وأما إذا ما
ابْتَلَاهُ فَقَدَرُ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانِي﴾ (٩٦) [النجم]

فالاول اعتبر الرزق الواسع دليل الكرامة ، والآخر اعتبر التصديق دليل إهانة ، فرد الحق سبحانه عليهم يُصحح هذه النظرة فقال ﴿ كَلَّا .. (١٧) ﴾ [العنبر] يعنى أنتما خاطئان ، فلا سعة الرزق دليل كرامة ، ولا تضيقه دليل إهانة ، وإلا فكيف يكون بناء المال دليل كرامة ، وأنا أعطى بعض الناس المال ، فلا يُؤذون حق الله فيه ؟

﴿ كَلَّا بل لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ (١٨) وَتَأْكُلُونَ تَرَاتُثًا كَلًّا لَّمَّا (١٩) وَتَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا (٢٠) ﴾ [العنبر]

إذن فأي كرامة فى مال يكون وبالأعلى صاحب ، وانتلاء لا يُوفَّق فيه ، فلو سلب هذا المال من صاحبه لكان خيراً له ، فما أشبه هذا المال بالسلاح فى يد الذى لا يُحسن استعماله ، فربما قتل نفسه به

وقوله تعالى ﴿ لَوْلَا أَن مِّنَ اللَّهِ عَلَيْهَا تَخَصُّفٌ بِنَا .. (٨٦) ﴾ [الفصص] لأنهم بالأمس تمثروا مكانه ، أما الآن فيعترفون بأن الله من عليهم حين نجاهم من هذا المصير . ثم يقولون ﴿ وَيَكَاَنَّهُ لَا يَقْلَحُ الْكَافِرُونَ (٨٦) ﴾ [الفصص] يعجب من أنه لا يقلح الكافرون عند الله تعالى .

وبعد ذلك يأتى الحق سبحانه بقضية عامة ليفصل نى هذه

المسألة

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ بِجَعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوًّا فِي

الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُنْقِبِينَ (٨٧) ﴾

لأنه لا يصح أن يعلو الإنسان على نبي جسه ، ولا على بيته إلا بشيء ذاتى فيه ، فلا يصح أن يعو بقوته ، لأنه قد يمرض ، فيصير إلى الضعف ، ولا يماله لأنه قد يسلب منه

إذن إياك أن تعلو على غيرك بشيء موهوب لك . إن أردت
بشئ ذاتي فيك ، وليس فيك شيء ذاتي ، فليست أفصل من أحد
حتى تعلو عليه ، كما أن لدنيا أغيار ، وربما انتقل ما عندك إليهم ،
مهر يسرك إن صار غيرك غنياً أو قوياً أن يتعالى عليك ؟

ثم أنت لا تستطيع العلو إلا بالاعتماد على قوة أعى منك تستند ،
وجرب بنفسك وحاول أن تغفر إلى أعلى كلاعب السيرك ، ثم امسك
نفسك في هذا العلو ، وطبعاً لن تستطيع ، ماذا ؟ لأمه لا ذاتية لك
في العلو

وما دام الأمر كذلك ، فإياك أن تعلو ، لأنك بطوك تحفظ
الآخرين ، فإن حصل لك لعكس شمتوا فيك ، وأيضاً لأن الإنسان
لا يعلو في بيئة ولا في مكان إلا إذا رأى كل من حوله دونه ، وحين
ترى أن كل الناس دونك فانت لم تتنبه إلى أسرار فصل الله في
خلقهم

ولو تأملت لوجدت في كل منهم حصنة ليست عندك ، ولو قدرت
أن الناس جميعاً عيال الله وخلقهم ، وليس مما من بينه وبين الله نسب
أو قرابة ونحن جميعاً عنده تعالى سواء ، وقد وزع الموهب بيننا
جميعاً بالتساوي ، وبالتالي لا يمتاز أحد على أحد ، فلم يتعالى إذن ؟
ولم الكبير ؟

وأيضاً الذي يتعالى لا يتعالى إلا في عقله منه عن ملاحظة كبرياء
رب ، وإلا فالذي يستحضر عظمة ربه وكبريائه لا بد له أن يتواضع ،
وأن يتصاعل أمام كبريائه تعالى ، وأن يستحي أن يتكبر على خلقه .

والنبي ﷺ يعلمنا كيف نحترم الآخرين ؟ وكيف نتواضع لهم ؟

فلما دخل عليه الصحابي الجليل عدى بن حاتم^(١) قام عن كرامة مجلسه له . يعنى إن كان جالساً على (وسادة مثلاً) يقوم منها . ويعطيها لصاحبه يجلس هو عليها .

وهكذا يحرص رسول الله ﷺ على المساواة فى المجلس ، لذلك قال عدى بن حاتم لرسول الله ﷺ : أشهد أنك لا تريد علواً فى الأرض ، وأشهد ألا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله ، وأسلم

وعجيب ما نراه مثلاً فى مساجدنا ، وهى بيوت الله وأولى الأماكن بهذه المساواة ، فتراهم إذا دخل أحد أصحاب النقود يفرشون له مُصلًى ليصلى عليها ، مع أن المسجد مفروش ، وعلى أعلى مستوى من النظافة ، فلماذا هذا التمييز ؟

ومع ذلك نجد منهم من يزيح هذه المصلًى جانبا ، ويصلى كما يصلى بقية الناس ، وأظن أن الذى يقبل أن توضع له هذه المصلًى أظنه ينتفى علواً فى الأرض

والحق سبحانه يريد للإنسان أن يعيش سوى الحركة فى أسوياء لتظل القلوب متآلفة ، لا يناحها ضعف ، وإذا حلت القلوب من الصغن وسع الناس جميعاً رعيً عيش واحد

ثم يقول سبحانه ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٨٤) [الفصل] أى العاقبة الحيرة ، والعاقبة الحسنة فى النعيم المقيم الدائم للمعتقين

ثم يقول الحق سبحانه

(١) هو ابن حاتم الطائى المشهور بالكرم . أسلم عدى فى سنة تسع وميل سنة عشر وكان نصرانياً قبل ذلك . وثبت على إسلامه عند ارتداد بعض العرب بعد وفاة الرسول ﷺ . شهد فتوح العراق ثم سكن الكوفة وشهد صفين مع على زمان بعد الستين هجرية [الإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر (ترجمة رقم ٥٤٦٧)]

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٨٤)

قلنا إن كلمة (خير) تُطلق ويُراد بها ما يقابل الشر ، كما في قوله تعالى ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره (٨) ﴿[الزلة]

وتُطلق ويُراد بها الأحسن في الخير ، تقول هذا خير من هذا ، فكلامهما فيه خير ومنه قول رسول الله ﷺ « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير » ، فهي بمعنى التفصيل . أي أخير منها . ومن ذلك قول الشاعر
زَيْدٌ حَيَارُ النَّاسِ وَأَنْزُ الْأَخِيرِ

فجاء بصيغة التفضيل على الأصل وتقول هذا حسن ، وذلك حسن

فالمعنى هنا ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ (٨٤) ﴿[القسر]

أي خير يجزيه من طريقها ، أو إذا عمل خيراً أعطاه الله أخيراً منه وأحسن ، والمراد أن الحسنات عشر أمثالها .

والحق سبحانه يعطينا صورة توصيفية لهذه المسألة ، فيقول سبحانه ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبْقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُنْبِتَ نَعِيمٌ سَابِلٌ فِي كُرْسِيٍّ مَائَةٍ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣٠٦) ﴿[البقرة]

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده (٢٦٦/٢) ٢٧ ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٦٦٤) ، وابن ماجه في سننه (٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

فعله تعالى ﴿مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ..﴾ (٨٤) [النصر] قضية عقدية ، تثبت وتُقرّر الثواب للمطيع ، والعقاب للعاصي ، ومعنى ﴿جاء بالحسنة ..﴾ (٨٤) [النصر] أى أتى بها حدثاً لم يكن موجِباً ، فحين تفعل أنت الحسنة فقد أوجدتها بما خلق الله فيك من قدره على الطاعة وطاقة لفعل الخير

أو المعنى جاء بالحسنة إلى الله أحيوا لينال ثوابها ، ولا مانع أن تتجمع له هذه المجيئات كلها ليُقبل بها على الله ، فيجازيه بها في الآخرة لكن ، هل ثواب الحسنة مقصور فقط على الآخرة ، أم أن لدينا بقضاياها جاء لسعادة الدنيا وسعادة الآخرة ؟ فما دام الدين لسعادة ادارين فللحسنة أثر أيضاً في الدنيا ، لكن مجموعها يكون لك في الآخرة

وهذه الآية جاءت بعد الحديث عن قارون ، وبعد أن نصحه قومه ، وجاء في نصيحهم ﴿وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ..﴾ (٧٧) [النصر] إن فطلمهم أن يُحسن كما أحسن الله إليه جاء في مجال ذكر الحسنة ، والحسنة أهمى الشيء الذى يستطيه الإنسان " لا لأن الإنسان قد يستطيه الشيء ثم جلب عليه المصرة ، وقد بكره الشيء ولا يستطيه ، ويأتى له بالنفع

فمن إن الذى يحدد الحسنة والسببة " ما دام الناس مختلفين في هذه المسألة ، فلا يحددها إلا الله تعالى الذى خلق الناس ، ويعلم ما يصلحهم ، وهو سبحانه الذى يعلم خصائص الأشياء ، ويعلم ما يترتب عليها من آثار ، أما الإنسان فقد خلقه الله صالحاً للخير ، وصالحاً للشر ، يعمل الحسن ، ويعمل القبيح ، وربما اختلطت عليه المسائل

لذلك يقوبون في تعريف الحسنة هي ما حسنه للشرع ،
لا ما حسنتها أنت ، فنحن مثلاً نستسيغ بعض الأطعمة ، ونجد فيها
متعة ولذة ، مع أنها مُضرة ، في حين نألف مثلاً من أكل الطعام
المسلوق ، مع أنه أفسد وأفع : لذلك يقول تعالى في صفة الطعام .
﴿ تَكُلُّوه حَيْثُ قَرَّبْنَا ﴾ (١) [السام] لأن الطعام قد يكون هنيئاً تجد له
متعة ، لكنه غير مريء ويُسبب لك المتاعب بعد ذلك .

الحق سبحانه يقول هنا ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا .. ﴾ (٨٤)
[القصص] فالحسنة خير ، لكن اشواقاً عليها خيرٌ منها أي أحير ، لأنه
عطاء دائم باقٍ لا ينقطع أو خير يأتيك بسببها كما يقول أصحاب
الالغاز واللعب بالكلمات : محمد خير من ربه ، والمعنى خير يصلنا
من الله ، ولا داعي لمثل هذه الالغاز طالما تحتل معنى غير مقبول

ثم يقول سبحانه ﴿ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ .. ﴾ (٨٤) [القصص] لم نقل
الحق سبحانه ، فله أشر منها ، قياساً على الحسنة فنصاعف السيئة
كما ضاعفنا الحسنة . وهذه المسألة مظهر من مظاهر رحمة الله
بخلقه . هذه الرحمة التي تتعدى حتى إلى العصاة من خلقه

لذلك قال ﴿ فَلَا يُحْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾
(٨٤) [القصص] أي على قدرها دون زيادة .

واقرا إن شئت قوله تعالى في سورة (عم) ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مِثْرًا
(٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا (٣٣) وَكَأْسَ دِهَاقًا (٣٤) لَا
يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا (٣٥) جَزَاءُ مَنْ رَزَقَهُ عِطَاءَ حَسَنًا (٣٦) ﴾ [البنا]

(١) الكواكب الأتراب أي فتيات باضجات متشابهات في اللون وكعب الذي يبرر ويهد
يقال للفتاة كاعب أي ذات ثدي يدر [القاموس القويم ٢/ ١٦٤]

(٢) الكأس الدهاق الممتلئة المتشابهة على شاربيتها وقوله تعالى ﴿ وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) ﴾ [البنا]
أي هي الامتلاء الدائم وهذا كناية عن المعيم الدائم [القاموس القويم ١/ ٢٢٤]

فحسباً هذا لا تعنى أن لجسراء بحساب على قدر العمل ، إنما تعنى كافيتهم فى كل ناحية من نواحي الخير ، ومنه قولنا حسبى الله يعنى كافينى .

وفى المقابيل يقول سبحانه فى السيئة ﴿ جَزَاءُ وَفَاءً ﴾ (٦٦) [النجم] أى - على قدرها موافقاً لها .

إذن فربنا - عز وجل - يعاملنا بالفصل لا بالعدل : ليغرى الناس بفعل الحسنة ، وأنت حين تفعل الحسنة فانت واحد تُقدم حسنتك إلى كل الناس ، وهى المقابيل يعود عليك أثر حسنات الجماهير كلها ، فبينالك من كل واحد منهم حسنة ، وكأنه (أوكازيون) حسنات يعود عليك أنت

ثم يقول الحق سبحانه لتنبه

﴿ إِنَّا الَّذِي قَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَلَمْ نَرَاكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ يَاهْدِي وَمَرُّهُ وَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٨٥)

معنى قرض ألزم وأوجب وحتم وأصل القرض الحز وإقطع ، كما تقطع شيئاً بالسكين مثلاً تُسمى قرضاً ، لأنها خرجت عن طبيعة تكوينها ، كذلك القرآن يُخرج النفس عن طبيعة مُشتهاها ، ويقطع عليها مشيتها ، ويربها إلى مشيئة الله ، لذلك يقول سبحانه فى أول سورة البور ﴿ سُوْرَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا .. ﴾ (١) [البور]

يعنى حثمتها وألزمنا بها ، والإلزام يعنى رد النفس إلى ما يريد خالقها منها ، بصرف النظر عما تشتهيه هى . فقد يأمرها بما تكره ، وينهاها عما تحب ، إذن يقطع سيل النفس ، لأنها عادة

ما تكون أمارة بالسوء ، تنظر إلى العاجل ، ولا تهتم بالأجل ولا تعمل له حساباً .

فالقرآن منهج الله بـأفعل ولا تفعل ، هو الذى يكبح جماح النفس ويُحدِّد لها مجال مشيئتها ، لأن الخالق عز وجل خلق النفس وجعل مشيئتها صالحة لعمل الخير ، ولعمل الشر

وسبق أن تكلمنا عن الفرق بين عبادة وعبيد وقلنا إن الحقَّ جميعاً عبيد لله ، لمؤمن منهم والكافر ، وإن تأبى الكافر على الله فى الإيمان ، فهو مقهور له تعالى فى مسائل أخرى ، كالمرض والموت وغيره . ثم اعطانا الله تعالى مجالاً للاختيار ، ليثيب من يثيب بحق ويعذب من يعذب بحق

والعاقل حينما يرى أنه مقهور لله فى قدرات لا يستطيع منها فكاكاً ، وليس له فيها تصرف ، فيتنازل عن مراده ، وعن اختياره لمراد ربه واحتسار ربه ويرضى أن يكون مُسَيَّرًا فى كل شيء وهنا يتحولون من عبيد إلى عباد .

فالعباد إذن هم الذين يخرجون عن اختياراتهم الممنوحة لهم من الله إلى مراد الله فى الحكم ، وبهذا المنطق يكون الجميع فى الآخرة عباداً ، لأنه لا اختيار لهم . ويستوى فى ذلك المؤمن والكافر ، يوم يقول سبحانه ﴿لَسَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (١٦)﴾ [غافر]

وسمى إزال القرآن قرصاً لما فى القرآن من تكاليف ، وهى عادة ما تكون شفة على انفس ، ألا ترى قوله تعالى عن الصلاة ، وهى أم لعبادات ﴿وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْغَاشِيِينَ (٥٥)﴾ [البقرة]

فلا يعرف منزلتها ومكانتها إلا خاشع ، لذلك كان النبى ﷺ يقول

ليلال ، أرحمها بها يا بلال ،^(١) ويقول ، وجُعِلَتْ قَرَّةَ عَمْسَى فِي الصَّلَاةِ^(٢) ، لَأَنَّهُ ﷺ أَحَبُّهَا وَعَشَقَهَا حَتَّى صَارَتْ قُرَّةَ عَيْنِهِ ، وَمُنْتَهَى رَاحَتِهِ .

إِنَّمَا أَوَّلُ مَا يَفْرُصُ التَّكْلِيفَ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ شَاقًّا ، لِذَلِكَ مَجْتَاجُ إِلَى صَلَابَةِ إِيْمَانٍ وَجَلْدٍ يَقِيرُ ، بَحِيثٌ تَتَّقُ فِي أَنْ الْعَمَلَ الشَّاقُّ عَلَيْكَ الْآنَ سَيَجْلِبُ لَكَ الْخَيْرُ وَالسَّعَادَةُ لِبَاقِيَةِ الدَّائِمَةِ فِي الْآخِرَةِ .

وَيَقُولُ تَعَالَى عَنْ اقْتِتَالٍ ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ .. ﴾ [البقرة] فَلَا شَكَّ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ لِنَفْسٍ ، لَكِنْ إِنْ اسْتَحْصَرْتَ الْحِرَاءَ ، وَعَرَفْتَ أَنَّهُ إِمَّا التَّصَرُّعُ ، وَإِمَّا الشَّهَادَةُ ، فَإِنَّهُ يَحْلُو لَكَ حَتَّى تَعَشِّقَهُ ، وَتَنَادِرَ أَنْتَ إِلَيْهِ ، كَالصَّحَابِيِّ فِي بَدْرٍ بَعْدَ أَنْ سَمِعَ مَا لِلشَّهِيدِ مِنَ الْأَجْرِ وَكَانَ فِي لَمَمَةٍ تَمْرَةٍ يَمْضَعُهَا فَقَالَ ، أَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ أَقَاتِلَ فَأَقْتُلَ ؟ ثُمَّ أَلْقَى التَّمْرَةَ وَاسْرَعَ إِلَى سَاحَةِ الْقِتَالِ^(٣)

لِذَلِكَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ يُصْخِمُ الْجَزَاءَاتِ فِي نَفْسِ الْمُؤْمِنِ ، لِيَقْبَلَ عَلَى الْعَمَلِ بِحُبٍّ وَشَهْوَةٍ ، وَمِنْ هُنَا يَقُولُ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الَّذِينَ عَشَقُوا الْخَيْرَ حَتَّى أَصْبَحَ شَهْوَةً نَفْسٍ عِنْدَهُمْ أَخْشَى أَلَّا يُثِيبِي اللَّهُ عَلَى الطَّاعَةِ ، لِمَاذَا ؟ يَقُولُونَ لِأَنَّنِي أَصْبَحْتُ أَشْتَهِيهَا ، أَيْ كَمَا يَشْتَهِي أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ الْمَعْصِيَةَ

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٦٤/٥) ، أبو داود في سننه (٤٩٨٥) ، بن رخل من السجاية

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٢٨/٣) ، والنسائي في سننه (٦١/٧) ، والحاكم في مستدركه (١٦٠/٣) من حديث أنس رضي الله عنه قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ولم يمرجاه ووافقه الذهبي

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦٠٤) وكذا مسلم في صحيحه (١٨٩٩) في كتاب الإمامة من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه

وحين يصر الإيمان بصاحبه إلى درجة أنه يعشق الطاعة ، فقد أصبح ربانياً يثق فيما عند الله من الجزاء

وكان النبي ﷺ يقوم الليل حتى تورمت قدماه ، فلما سأله السيدة عائشة ألم يغفرك ربك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال « أفلا أكون عبداً شكوراً »^(١)

ومعنى ﴿لِرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ﴾ [التيسير] يعني يجزيك اقض الجراء ، ودرلت هذه الآية لما اضطهد أهل مكة رسول الله وآدوه ، حتى اضطروه للذهاب إلى الطائف ليبحث فيها عن بصير ، لكنهم لم يكونوا أقن قسوة من أهل مكة ، فعز على رسول الله النصير فيها ، وعاد منكسراً حزيناً لم يجد مَنْ يدخل في جواره ، إلى أن أحاره مطعم بن عدي .

وتأمل حين يكون رسول الله بجلالة قدره لا يجد مَنْ يناصره ، أو يدخله في حوار ، أما الصحابة فلم تكن لهم شوكة بعد ، ولا قوة لحماية رسول الله ، وفي هذه الفترة لاقوا المشاق في سبيل الدعوة ، فحاصروهم الكفار في شعب أبي طالب ، وفرضوا عليهم المقاطعة التامة حتى عزلوه عن اناس ، ومنعوا عنهم الطعام والشراب ، والبيع والشراء ، حتى الزواج ، وحسب اضطروا إلى أكل المخلّعات وأوراق الشجر .

لذلك أمرهم الله بالهجرة ، والهجرة تكون إلى دار آمن ، أو إلى دار إيمان ، إلى دار آمن كالهجرة إلى الحبشة حيث قال لهم رسول الله ﷺ مَبِينًا حَيْثِيَّةَ الْهَجْرَةِ إِلَيْهَا . إن فيها ملكاً لا يظلم عنده

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٤٨٢٧) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٨٢٠) من حديث عائشة رضي الله عنها وعبد الباقى زيادة . فلما كثر لومه صلى جالساً ، فبدا أراد أن يركع قام ، فقرأ ثم ركع ،

أحد^(١) يعني النجاشي ملك الحبشة ، وفعلاً صدق فيه قول رسول الله ، فلما أرسلت قريش في إثرهم مَنْ يكلم النجاشي في طلبهم وإعادتهم إلى مكة ، رفض أن يسلمهم ، وأن تُمكن قريشاً منهم ، مع أن هدای قريش كانت عظيمة ، والإغراء كان كبيراً

وهذا يدل على عظمة رسول الله ، وعلى فكره الواسع ، وعلى دراسة الحريضة من حوله ومعرفة مَنْ يصلح لهجرة صحبته إليه ، فاحسبارة ملك الحبشة لا يأتي إلا إما بالهام من الله أو بثكاء كبير ، وهو رجل أمي في أمه أمية ، ولو لم يذهب وفد قريش في طلب المهاجرين ما ظهر لنا الدليل على صدق مقولة رسول الله

ونتيجة « لا يظلم عبده أحد » فقد شرفه الله بالإسلام فأسلم وولّاه رسول الله في أن يُزوجه من السيدة أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وكانت رضى الله عنها من المهاجرين الأوائل إلى الحبشة مع زوجها الذي تنصّر هناك ، وبقيت في على دينها وتمسكت بعقيدتها

وهي هذا دليل أولاً على مدى ما كان يلاقيه المؤمنون من إثناء الكافرين ثانياً دليل على الطاعة الواعية للزوج ، فقد أثرت الخروج مع زوجها لا عشقاً له ، ولا هيماً به ، إنما فراراً معه بدينها ، لذلك لما تنصّر لم تنرد في تركه ، لذلك طلبها رسول الله لنفسه ، ثم لما مات النجاشي صلى عليه رسول الله وترحم عليه ، هذه هي حرة الإيمان إلى نار الأمن

(١) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢٦١/١) . قال ابن إسحاق : همد رأى رسول الله ﷺ ما يصيب أصحابه من البلاء وما هو منه من العافية ، وأنه لا يقدر على أن يسلمهم مما هم فيه من البلاء ، قال لهم : لو خرجتم إلى أرض الحبشة ، هي بها منكا لا يظلم عبده أحد ، وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه .

ثم كانت الهجرة بعد ذلك إلى دار الإيمان ، إلى المدينة ، بعد بيعة
العقبة الأولى والثانية ، وبعد أن وجد رسول الله أنصاراً يتحملون معه
أعباء الدعوة ، وقد ضرب الأنصار في المدينة أروع مَثل في التضحية
التي ليس لها مثيل في تاريخ البشرية

ذلك أن الرجل أغبر ما يكون على زوجته ، فلا يضرن على غيره
ما يملك ، فتعطيني سيارتك أركبها ، أو بيتك أسكن فيه ، أو ثوبك
ألبسه ، واتقمش به ، أما الزوجة فتظل مصونة لا يجرؤ أحد على
النظر إليها

كأن كان للأنصار في هذه المسألة نظرة أخرى حيث أشركوا
إخوانهم المهاجرين في كل شيء حتى هي زوجاتهم ، فقد راعوا فيهم
خروجهم من أهلهم وبلادهم ، ورعوا غربتهم وما لهم من إربة
وحاجة للنساء .

فكان الواحد منهم يقول لأخيه : انظر إلى زوجاتي ، فأيتهن
أعجبتك أطلقها ، وتزوجها أنت ، هذه تضحية لا نجد لها مثيلاً في
تاريخ الناس حتى عند الكفرة

ثم أمر رسول الله ﷺ بالهجرة إلى المدينة ، فخرج خفية في حين
خرج عمر مثلاً جهراً وعلانية ، حتى إنه وقف ينادي في أهل مكة
بأعلى صوته يتحدى أهلها عند خروجه : من أراد أن تتكلم أمه ،
أو ييتم ولده ، أو ترمل زوجته فيلقني حلب هذا الوادي

ما رسول الله فقد خرج خفية ، وهذه المسألة يقف عندها البعض
أو تخفى عليه الحكمة منها ، فرسول الله ﷺ كان دائماً أسوة
لضعيف ، أما القوي فلا يحتاج إلى حماية أحد ، ولا عليه إن خرج
علانية ، لذلك لا يستحي أحد أن يتخفى كما تخفى رسول الله .

ثم إنك حين تتأمل نعم خراج رسول الله خُفِيَةً لَكُنْهَا خُفِيَةً
للتحدي ، فقد خرج من بين فتيانهم المتربصين به ، وعُفِّرَ وجوههم
بالتراب ، وهو يقول : « شأنت الوجوه »^(١) .

ومع ذلك لم يمنعه تأييد الله له أن يأخذ بأسباب النجاة ، فخالف
الطريق لأن كفار مكة كانوا يعرفون أن وجهته المدينة لما عقد بيعة
لعقبة مع الانصار ، لذلك ترصدوا له على طريقها ، وأرسلوا العيون
لبحث عنه ، وجعلوا جُعلًا لمن يأتيهم به ﷺ

والمنامل في حادث الهجرة نجد أنها حطة محكمة تراعى كل
جوانب الموقف كأن الله تعالى يريد أن يُعَلِّمَنَا في شخص رسول
الله ﷺ ألا نهمل لأسباب ، والأنتصاهم مع الواقع ما دُمَّا قادرين
على ذلك

فلما خرج رسول الله ﷺ من مكة وهي بلدة وأحب البلاد إلى
قلبه قال : « اللهم إني أخرجني من أحب البلاد إلي ، فأسكنني أحب
البلاد إليك »^(٢)

لذلك إن كانت مكة محبوباً لرسول الله ، فالمدينة مصبوبة الله ،
لذلك بعد أن خرج رسول الله من مكة وقارب المدينة حزن قلبه إلى
مكة ، فطمأنه ربه بهذه الآية ﴿إِنَّ أَلَدَىٰ هَرَضٍ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا﴾
معاد . (٨٥) ﴿

(١) ورد قول رسول الله ﷺ هذا في حديث الهجرة عن ابن عباس عبد أحمد في مسنده
(٣٦٨/١) وكذلك في عروة حين في صحيح مسلم (١٧٧٧) من حديث إياس بن
سليمة عن أبيه ، وأحمد في مسنده (٢٨٦/١) والبارقي في مسنده (٢١٩/٢) من حديث
أبي عبد الرحمن انهري

(٢) أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/٢) من حديث أبي مريزة رضي الله عنه وقال هو
حديث رواه مديون من بيت أبي سعيد المقبري قال الذهبي : « لكنه موصوع ، فقد شئت
أن أحب البلاد إلى الله مكة ، وسعد من سعيد المقبري ليس بثقة »

فألقى فرص عليك مشقة التكليف ، وحملك مشاق الدعوة والإقناع بها ، وتنفيذ أحكامها هو الذى سيُردك إلى بلدك ردً نصر ، وردً فتح ، وما أشبه ردً رسول الله إلى بلده بردً موسى عليه السلام إلى أمه فى قوله تعالى لام موسى ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ .. ﴾ (٧) [القصص] ليس ردًا عادياً ، إنما ﴿ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٧) [القصص] إله سيُردُّ إليك ولدك ، لكن سيُردُّ رسولاً مقتصرًا وكما صدق الله فى ردِّ موسى يصدق فى ردِّ محمد

ومعنى ﴿ مَعَادٍ .. ﴾ (٨٥) [القصص] ليس هو الموعد كما يظن البعض ، إنما يرد به المكان الذى تعود إليه بعد أن تغارقه ، فالمعنى : ستردك إلى المكان الذى تحبُّ إليه ، ويتعلق به قلبك أو تردك إلى (معاد) أى إلينا ، كما قال تعالى ﴿ فَإِنَّمَا تُرْيِكَ بَعْضَ الَّذِي بَعْدَهُمْ أَوْ نَتَوَلَّيْكَ فَإِلَيْدُ يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٧) [غافر] ولا مانع من إرادة المعنيين معاً .

ثم يقول سبحانه ﴿ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مِنْ جَاءِ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٨٥) [القصص] الحق تبارك وتعالى يعلم رسوله محمداً ﷺ الجدل العنيف ، لا الجدل العنيف ، يعلمه كيف يرد على ما قالوا عن الذى يؤمن به (صبا فلان) يعنى ، خرج عن دين آبائه وهم يعتقدون أنه الحق ، فكان الذى يؤمن فى نظرهم خرج من الحق إلى الباطل .

إس . فهذه عقول تحتاج إلى سياسة وجدل ، كما قال سبحانه ﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتَى هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ (٢٥) [الحج] لأن الجدل العنيف يريد خصمك عدداً ولحاجة ، أما الجدل العفيف فيستميل القلوب ويعطفها نحوك ، لذلك يرد رسول الله بقوله ﴿ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مِنْ جَاءِ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٨٥) [القصص] أى جاء بالهدى من عند الله

وهو النبي ﷺ ﴿وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٨٥) [القصاص]

ثم يعطى الحق - تبارك وتعالى - لنبيه ﷺ دليلاً من واقع حياته ، ليطمئن على أنه مؤيد من ربه ، وأنه سبحانه سيغفر له بما وعد ، ولن يتخلى عنه وكيف يختاره للرسالة ، ثم يتخلى عنه ؟

﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً

مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكَافِرِينَ﴾ (٨٦)

يعنى : إذا كنت تتعجب ، أو تسبب أن يردك إلى بلدك ، لأن لكفار يفتنون لك بالمرصد ، حتى أصبحت لا تصدق أن تعود إليها ، فانظر إلى أصل الرسالة منك هل كنت تفكر أن يتسامى طموحك إلى أن تكون رسولا ؟ إنه أمر لم يكن في بالك ، ومع ذلك أعطاك الله إياه واحترامك له ، فالذي أعطاك الرسالة ولم تكن في ذلك كيف يحرمك من أمر أنت تحبه وتشتاق إليه ؟

إذن تقوم هذه الآية مقام الدليل والبرهان على صدق ﴿لَوَادُّكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ ..﴾ (٨٥) [القصاص] وفي موضع آخر يؤكد الحق سبحانه هذا المعنى ، فيقول سبحانه : ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ .

﴾ (٥٢) [الزمر] فالذي أعطاك الرسالة لا يعجز أن يحقق لك ما تريد .

وقوله تعالى ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ..﴾ (٨٦) [القصاص] هذا استثناء

يسمونه استثناء منقطعاً

والمعنى ما كنت ترجو أن يلقي إليك الكتاب بما ألقيناه ،

وما ألقيناه إليك ، لا رحمة لك من ربك

وما دام هؤلاء الكفار عندوك وأخرجوك ، فأياك أن تلتين لهم ﴿٨٦﴾ فلا تكونن ظهيرا للكافرين ﴿٨٦﴾ [القصص] أى معينا لهم مساندا ، وكانوا قد اقترحوا على رسول الله أن يعدد آلهتهم سنة ، ويعبدون إلهة سنة ، فحذره الله أن يعينهم على ضلالهم ، أو يجاريهم فى باطلهم ، لذلك كان النبى ﷺ لا يناصر ظالما أو مجرما ، حتى إن كان من أتباعه .

وسبق أن ذكرنا فى تأويل قوله تعالى ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ حَصِيماً﴾ ﴿١٠٥﴾ [النساء] قصة اليهودى ريد بن السميين لما حاءه المسلم طعمة بن أيريق ، وأودع عنده درعا له ، وكان هذا الدرع مسروقا من آخر اسمه قتادة بن النعمان ، فلما افتقده قتادة بحث عنه حتى وحده فى بيت اليهودى ، وكان السارق قد وضعه فى كيس للدقيق ، فدل أثر الدقيق على مكان الدرع فاتهموا اليهودى بالسرقة ، ولما عرفوا حقيقة الموقف أشفقوا أن ينتصر اليهودى على المسلم ، خاصة وهم حديث عهد بالإسلام . حريصون على ألا تشوه صورتهم

لذلك شرحوا لرسول الله هذه المسألة ، لعله يجد لها مخرجا . فأنار رسول الله انصالة فى رأسه قبر أن يأخذ فيها حكما . وعندها نزل الوحي على رسول الله ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ

(١) عن ابن عباس أن قريشا دعت رسول الله ﷺ إلى أن يحلوه مالا فيكون على رجل بمكة ويروؤوه ما أراد من النساء ، فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكر آلهتنا بسرا . من لم تعمل علينا معرض عليك خصصة واحدة ولك فيها صلاح قال ما هى ؟ قالو تسمي آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة قال حتى لنظر ما يأتي من ربى ، فجاء الوحي من عند الله ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ [الكافرون] أورده السيوطى فى الدر المنثور (٦٥٤/٨) ومراه لابن جرير الطبرى رابى ابن حاتم والطبرانى

(٢) أورده القامدى الميسابورى فى « أسباب النزول » (ص ١٢) ، وقال : هذا قول جماعة من المفسرين .

﴿١١٠﴾

يَسْئَلُ النَّاسُ . ﴿١٠٥﴾ [النساء] أى جميع الناس ، المؤمن والكافر ﴿بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً﴾ [النساء] أى تخاصم من أجلهم ولصالحهم ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ [النساء] أى مما خطر ببالك فى هذه المسألة .

وفى بعض الآيات نجد فى ظاهرها قسمه على رسول الله وشدة مثل ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الحاقة]

وكل ما يكون فى القرآن من هذا القبيل لا يقصد به سيدنا رسول الله ﷺ ، إنما الحق سبحانه يريد أن يعطى للأمة نموذجاً يلمت أنظارهم . وكأنه تعالى يقول لنا انتبهوا فلما كان الخطاب لرسول الله بهذه الطريقة ، فكيف يكون الخطاب لكم ؟

كأن يكون عندك خادم يعيث بالاشياء حوله ، فتوجه الكلام أنت إلى ولدك والله لو عيث بشيء لافطعن بك كذا وكذا ، فتوجه الزجر إلى الولد ، وأنت تقصد الخادم على حد المثل القائل (إياك أهنى واسمعى يا جارة)

بذلك يقول بعض العارفين

مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ نَذَارَةٍ إِلَى النَّبِيِّ سَابِحِ الْبِشَارَةِ
فَكُنْ لَمِيباً وَافْتِهِمُ الْإِشَارَةَ إِيَّاكَ أَعْنَى وَاسْمَعْنِي يَا جَارَةَ
يعنى اسمعوا يا أمة محمد ، كيف أخاطبه ، وأوجه إليه النذارة ،
مع أنه البشير

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ
إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٧)

قوله تعالى ﴿وَلَا يَصُدُّكَ ..﴾ (٨٧) [القصص] أى لا يصرفك ولا يمنعك المشركون ﴿عَنْ آيَاتِ اللَّهِ ..﴾ (٨٧) [النص] أى قراءتها وتبليغها للناس ، وقوله ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٧) [القصص] هذا أيضاً نازل فى (إياك أعنى واسمعى يا جارة) لأن رسول الله أعاد ما يكون عن الشرك ، وليس مظنة له

﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ
هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٨)

قوله تعالى ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ..﴾ (٨٨) [القصص] كساقطها ، لأن رسول الله ﷺ ليس مظنة أن يدعو مع الله إلهاً آخر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ..﴾ (٨٨) [النص] أى لا معبود بحق إلا هو .

ولو كان معه سبحانه وتعالى إلهة أخرى يواجهوه ﴿قُلْ لَوْ كَانَ
مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَاقَتْهُمْ إِلَى دَعَى الْعَرْشِ سُبُلًا﴾ (٩٢) [الإسراء] أى
سَعَوْا إِلَيْهِ لِيُنْزِعُوهُ الْإِلَهِيَّةَ ، أو لِيَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (٨٨) [النص] الوجه فى عرفنا ما
به امواجهة فى الإنسان ، وكل شىء يصف به الحق سبحانه نفسه
عليها أن يصفه سبحانه به . نفاء على وصفه فى إطار قوله سبحانه
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ..﴾ (١١) [الشورى]



فالحق سبحانه له وجه ، يكن ليس ككل لوجوه ، وهكذا في كل الصفات التي يشترك فيها الحق سبحانه مع الخلق وأنت تمت بوجود الله ، وإن وجوده ذاتي ، ليس كوجودك أنت

وقوله ﴿كُلُّ شَيْءٍ ..﴾ (٨٨) [الفصل] كلمة شيء يقولون إنها جنس الاجناس يعنى أى موجود طرأ عليه الوجود يسمى (شيء) مهما كان تامها ضئيلاً وقد تكلم العلماء فى ايماللق على الله تعالى أنه شيء لأنه موجود ؟

قالوا ينظر فى أصل الكلمة (شيء) من شاء شيئاً ، فالشيء شاءه غيره ، فأوجده ، لذلك لا يقال لله تعالى شيء لأنه سبحانه ما شاءه أحد ، بل هو سبحانه موحد بذاته .

وفى آية أخرى يقول تعالى فى عمومية الشيء ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده ..﴾ (١٤) [الإسراء] يعنى كل ما يقال له شيء موجود سبق وجوده عدم ، إلا يسبح بحمد الله البعض قال هو تسبيح دلالة على موجدها ، وليس تسبيح مقالة حقيقية ، لكن قوله سبحانه ﴿ولكن لا تفقهرون تسبيحهم ..﴾ (٢١) [الإسراء] يدل على أنه تسبيح حقيقى ، فكل شيء يُسَبِّحُ بلفظه وبما يناسبه

وقد أثبت الله تعالى منطقاً للطير وتسييحاً لسجبال ، ولو فهمت لغة هذه الأشياء لأمكنك أن تعرف تسييحها ، لكن كيف نطمع فى معرفة لغات الحجر والشجر ، ونحن لا نفهم لغات بعضنا ، فإذا لم تكن تعرف مثلاً الإنجليزية ، أتعرف ماذا يقول المتحدث بها لو سَبَّحَ بها الله وهو بشر مثلك يتكلم بنفس طريقته وبفلسف الأصوات ؟

لذلك يقولون فى معجزاته ﷺ سَبَّحَ الحمصى فى يده ، والصواب أن يقول سمع رسول الله تسبيح الحمصى فى يده ، وإلا فالحمصى

يُسَبِّحُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَيُسَبِّحُ فِي يَدِ أَبِي حَبَلٍ وَمَنْ ذَلِكَ أَيْضًا
حَسْبُ الْحَذِّحِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ أَلَمْ يَقُلْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ . ﴿ وَأَوْحَى
رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ .. ﴾ (٦٨) [النحل]

أَلَمْ يَقُلْ عَنِ الْأَرْضِ ﴿ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴾ [الزلزلة] ؟ أَلَمْ
يُثَبِّتِ النَّعْمَةَ كَلَامًا ؟ أَلَمْ يَكْلَمْ الْهَدْدُ سَلِيمًا عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَفَهُمْ مَعَهُ
سَلِيمًا ؟

إِذْ لِكُلِّ جَنْسٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ بَغْتَةً اتَّقَى يَفْهَمُهَا أَفْرَادَهُ عَنْ بَعْضِ
﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور] وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ أَطْلَعَ بَعْضُ
خَلَقَهُ عَلَى هَذِهِ اللَّعَاتِ ، وَافْهَمَهُ إِيَّاهَا .

وَمَعْنَى ﴿ هَآؤُلَآءِ .. ﴾ (٨٨) [القصص] ابْغَضُ يَظُنُّ أَنَّ الْهَلَاكَ خَاصٌّ
بِمَا فِيهِ رُوحٌ كَالْإِنْسَانِ وَالْحَيَوَانَ ، لَكِنْ لَوْ وَقَفْنَا عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى
﴿ لَيَهْلِكَنَّ مِنْ هَآؤُلَآءِ عَن بَيْتَةٍ وَيَحْيَى مِنْ حَى عَن بَيْتَةٍ .. ﴾ (٤٢) [الأنعام]
إِذْ فَالْهَلَاكُ يَقَابِلُهُ الْحَيَاةُ ، فَكُلُّ شَيْءٍ يَهْلِكُ كَانَتْ لَهُ حَبَاةٌ
تَمَاسُكُهُ ، وَإِنْ كُنَّا لَا نَعْلَمُهُمْ إِلَّا حَيَاتِنَا نَحْنُ ، وَالتَّى تَذْهَبُ بِخُرُوجِ
الرُّوحِ

وَمَعْنَى ﴿ إِلَّا وَجْهَهُ .. ﴾ (٨٨) [القصص] أَيْ إِلَّا دَاتَهُ تَعَالَى ، وَلَمْ
يَقُلْ ، لَا هُوَ ، لِأَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ شَيْئًا ، وَلِلَّوْجِ هُنَا مَعْنَى أَحْرَ ، كَمَا
نَقُولُ فَعَلْتُ ذَلِكَ اتِّعَاءً وَجْهَهُ اللَّهُ يَعْنِي فَعَلْتُ وَاللَّهُ فِي بَالِي ،
فَالْمَعْنَى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ ، إِلَّا مَا كَانَ لَوَجْهِ اللَّهِ ، فَلَا يَهْلِكُ أَبَدًا ، لِأَنَّهُ
يَبْقَى لَكَ وَتَنَالُ خَيْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَثَوَابُهُ فِي الْآخِرَةِ

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ ﴿ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨) [القصص] أَيْ
لَهُ الْحُكْمُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ يَقُولُ ﴿ لَمَنْ أَلْصَقُ الْيَوْمَ .. ﴾ (١٦) [عافر] لَكِنْ

لماذا خصَّ الملك يوم القيمة ، وهو سبحانه له الملك الدائم في الدنيا وفي الآخرة ؟ قالوا : لأن هناك مُلْكاً في الدنيا ، يُمْلِكُهُ لَخَلْقِهِ ، كما قال سبحانه في النمرود ﴿ أَلَمْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .. ﴾ (٢٥٨) ﴿ البقرة ﴾ وقال سبحانه ﴿ تَزَيَّيْنَا الْمَلِكَ مِنْ نَشَاءٍ وَتَزَعُ الْمَلِكُ مَنْ نَشَاءُ .. ﴾ (٢٦) ﴿ آل عمران ﴾

إذن فالملك مُلْكُ الله ، وهو سبحانه الذي يُمْلِكُ خَلْقَهُ في الدنيا دينا والاسباب ، لكن في الآخرة تُزَعُ الملكية من أي أحد إلا لله وحده حتى إرادته الإنسان على حورحه تُسَلَبُ منه ، فتشهد عليه بما كان منه في الدنيا .

وإن أردت أن تعرف الآن صدق هذه المسألة فننظر إلى الأمور القدرية التي تجري عليك ، كالمرض وكالموت وغيرها ، هل تستطيع أن تتأني عليها ؟

ثم يقول سبحانه ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨) ﴿ النمر ﴾ أي : للحساب في الآخرة ، لأن الله تعالى لم يخلقنا عبثاً ، وإن يتركنا هملأً ، بل لابد من الرجوع إليه بحاسب كلاً منكم على ما قدم ، وما دُمت قد عرفتم ذلك ، فعليكم أن تحرموا المرحع إلى الله ، وتنفقوا ماذا طلب منكم

والمتنح لهذا الفعل في القرآن يجد أنه جاء مرة مبنياً للمجهول (تُرْجَعُونَ) وهو لكافر الذي تأبى عبي الله ، فنقول له : سترجع إلى الله ، وتُقدف في النار غصبا عنك ، ورغماً عن نفسك ، وإن تأبيت على الله في الدين : لن تتأني عليه في الآخرة ، ويأتي مجيباً للمعلوم (تُرْجَعُونَ) وهو للمؤمن الذي يشاق لثوب لآخرة فيتهاوت بنفسه ويُقبل عليه

سُورَةُ الْجُنُودِ

سورة العنكبوت^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْمَ١﴾

سبق أن تكلمنا كثيراً عن الحروف المقطعة في بدايات سور القرآن ، كلما تكررب هذه الظاهرة نتكلم عن مجالات الأذهن في فهمها ، وما دام لمق سبحانه يُكررها فعليها أيضاً أن نُكرّر الحديث عنها ، ولماذا يفتتر الله هذه الظاهرة في سور القرآن ؟ لنظل دائماً على البال

(١) سورة العنكبوت هي السورة رقم ٢٩ في ترتيب المصحف الشريف وعدد آياتها ٦٩ آية خُلف في كونها مكية أم مدنية ، قال الحس وعروة وعطاء وجابر مكية كلها وقال ابن عباس وقتادة في أحد قوليهما مدنية كلها ، وفي القول الآخر لهما وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها فإنها برأت بالمدنية في شأن من كان من المسلمين بمكة وقال علي بن أبي طالب برأت بين مكة والمدنية [تفسير القرطبي ٥٢١١/٧] فترك بعد سورة الروم وقبل سورة المطففين ، وهي السورة رقم ٨ في ترتيب سور القرآن [انظر الإتيار في علوم القرآن للسيوطي ٢٢/١]

وقلنا إن القرآن الكريم مبنيٌّ على كل آياته وسوره على الوصل ،
لا على الوقف ، اقرأ ﴿مَذَاهِمُتَاد (٦٤) فَبَأَى آلاء رَبِّكُمَا تُكَذِّبَان (٦٥)
فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ (٦٦) فَبَأَى آلاء رَبِّكُمَا تُكَذِّبَان (٦٧)﴾ [الرحمن]
فلم يقل ﴿فَبَأَى آلاء رَبِّكُمَا تُكَذِّبَان (٦٧)﴾ [الرحمن] ويقف ، إنما
وصل ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ (٦٦)﴾ [الرحمن] لأن القرآن موصول ،
لا فصل أبداً بين آياته ، لذلك ليس في القرآن من وقف واجب ، إنما
لك أن تقف لصيق النفس ، لكن حينما تعيد تعيد بالوصل .

وكذلك القرآن مبنيٌّ على الوصل في السور ، فحين تنتهي سورة
لا تنتهي على سكون ، فلم يقلْ - سبحانه وتعالى - وإليه ترجعون
بسكون النون ، إنما (تَرْجَعُونَ سَمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ليبدأ سورة
أخرى موصولة

فهذه إذن سمة عامة في آيات القرآن وسوره إلا في الحروف
المقطعة في أوائل أسور ، فهي مبنية على الوقف ألف لام ميم هكذا
بالمسكون ولم يقل ألف لام ميم على الوصل ، لماذا ؟ لأنها حروف
مقطعة ، قد يظنها البعض كلمة واحدة ، ففصل بينها بالوقف

لذلك يقول ﷺ « لا أقول لم حرف ولكن ألف حرف ، ولام
حرف وميم حرف »^(١) وليؤكد هذا المعنى جعلها على الوقف ، كل
حرف على حدة

(١) سمعت الشتر أرتفع ما ألهما وجاش وبار أي يخرج ملاهما غريراً ونهاضة صيف
مبالغة تدل على الكثرة [القاموس المقوم ٢ / ٢٧]

(٢) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به
حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم
حرف » أخرجه الترمذي في سننه (٢٩١٠) وقال « حديث حسن صحيح »

ونكلمنا على هذه الحروف وقلنا إنها حاميات القرآن ، فمن مثل هذه الحروف يُنسج كلام الله ، وقلنا إنك إن أردت أن تُميز مهارة السج عند بعض العمال مثلاً لا تعطى أحدهم قطعاً والآخر صوفاً ، والآخر حريراً مثلاً ، لأنك لا تستطيع التمييز بينهم ، لأن الخامات مختلفة ، فالحرير بطبيعته سيكون أنعم وأرق . فإن أردت معرفة لمهارة فوحد المادة لحام عند الجميع .

فكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنا إن القرآن مُعْجَر ، بدليل أنكم تملكون نفس حروفه ، ومع ذلك عجزتم عن معارضته ، وقد استخدم القرآن نفس حروفكم ، ونفس كلماتكم وألفاظكم ، وجاء بها في صورة بليغة ، عَزَّ عليكم الإتيان بمثلاً .

إذن اختلف أسلوب القرآن ، لأن الله تعالى هو الذي يتكلم .
فمعنى (الم) هذه نفس حروفكم فاتوا بمثلاً

أو (الم) تحمل معنى من المعاني ، لأن ألف لام ميم أسماء حروف ، وأسماء الحروف لا يعرفها إلا المتعلم ، فالأُمِّيُّ يقول (كتب) لكن لا يعرف أسماء حروفها ، وتقول للولد الصغير في المدرسة : تهجّ كتب فيقول لك (كاف فتحة ك) و (تاء فتحة ت) و (باء فتحة ب)

إذن لا يعرف أسماء الحروف إلا المتعلم وسيدنا رسول الله ﷺ كان أمياً فمن أين نطق بأسماء الحروف الم ، طه ، يس ، ق ، إلخ إذن لا بد أن ربه علّمه ولقّنه هذه الحروف ، ومن هنا جاءت أهمية التلقين والتلقّي في تعلّم القرآن ، وإلا فكيف يُفرّق المتعلم بين (الم) هنا وبين ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ (١) [الشرح] فينطق الأولى

على الوقف والاخرى على الوصل ، ينطق لاولى باسماء الحروف ،
والثانية بمُسمياتها ؟

وتحمل (الم) أيضاً معنى التنبيه للسامع ، فالقرآن نزل بأسلوب
العرب ولغتهم . فلا بُدَّ أن تتوفر له خصائص العربية والعربية الراقية .
فلو قرأنا مثلاً في الشعر الجاهلي سجد عمرو بن كلثوم^(١) يقول

ألا هني بصحنك قد صبحينا ولا تبقي خمور الأندرينا

نسال . ماذا أفادت (ألا) هنا ، والمعنى يصح بدونها ؟ (ألا)
لها معنى عند العربي ، لأنها تنبيه من كان غافلاً حتى لا يفوته شيء
من كلام محدثه ، حينما يفاجأ به ، كما تنادي أنت الآن من لا تعرفه
فتقول (اسمع يا) كأنك تقول له تنبه لأنني سأكلّمك .

والتنبيه جاء في اللغة من أن المتكلم يتكلّم برعبته في أي وقت ،
أما السامع فقد يكون غافلاً غير مُنتبه ، أو ليس عنده استعداد لأن
يسمع ، فبحسب الحاجة لمن يُنبّه بههم ما يُقال له ، إنما لو حاجاته بالمراد ،
فربما فاتته منه شيء قبل أن ينتبه لك

وكذلك في (الم) حروف للتنبيه ، على أنه سيأتي كلام نفيس
اسمعه جيداً ، إنك أن يضع بك حرف واحد منه كما يصح أن
يكون لهذه الحروف معانٍ أخرى . يفهمها غيرت ممن فتح الله عليهم .
فهى - إذن - معين لا ينصب ، يأخذ منه كلُّ على قدره .

(١) مر عمرو بن كلثوم بن مالك من بني تغلب - أبو الاسود شاعر جاهلي من الحسنة
لأولى ، ولد في بلاد ربيعة في شمال جزيرة العرب ، ساد قومه تغلب وهو أختي وعمر
طويلاً ومات في الجزيرة العراقية نحو : ق م [الأعلام لبركلى ٨٤٦٥] ، والبيت من
مطبقته

ثم يقول لحق سبحانه

﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ۖ

ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۚ ﴾

الفل (حسب) بالكسر في الماضي ، وبالفصح في المضارع (يحسب) يعني ظن أما (حسب) والمضارع (يحسب) بالكسر أي عدُّ

فالمعنى ﴿ أحسب الناس .. ﴾ [٧] العكبرون أي غنوا والهمزة للاستفهام ، وهي تعيد نفى هذا الظن وإنكاره ، لأنهم حسبوا وطنوا أن يتركهم الله دون فتنة وتمحيص واختبار

والحق سبحانه يريد أن يحمل أولو العزم رساله الإسلام ، لأن الإسلام لا يتصدى لحمل بعوته إلا أقوى الإيمان الذين بقدرهم على حمل مشاق الدعوة وأمانة تبليغها

والإيمان ليس كلمة تُقال ، إنما مسئولية كبرى ، هذه المسئولية هي التي صنعت كفار مكة أن يؤمنوا ، لأنهم يعلمون أن كلمه لا إله إلا الله ليست مجرد كلمة وإلا لقالوها ، إنما هي منهج حياة له متطلبات إنها معنى لا مُطَاع إلا الله ، ولا معبود سِوَا الله ، وهم لا يريدون

(١) سبب سرون الآية قال ابن عباس وغيره يريد بالناس في الآية قوماً من المؤمنين كانوا بمكة وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعدونهم على الإسلام ، كسلمة بن هشام ، وعيش ابن أبي ربيعة ، والرلد بن الوليد ، وعمار بن ياسر ، ويأسر أبوه وسمية أمه وعدة من بني محروم وغيرهم قال مجاهد وغيره فسرت هذه الآية مسلية ومعلمة أن هذه هي سيرة الله في عباده احتاراً للمؤمنين وفتنة قلل ابن عطية وهذه الآية وإن كانت نزلت بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي بانية في أمة محمد ﷺ موجود حكيمها بقية الدهر [ذكره القرطبي في تفسيره ٥٢١٢/١] وانظر أيضاً [أساليب النبوي بلوحي ص ١٩٥]

هذه المسألة لتظل لهم مكانتهم وسلطتهم الزمنية

لذلك يقول سبحانه هنا ﴿أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا ..

(٢)﴾ [العنكبوت] فالإيمان ليس قولاً محسباً ، لأن القول قد يكون صادقاً ، وقد يكون كذباً ، فلا بدّ بعد القول من الاحتبر وتمحيص الإيمان ﴿وَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٢)﴾ [العنكبوت] فإن صبر على الابتلاءات وعلى المحن فهو صادق الإيمان .

ويؤكد سبحانه هذا المعنى في آية أخرى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ .. (١١)﴾ [الحج]

وقد حصّ الله السابقين الأولين من المؤمنين بآيات وخوارق تخالف الناموس الكوني ، فكان المؤمن يصدق بها ، ويؤمن بصدق للرسول الذي جاء بها ، أما المعتزلة المتحير فيكذب بها ، ويبرأها غير معقولة

ومن ذلك ما كان من الصُّنْدُوقِ أُمِّي بَكْرٍ فِي حَادِثَةِ الْإِسْرَاءِ وَالْمَعْرَاجِ ، هِمًّا حَدَّثُوهُ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ « إِنْ كَانَ قَالَ فَقَدْ صَدَّقَ »^(١) فَمِنْ أَرْتَدَ الْبَعْضُ وَكُذِّبُوا ، وَكَانَ الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يَرِيدُ مِنْ هَذِهِ الْخَوَارِقِ - الَّتِي يَقِفُ أَمَامَهَا لِعَقْلٌ - أَنْ يُمَيِّزَ

(١) قالت عائشة رضي الله عنها لما أسرى بالمسيح ﷺ إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك فارتد الناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه وسعوا جنبك إلى أمي بكر فقالوا هل لك إلى صاحبك يرغم أنه أسرى به فلبثت إلى بيت المقدس قال لو قال ذلك ؟ قلوا نعم قال لئن كان قال ذلك لقد صدق قلوا أو تصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح ؟ قال نعم إني لأصدقته فيما هو سعد من ذلك ، أصدقته بخبر السماء في عبدة أو راحة ؛ فذلك سئى أبو بكر الصديق أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/٦٢) وصححه وأقره الذهبي

بين الناس ليحمل أمر الدعوة أشدَّاء لإيمان والعقيدة ، ومن لديهم
يقين بصديق الرسول في البلاغ عن ربه .

وسبق أن بينا غياب من كذب بحادثة الإسراء والمعراج من كفار
مكة الذين قالوا لرسول الله : أتدعى أنك أتيت بيت المقدس في ليلة
ونحن نضرب إليها أكباد الإبل شهراً^(١) ؟ وأتتهم عفلوا أو تغافلوا عن
نص الآية ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ۚ ۝ (١)﴾ [الإسراء] فلم يقل
محمد إلى سرّيت بنفسى إنما أسرى بي

وقلنا للرد عليهم لو جاءك رجل يقول لك لقد صعدت بولدى
الرضيع قمة إفرست مثلاً ، اتقون له كيف يصعد الرضيع قمة
إفرست ؟

وسبق أن تكلمنا في قضية ينبغي أن تطل في أذهانكم جميعاً ،
وهي أن كل فعل يأخذ نصيبه من الزمن على قدر قوة فاعله ، فالوزن
الذى يتقه الطفل لصغير من عدة مرات تحمله أنت في يد واحدة .
فالزمن يتناسب مع القوة تناسباً عكسياً فكلما رادت القوة قلّ الزمن ،
فالذى يذهب مثلاً إلى الأسكتندية على حمار غير الذى يذهب فى
سيارة أو على متن طائرة . وهكذا .

بذن قس على قدر قوة الفاعل ، فإن كان الإسراء بقوة الله
تعالى ، وهى قوة القوى فلا زمن ، وهذه مسألة يقف عندها العقل .
ولا قبلها إلا بالإيمان .

إن فالحق سبحانه يُحصّصكم ويبتليكم ، لأنه يريدكم لمهمة

(١) ذكره ابن هشام في السيرة النبوية (٢٩٨/١) : فقال أكثر الناس هذا راه الإمر
البيان ، والله إن المسير لأطرد شهراً من مكة إلى الشام مدينة وشهراً مقية ، أتذهب ذلك
مجدد من ليلة واحدة . ويرجع إلى مكة .

عظيمة ، لا يصلح بها إلا الصنف^(١) القوي في إيمانه وبقينه .

لذلك يقول سبحانه في أكثر من موضع ﴿وَلِتَلَوْنَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْغُرُفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ

﴿٥٥﴾ [النقرة]

وقال ﴿وَلِتَبْوِيْنَكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الصَّابِرِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبَوَّأُوا آخِرَاتَكُمْ﴾ ﴿٥٦﴾ [محمد]

وقال ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ...﴾ ﴿١٤٢﴾ [آل عمران]

فهذه الابتلاءات كالامتحان الذي نُجريه للتلاميذ لنعرف مقدرة كل منهم ، والمهمة التي يصلح لقيام بها ، ومعلوم أن الابتلاءات لا تُدْمُ لذاتها ، إنما بنتائجها المترتبة عليها ، فما جعلت الابتلاءات إلا لمعرفة النتائج ، وتمييز الأصلح للمهمة التي تُدب إليها

ومعنى ﴿يَفْتَنُونَ﴾ ﴿٧﴾ [العنكبوت] يُحْتَدِرُونَ مأخوذة من فتنة الذهب ، حين نصهره في النار ، لنُخرج ما فيه من حَبْث ، ونُصْفَى معدنه الأصلح ، فيما يناسب مهمته .

ومن ذلك ما ضربه الله لنا مثلاً للحق والباطل في قوله تعالى ﴿أَنزِلْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُ هَذَا كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ ﴿٦٧﴾ [الرعد]

(١) الصنف السعيد الشريف وكل عظيم هائل سعيد [ليس العرب - مادة صنف]

عاده لیقر کل منهم بما علم عن

﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلِيَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ (۳) [العنكبوت] علم
ظہور وإقرار من صاحب الشأن نفسه ، بحيث لا يستطيع إنكاراً ،
حيث سيشهد هو على نفسه حين تشهد عليه جوارحه

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا﴾
﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (۴)

هنا أيضاً ﴿حَسِبَ ..﴾ [العنكبوت] أى ظن الذين يعملون
السيئات ﴿أَنْ يَسْبِقُونَا ..﴾ [العنكبوت] أى يُقْلَتُوا من عقابنا ،
تقول سبق فلان فلاناً يعنى انلت منه وهو يطارده ، فالمعنى أنهم
لن يستطيعوا الإفلات من العذاب أو الهرب منه وإن كانوا يعتقدون
ذلك أو يظنونه ، فيبئس هذا الظن

﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (۴) [العنكبوت] أى تُنَحَّ حكمهم وبطل
وحين نحكم على ظنهم وعلى حكمهم بالظلال فإنما تثبت قصيت ،
وهى أنهم لن يُقْلَتُوا من عقابنا
ثم يقول الحق سبحانه

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ
وَهُوَ السَّكِينُ الْعَلِيمُ﴾ (۵)

(۱) قال ابو عباس : يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والاسود والنضار بن هشام وشيبة وشيبة
والوليد بن عتبة وعقبة بن أبى معيط وغيرهم [أورده القرطبي في تفسيره ۷/ ۵۲۶۵]

معنى ﴿يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ .. ﴿٥﴾ [العنكبوت] يعنى - يؤمن به ويتنظره ويعمل من أجله ، يؤمن بأن الله الذى خلقه وأعسده هذا الكون ليحيى حياته الطيبة ، وأنه سبحانه بعد ذلك سيُعبدّه ويحاسبه لذلك إن لم يعبدّه ويطعمه شكراً له على ما وهب ، فيعبدّه خوفاً منه أن يباله بسوءه فى الآخرة

وأهل المعرفة يرون فرقاً بين مَنْ يَرْجُو الثواب ويرجو رحمته الله ومن يَرْجُو لقاء الله لذات اللقاء ، لا خوفاً من نار ، ولا طمعاً فى جنة ؛ لذلك تقول رابطة العدوية^(١)

كُلُّهُمْ يَفْبِذُونَ مِنْ خَوْفِ نَارٍ وَيَسْرُونَ النِّجَاجَ حَطّاً جَزِيلاً
أَوْ بَأْسٍ يَسْكُنُوا الْجَنَانَ مَحْظُوراً بِقُصُورٍ وَيَشْرِيُوا سُلُوسِيلاً
لَيْسَ لِي بِالْحَتَّانِ وَالنَّارِ حَظٌّ أَنَا لَا أَبْتَغِي بِحَبِي بَدِيلاً
أى أحبك يا رب ، لأنك تُحِبُّ لذنابك ، لا خوفاً من نارك ولا طمعاً فى جنتك ، وهى أيضاً انقذتكم اللهم إن كنت تعلم أى أحبك طمعاً فى جنتك فلحرمنى منها ، وإن كنت تعلم أى أعبدت خوفاً من نارك فاحرقنى بها .

ويقول تعالى فى سورة الكهف ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف] ولو كانت الجنة لأن لقاء الله أعظم ، وهو الذى يرحى لذاته

والحق سبحانه يؤكد هذه المسألة بأكثر من مؤكّد ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ .. ﴿٥﴾ [العنكبوت] فأكدّه بـإن واللام وصيغة اسم الفاعل الدالة

(١) هى رابطة بين سماعين العدوية ، أم الحبر ، مولاة آل عتيك البصرية صالحة مشهورة من أهل النصرة ومولداً بها ، لها أخبار فى العبادات والنسك . توفيت بالقاهرة عام ١٢٥٠ هـ [الأملاك للبركلج ٣ / ١]

على تحقق الفعل كما قال سبحانه ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ﴾ (٨٨) ﴿[القصر]

ولم يقل سيهلك ، وقوله سبحانه مخاطباً نبيه محمداً ﷺ ﴿إِنَّكَ

مَيِّتٌ وَمِهِم مَيِّتُونَ﴾ (٢٠) ﴿[الزمر]

يخاطبهم بهذه الصيغة وهم ما يزالون أحياء ، لأن الميِّت مَنْ

يؤول أمره وإن طال عمره إلى الموت ، أما مَنْ مات فعلاً فيُسمَّى

(مَيِّت)

وأنت حينما تحكم على شيء مستقبل تقول يأتي أو سيأتي ،

وتقول لمن تتوعد سافعل بك كذا وكذا ، فأنب جازم وتكلمت

بشيء لا تملك عنصراً من عناصره ، فلا تضمن مثلاً أن تعيش لغد ،

وإن عشت لا تضمن أن تعيش هو ، وإن عاش ريمد يتغير فكرك

باحتية ، أو فقدت القدرة على تنفيذ ما تكلمت به كأن يصيبك مرض

أو يلم بك حدث

لكن حينما يتكلم مَنْ يملك أزمنة الأمور كلها ، ويعلم سبحانه أنه

لن يفلت أحد منه ، فحين يحكم ، ليس للزمن اعتبار في فعله ، لذلك

لم يقل سبحانه . إن أجل الله سيأتي ، بل ﴿لَآتٍ﴾ . ﴿[العنكبوت]

على وجه التحقيق

وسبق أن ذكرنا في هذا الصدد قوله تعالى عن القيامة ﴿أَتَنِي

أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ . (٦) ﴿[النحل] وقد وقف السطحبون أمام هذه

الآية يقولون وهل يستعجل الإنسان إلا ما لم يأت بهد ؟ لأنهم

لا يفهمون مراد الله ، وليست لديهم ملكة اعربية ، فلهذا تعالى يحكم

على المستقبل ، وكأنه حاضر أي مُحَقِّق ، لأنه تعالى لا يمنعه عن

مراده مانع ، ولا يحول دونه حائل

ولفظ الأجل جاء في القرآن في مواضع كثيرة ، منها . ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ [الأعراف]
ومى الآية التى معنا ﴿ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ ۖ ۝٥٠ ﴾ [العنكبوت]

والأجلان مختلفان بالنسبة للحضور الحياتي للإنسان ، فالأجل الأول يُنهي الحياة الدنيا . والأجل الآخر يُعيد الحياة فى الآخرة للقاء الله عز وجل ، إذن فالأجلان مرتبطان .

والحق - سبحانه وتعالى - حينما يعرض لنا قضية غيبية يُؤسنا فيها شئء حسيّ معلوم لنا ، حتى يستطيع العقل أن ينفذ من الحسيّ إلى الغيبى غير المشاهد . وأنت ترى أن أعمار بنى آدم فى هذه الحياة تتفاوت فواحد تفيض به الأرحام ، فلا يخرج للحياة ، وواحد يتفسر ربيعاً واحداً ويموت .. إلخ .

وفى كل لحظة من لحظات الرمر نحائى الموت ، من يموت بعد نفس واحد ، ومن يموت بعد المائة عام . إذن . فلا رتابة فى انقضاء الأجل . لا فى سنّ ولا فى سبب . فهذا يموت بالمرض ، وهذا بالغرق ، وهذا يموت على فراشه .

لسلك يقول الشاعر

فلا تحسب أسقّم كأس الممات وإن كان سقّم شديداً الأثر
فربّ عليل نراه استفاق وربّ سليم نراه احتضر

وقال آخر

وقد ذهب المملى صبحه وصح السقيم فلم يذهب

ويجد السبب الحامع فى الوباءات أبى يعبرى الداس ، فيموت

واحد ويعيش آخر ، فليس في الموت رتابة ، والحق - سبحانه وتعالى حينما يقول ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الاعراف: ٣١] نجد واقع الحياة يؤكد هذا فلا وحدة في عمر ، ولا وحدة في سبب

والصدق في الأجل الأول المشاهد لنا يسعونا إلى تصديق الأجل الآخر ، وأن أجل الله لا يتغير ، فالأجل الذي أنهى الحياة بالاختلاف هو الذي يأتي بالحياة بالاتفاق ، فببساطة واحدة سنقوم جميعاً أحياء للحساب ، فإن اختلفنا في الأولى فسوف نتفق في الآخرة ، لأن الأرواح عند الله من لدن آدم عليه السلام وحتى تقوم الساعة ، رينفخة واحدة يقوم الجميع

وسبق أن قلنا - إن الألمان ثلاثة حاضرين بشهده وماصر غائب عنا لا نعرف ما كن فيه ، ومستقبل لا نعرف ما يكون فيه والحق سبحانه يعطينا في الوجوه المشاهد دليل الصدق في غير المشاهد ، فبحر مثلاً لا نعرف كيف خلقنا الأول إلا من خلال ما أخبرنا الله به من أن أصل الإنسان تراب اختلط بالماء حتى صار صيباً ، ثم حما مسنوناً ، ثم صلصالاً كالقحار ، إلخ

ثم جعل نسل الإنسان من نطفة تتحول إلى علقنة ، ثم إلى مضغة ، ثم إلى عظام ، ثم تُكسى العظم لحماً ، وإن كان العلم الحديث أرانا النملقة والعلقة والمضغة ، وأرانا كيف يتكون الجنين ، فيبقى الحلق الأول من تراب غيباً لا يعلمه أحد .

ولا تُصدق من يقول إني أعلمه ، لأن الله تعالى حذرنا من هؤلاء المصلين في قوله ﴿وَمَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ

أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّعِدُ الْمُضْطَرِ عَصِدًا ﴿٥﴾ [الكهف]

هلا علم لهم بخلق الإنسان ، ولا علم لهم بخلق طواجر الكون ، فلا تسمع لهم ، وخذ معلوماتك من كتاب ربك الذي خلق سبحانه ، ويقوم وجود المصلين الذين يقولون إن الأرض قطعة من الشمس انفصلت عنها ، أو أن الإنسان أصله قرد - يقوم وجودهم ، وتقوم نظرياتهم دليلاً على صدق الحق سبحانه فيما أحير .

والا ، فكيف نُصَدِّقُ نظرية ترقى لقرد إلى إنسان ؟ ولماذا ترقى قرد (يارون) ولم تترق باقي القروء ؟

وَإِذَا كَانَ الْمُؤْمِنُ مُصَدِّقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَإِذَا سُوِّتَهُ وَلَمْ يَخُفْ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقُورًا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الجم] لَأَنَّهُ آمَنَ بِالله ، وَآمَنَ بِمَا حَاءَ بِهِ رَسُولُ اللهِ ، فَكَيْفَ يَمُنُ لَا يُؤْمِنُ وَلَا يُصَدِّقُ ؟ لَذَلِكَ يُؤْمِنُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ هَذِهِ الْعُقُولُ الْمُسْتَشْرِفَةُ لِمَعْرِفَةِ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ يُؤْنِسُهَا بِمَا شَاهَدَ فَإِنَّ كُنْتُ لَا نُصَدِّقُ مَسْأَلَةَ الْحَقِّ فَأَنْتَ لَا شَكَّ شَاهِدٌ مَسْأَلَةِ امُوتِ وَتَعَايِنَهُ كُلَّ يَوْمٍ ، وَالْمَوْتُ نَقْصٌ لِلْحَيَاةِ ، وَنَقْصُ الشَّيْءِ بَأْتِي عَكْسَ بَقَاةِ

وَالْخَالِقِ عَرَّ وَجَل - أَحْبَبَرُ أَنَّ الرُّوحَ هِيَ آخِرُ شَيْءٍ فِي بِنَاءِ الْإِنْسَانِ ، لِذَلِكَ هِيَ أَوَّلُ شَيْءٍ يُنْقَضُ فِيهِ عِنْدَ الْمَوْتِ ، إِذْ مِنْ مَشْهَدِكَ فِي كَيْفِ تَمُوتُ ، يُرَكِّدُ لَكَ صَدَقَ اللهُ فِي كَيْفِ جِئْتَ ؟

وَأَجَلُ الْآخِرَةِ أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ لِيُثَابَ الْمُطِيعِ وَيُعَاقَبَ الْعَاصِي ، أَلَا تَرَى إِلَى النِّظَمِ الْإِحْتِمَاعِيَّةِ حَتَّى عِنْدَ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ تَأْخُذُ بِهِذِ الْمَدَارِ

لاستقامة حركة حياة ؟ فما نالك بمنهج الله تعالى في خلقه ، أيترك الظالم والمجرم يُعلت من العقاب في الآخرة بعد أن أفلتت من عقاب الدنيا ؟
وكنا نردُّ بهذا المنطق على الشيوعيين . لقد عاقبتم من طالته أيديكم من المحرمين فكيف بمن ماتوا ولم تعاقبوهم ، أليست الآخرة تحل لكم هذا لمأرق ؟

ثم نُحتم الآية بقوله تعالى ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥٠ ﴾ [العنكبوت]
الآ ترى أنه تعالى لو قال العليم فقط لشمَل المسرع أيضاً ، لأن العلم يحيط بكل المدركات ؟ بلماذا قال ﴿ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥٠ ﴾ [العنكبوت] ؟

قالوا لأن اللغة العربية حكيمة تكلمت عن العمل والفعل والقول قسّمت الجوارح أقساماً فاللسان له القول ، وبقية الجوارح لها الفعل وهما جميعاً عمل ، فالقول عمل اللسان ، والفعل عمل بقية الجوارح ، فكان اللسان أخذ شطر العمل ، وبقية الجوارح أخذت الشطر الآخر

وباللسان معرفه إيمانك ، حين تقول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وهي أشرف ما يعمل الإنسان ، وبه بلاغ الرسول عن الله لخلقهِ ، إذن فافعال الجوارح الشرعية ناشئة من اللسان ومن السماع ، لذلك جعل القول وهو عمس اللسان شطر العمل كله

ولاهمية القول قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ ٢ ﴾ [المز] فكل فعل ناشئ عن انصياع لقول أو سماع لقول ؛ لذلك ختم سبحانه هذه الآية بقوله ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٥٠ ﴾ [العنكبوت]

﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾
 إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

وكلمة ﴿جاهد﴾ (٦) [المكسرة] تناسب النجاح في الابتلاء ،
 والجهاد بدل الجهد في إنقاذ المراد ، ومنه اجتهد فلان في كذا
 يعنى عمل أقصى ما في وسعه من الجد والاجتهاد في أن يستنبط
 الحكم

والجهاد به مجالان مجال في النفس يجاهدها ليقتوى بمجاهدة
 نفسه على مجاهدة عدوه

وجاهد مفاعله ، كأن الشيء الذي تريده صعب ، يحتاج إلى
 جهد منك ومحاولة وامفاعلة تكون من الجانبين منك ومن الشيء
 الذي يقايلك ، وأول ميادين الجهاد النفس البشرية ، لأن ربك خلق منك
 عرائز وعواطف لمهمة تؤديها ، ثم يأتي منهج السماء لكبح هذه
 العرائز ويرقيها ، حتى لا تنطلق معها إلى ما لا يباح

فحب الاستطلاع مثلاً عربره محمودة في البحث العلمي
 والاكتشافات النافعة ، أما إن تحول إلى تجسس وتتبع لعورات الناس
 فهو حرام ، الأكل والشرب غريزة لتقنات به وتولد عندك القدرة
 على العمل ، فإن تحول إلى نهم وسرقة فقد خرجت بالغريزة عن
 مرادها والهدف منها

وعجيب أمر الناس في تناول الطعام فالسيارة مثلاً لا يعطيها
 حليطاً من الوقود ، إنما هو نوع واحد ، أما الإنسان فلا تكفيه عدة
 أصناف كل منها لها تفاعل في الجسم ، حينما تتجمع هذه التفاعلات
 تضر أكثر مما تنفع .

إن هذه الغرائز تحتاج منك إلى مجاهدة ، لتظل في حد الاعتدال . عملاً بالأثر : نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع ، ولا نشرب حتى نظمأ وإذا شربنا لا نقنع » .

ولو عملنا بهذا الحديث لقضيئاً على القنبة الذرية للاقتصاد في بلاد ، وكم تحلو لك المقمة بعد الجوع مهما كانت بسيطة وغير مكلفة ، لذلك يقولون نعم الإدام الجوع ، ثم إذا أكلت لا تملا المعدة ، ودع كما قال رسول الله ﷺ « فثلاث لطعامه ، وثلاث لشرابه ، وثلاث لنفسه »^(١)

وبهذا المنهج الغذائي الحكيم نضمن نية سليمة وعافية لا يخالفها مرض

فالعرائز خلقها الله فيك لمهمة ، فعليك أن تقف بها عند مهمتك ومثل العرائز العواطف من حب وكُره وشفقة وحُزن إلخ ، وهذه ليس لها قانون إلا أن تقف بها عند حدود العاطفة لا تتعداه إلى المزوع ، فأحبب من شئت وانقص من شئت ، لكن لا تقعد ولا تُرب على العاطفة حكماً

وقد ذكرنا لهذه المسألة مثلاً بسيدنا عمر رضي الله عنه وكان له أخ اسمه زيد قُتل ثم أسلم قاتله ، فكان عمر كلما رآه يقول له أزو عني وجهك - يعني أنا لا أحبك - فيقول أو عدم حبك لي يمنني حقاً من حقوقى ؟ قال لا ، قال إنما يبكي على أحب

(١) عن المقدم بن سعد بكرب سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما ملا آدمي وهاء شراً من حب حسب ابن آدم لقيت يمس صلبه فإن غلب الأذى غلبه فثلاث للطعام وثلاث للشراب ، وثلاث للنفس » أخرجه الترمذي في سننه (٢٣٨٠) وابن ماجه في سننه (٣٢١٩) وأحمد في مسنده (١٣٢/٤) والحاكم في مستدركه (٢٣١/٤)

النساء يعني الحب والكراهة مسائل يهتم بها النساء واهمهم العمل ،
وما يترتب على هذه العواطف

ومن المجاهدة مجاهدة مَنْ سَلَّطَ عليك من جبار أو نحوه ،
بجاهده وتصبر على إينائه ، محبٌ للحق يجعلك تصبر عليه ، يقول
تعالى ﴿ وَلَيَلْوَنَكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَلَوَّا
أَجَارَكُمْ ﴾ (٣١) [محمد]

كل هذه ملاءات تحتاج إلى مجاهدة ، فإن كان لك غريم فإن
قدرت أن تدفع أذاه بالتي هي أحسن فافعل ، وإن أردت أن تعاقب
فعاقب دامت ، وهذه مسألة صعبة لأنك لا تستطيع تقدير المثلية
أو ضبطها ، بحيث لا تتعدى ، فمثلاً لو ضربك خصمك ضربة ،
أستطيع أن ترد عليه بمثلها دون زيادة ؟

إذن فلا تدخل نفسك في هذه المناهة ، وأولى بك أن تأخذ
بقوله تعالى ﴿ وَالْعَافِينَ عَنِ الذُّمِّ ﴾ (٣٤) [آل عمران] وتنتهي لمسألة

فإذا كانت المصيبة لا غريم لك فيها ، كالمرض والموت وغيرهما
من القدريات التي يجريها الله عليك ، فقل إن ربي أراد بي خيراً ، فيها
تُكْفَرُ الذنوب والسيئات وبها أنال أجر الصابرين ، وربما أننى غفلت
عن ربي أو غرتنى العفة ، فابتلانى الله ليلفتنى إليه ويذكربى به

ومن المجاهدة مجاهدة النفس في تلقى المنهج بافعل ولا تفعل ،
والتكليف عادة ما يكون شاقاً على النفس يحتاج إلى محامدة ، وإياك
أن تنقل مدلول افعل في لا تفعل ، أو تنقل مدلول لا تفعل في افعل
وحين تستقصى (افعل ولا تفعل) في منهج الله تجده يأخذ نسبة
سبعة بالمائة من حركاتك في الحياة ، والباقي مجاحات ، لك الحرية
تفعلها أو تتركها

وقد يتعرض الإنسان المستقيم للاستهزاء والسخرية حتى ممن هو على دينه ، لأن المنحرف دائماً يشعر بنقص فيفضاءل ويصغر أمام نفسه ، ويحاول أن يحرر الآخرين إلى نفس مستواه حتى يتساوى الجميع ، وإلا فكيف تكون أنت مهتدياً مستقيماً وهو عاص صالٍ لذلك تراه يسخر منك ويهون من شأنك ، لماذا ؟ ليُزهّدك في الطاعة ، فتصير مثله

واقرا إن شئت قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢١) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ (٢٢) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٢٣) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٢٤) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٢٥) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٢٦) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٢٧) هَلْ تُؤْتِبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٢٨) ﴾ [المطففين]

ولا شك أن مثل هذا يحتاج منك إلى صبر على أذاه ، ومجاهدة للنفس حتى لا تقع في الفخ الذي يصبه لك

وقد تأتيك الوسوسة من الشيطان فيزيّن لك الشر ، ويحبب إليك المعصية ، وعندها تذكر قول الله تعالى ﴿ بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنُكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتُهُمَا ﴾ (٢٧) [الأعراف]

فعليك - إذن - أن تتذكر العداوة الأولى بين أبيك آدم وبين الشيطان لتكون منه على حذر ، وسبق أن أوضحنا كيف نفرق بين المعصية التي تأتي من النفس ، والتي تأتي من وسوسة الشيطان ، فالنفس تقف بك عند معصية بعيدها لا تريد غيرها ، أما الشيطان فلأن تأييد عليه في ناحيه نقلك إلى أخرى ، المهم عنده أن يوقعك على أي حال . إذن أعداؤك كثيرون يحتاجون منك إلى قوة إرادة وإلى مجاهدة

ومجيء هذه الآية التي تذكر الجهاد بعد قوله تعالى ﴿فَإِنْ أَجَلَ اللَّهِ لَاتَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٥)﴾ [المنكوب] يطلب من الإنسان الذي يعتقد أن أجل الله بقاء الآخرة آت ، وذلك أمر لا شك فيه - يطلب منه أن يستعد لهذا اللقاء

وقال تعالى ﴿فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٦)﴾ [المنكوب] لأن الإنسان طرأ على كون مهيأ لاستقباله مسائه وأرضه وشمسه وقمره ومائه وهوائه ، فكل ما في الكون حادام لك ، وبن تزيد أنت هي منك الله شيئاً ، وكل سعيتك وفكرك لتعرف حياتك أنت ، فحين تفكر الخير قلر يستفيد منه لا أنت وربك غنى عن عطايتك

فإن حاهدت فإنما تجاهد لنفسك ، كما لو امتن عليك خادمتك باخدمة فتقول له بل خدمت نفسك وخدمت عيالك حينما خدمت لتوفر لك ولهم أسباب العيش ، وأنا الذي تعبت وعرفت لأوفر لك المال الذي تأخذه .

وكذلك الحق سبحانه يقول لنا ﴿وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ .. (٦)﴾ [المنكوب] أي حينما يطبق المنهج ويسير على هداه ، والحق سبحانه يؤكد هذه القضية في آيات عديدة ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (٤٦)﴾ [مصلح]

ويقول الحق سبحانه ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لَأَنْفُسَكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا .. (٧)﴾ [الإسراء]

ويقول سبحانه ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ .. (٢٨٦)﴾ [البقرة]

إذن المسألة منك وإليك ، ولا محل لنا فيها إلا حرصنا على صلاح الخلق وسلامتهم ، كصاحب الصنعة الذي يريد لصنعت أن

تكون على خير وجه وأكمله ، لذلك أميخزُ عليه من قدراتي قدرة ،
ومن عمى علماً ، ومن بسطى بسطاً ، ومن جبروتى جبروتاً ، وأعطيه
من صفاتي

لذلك قال بعض العارفين « تخلقوا بأخلاق الله » .

لأن العون فى وهب الصفات ومجال الصفات فى العزم ليس فى
أن أفعل لك ، إنما فى أن أعينك لتفعل أنت ، فالوحد منا حينما يرى
عاجزاً لا يستطيع حمل متاعه ماذا يفعل ؟ يحمله عنه ، أى يُعدى
إليه أثر قوته ، إنما يظل العاجز عاجزاً والضعيف ضعيفاً كلما أراد
شيئاً احتاج لمن يقوم له به .

أما الحق - سبحانه وتعالى - فيفيض عليك من قوته ، ويهبُ لك
من قدرته وغناؤه لتفعل أنت نفسك ؛ لذلك مَنْ يتخلق بأخلاق الله
يقول لا تعطُ الفقير سمكة ، إنما علمه كيف يصطاد ، حتى لا يحتاج
لك فى كل الأوقات ، أفضُضْ عليه ما يُديم له الاستفاد به

إننِ الحق سبحانه يهبُ القادرين القدرة ، ويهبُ الأغنياء الغنى ،
والعلماء العلم والحكماء الحكمة وهذه من مصاهر عطية تعالى الأ
يُعدى أثر الصفة إلى عباده ، إنما يُعدى بعض الصفة إليهم ، لتكون
ثابتة فيهم

بل ويعطى سبحانه ما هو أكثر من ذلك يعطيك الإرادة انتى
تفعل بها لمجرد أن تفكر فى الفعل ، بالله ماذا تفعل لكى تقوم من
مكانك ؟ ماذا تفعل حينما تريد أن تحمل شيئاً أو تحرك عضواً من
أعضائك ؟ هل أمرتها أمراً ؟ هل قلت لها انعلى كذا وكذا ؟

حين تنظر إلى (البلدوزر) مثلاً أو (الونش) كيف يتحرك .

وكيف أن لكل حركة فيه رراً بحركتها وعمليات آلية معقدة ، تأمل في نفسك حين تريد أن تقوم مثلاً بمجرد أن تفكر في القيام ، تجد نفسك قائماً ، مرادك أنت في الأعضاء أن تفعل وتنفعل بك

إبر ، حينما يقول لك ربك ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٢) [يس] صدقته ، لأنك شاهدتها في نفسك وفي أعصائك ، فما بالك بربك - عز وجل - أبهج أن يفعل ما تفعله أنت ؟ ماذا تفعل إن أردت أن تدم أو تبطش بيدك ؟

لا شيء غير الإرادة في داخلك ؛ لأن ربك خلق عبيك من قدرته ، وعطاك شيئاً من قوله (كُنْ) ، وقدرة من قدرته ، لكن لم يشأ أن يجعلها ذاتية فيك حتى لا تفتر بها

لذلك إن أراد سبحانه سلكها منك لقوله تعالى ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴾ (٦) أَدْرَاهُ أَسْفَى (٧) [العلق] فتأتى بتحريك ذراعك مثلاً فلا يطاوعك ، لقد شُلَّ ويأبى عليك بعد أن كان طرُوح إرادتك ، ذلك بتعلم أنه هبة من الله ، إن شاء أخذها فهي ليست ذاتية فيك .

فالمجاهدة تشمل ميادين عديدة ، مجاهدة الغرائز والعواطف ، ومجاهدة مشقة المنهج في العمل ولا تفعل ، ومجاهدة شياطين الإنس والجن ، ومجاهدة خصوم الإسلام الذين يريدون أن يُطفئوا نور الله

وروى البخاري أن خباب بن الارت دخر على سيدنا رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ، إنا في شدة ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعو لنا ؟ فقال ﷺ إنه كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له الحفرة فيبوصع فيها ، ثم يؤتى بالمشاة فيقذ بصغير ، ثم يمشط بحمه عن عظمه بأمشاط الحديد ، فلا يصرفه ذلك عن دين الله »

ثم يطمئنه رسول الله على أن هذه الفترة فترة الابتلاء - لن تطول ، فيقول : « والله لَيُتِمَّنَّ الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخشى إلا الله والذئب على غنمه »^(١)

والذئب ﷺ وهو خاتم النبيين ، يدخل عليه سيدنا أبو سعيد الخدري فيجد رسول الله ﷺ يشتكي حرارة الحمى ، فوضع يده على اللحاف الذي يلتحف به سيدنا رسول الله ، فبُحِسَ حرارته من تحت السحاب ، فقال له يا رسول الله ، إنها لشديدة عليك ؟ فقال ﷺ : « يا أما سعيد ، إنه يُضَعَّفُ لنا البلاء كما يُضَعَّفُ لنا الجراء »^(٢) .

ذلك ليثبت أن البلاء لا يكون فقط من الأعداء ، إنما قد يكون من الله تعالى ، لمانا ؟ لأن الله يباهي ملائكته بحُفَّتِهِ الطائعين المخلصين الصابرين فيقولون كيف لا يحبونك ويقبلون على طاعتك ، وقد أنعمت عليهم بكدا وبكنا ؟ ويدكرون حيثيات هذه الطاعة ، فيقول تعالى وأسلم كل ذلك منهم ويخبرنني أي يحبونني لذاتي .

ثم تختم هذه الآية بقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنِيَّ عَنْ أَعَالِي (٦) ﴾ [الحكوت] لأن ميادين الجهاد هذه لا يعود منها شيء إلى الله تعالى ، ولا تزيد في ملكه شيئاً ، إنما يستفيد منها العبد ، لأنه سبحانه الغني عن طاعة السلاطين وعبادة المتعبدين ليس غنياً عنهم فقط ، إنما هو سبحانه الذي يُعَيِّبُهُمْ وَيُفَيِّصُ عَلَيْهِمْ مِنْ هَـؤُلَاءِ وَمِنْ غَدِهِ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٨٥٢) وأحمد في مسنده (٢٩٥/٦) من حديث الحباب بن الأوت

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه (٤٢١) من حديث أبي سعيد الخدري قال دخلت على النبي ﷺ وهو يوعك ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حره بين يدي فوق اللحاف فقلت يا رسول الله ما أشد ما عليك قال = إنك كذلك تُضَعَّفُ لنا البلاء وتضعف لنا الأجر ،

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾

يذكر لنا - سبحانه وتعالى - النتائج ﴿والذين آمنوا .. (٧)﴾
[العنكوت] أى بالله رباً ، له كل صفات الكمال المطلق ، وله طلاقة
القدرة ، وله طلاقة الإرادة ، وهو المهيمن ، وهو الحاكم إلخ

ثم ﴿وعملوا الصالحات . (٧)﴾ [العنكوت] لأن العمل الصالح
نتيجة للإيمان ، وثمره من ثمراته ، والصالح هو الشيء يظُرُ على
طريقة الحُسْن فيه فلا يتغير ، فقد أقبلت على عالم خلقه الله لك على
هيئة الصلاح فلا تفسده ، وهذا أضعف الإيمان أن تبقى الصالح على
صلاحه ، فإن أردت الارتقاء ، فزده صلاحاً

يقول تعالى ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾﴾ [البقرة]

فقد أعد الله لذ الأرض صالحة بكل بواقيها وقوانينها ، ألا ترى
المناطق التي لا ينزل بها المطر يُعَوِّضُها الله عن بالغياء لجوفية في
باطن الأرض ، فمَاء المطر الرائد يسلكه الله يباسع في الأرض ،
ويحمله مخروناً لوقت الحاجة إليه ، وتخزين لماء السدب في باطن
الأرض حتى لا تُعْخِرُهُ الشمس يقول تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ
سَائِرُكُمْ عُورًا ۖ فَمَنْ يُؤْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٢﴾﴾ [الملك]

وصرباً مثلاً لترك الصالح على صلاحه بغير الماء الذي يشرب

منه أهل الصحراء فقد يرمى فيه القادورات التي تُفسد ماءه ، وقد نرى مَنْ يَهِيلُ فيه التراب فيطمسه ، وهذا كله من إفساد الصالح وربما يَأْتِي مَنْ يَبْنِي حوله سوراً يحميه ، أو يجعل عليه آلة رُفَع ترفع الماء وتُرِيح الناس الذين يردونه ، فإِذَا لم تَكُنْ من هؤلاء فلا أَقْلُ من أن تدمه على حاله

فالصالح ذن كل عمل وفكر يريد صلاح المجتمع في حركات الحياة كلها وإياك أن تقول إن هناك عملاً أشرف من عمل ، فكل عمل مهما رايته هيناً - ما دام يؤدي خدمة للمجتمع ، ويُقَدِّم الخير للناس فهو عمل شريف ، فقيمة الأعمال هي قيمة العاص الذي نُحَسِبُها ويضع الناس بها ، يعني ليس هناك عمل أفضل من عمل ، إنما هناك عامل أفضل من عامل ، لذلك يقولون قيمة كل امرئ ما يُحْسِنُه .

وسبق أن ضربتُ لذلك مثلاً ، وما أزال أضربه ، مع أنه من أناس غير مسلمين كان يقيب العمال في فرنسا يطالب بحقوق العمال ويدافع عنهم ويؤفّر لهم المزايا ، فلما تولى الوراثة قالوا له : أعطنا الآن الحقوق التي كنت تطالب بها لنا ، وربما كان يطالب لعماله بما تصيّق به إمكانات وميزانيات لوزارة ، أما الآن فقد أصبح هو وزيراً ، وفي إحدى المرات بطاول عليه أحد العمال وقال لا نسّ أنك كنت هي يوم من الأيام ماسح أحذية ، فقال نعم ، لكنني كنت اتقنها

ثم يذكر الحق سبحانه جزء الإيمان والعمل الصالح ﴿لُكْفِرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ (٧) [الحكوت] وهنا تتحلّى العظمة الإلهية ، حيث بدأ بتكفير السيئات وقَدَّمَها على إعطاء الحسنات .

لأن التخلية قبل التحلية ، ولقاعدة تقول إن درّة المفسدة مُقَدَّم

على حطب المصلحة ، فهب أن واحدا يريد أن يرميك مثلاً بحجر ،
وآخر يريد أن يرمى لك تمache ، هاتيهما تستقيل أولاً ، لا شك أنك
ستدفع أذى الحر عن نفسك أولاً

والحالق - عر وجل - يعلم صبيعة عباده وما يحدث منهم من غفلة
وانصراف عن المنهج يوقعهم في المعصية ، وما دام أن الشرع يُعرف
لنا الجرائم ويُقنن العقوبة عليها ، فهذا إذن منه بأنها ستحدث .

لذلك يقول تعالى لعباده . اطمئنا . فسوف أطهركم من هذه
الذنوب أولاً قبل أن أعطيكم الحسنات ، ذلك لأن الإنسان بطبعه أمين
إلى السيئة منه إلى الحسنة . فيقول سبحانه ﴿لُكْفِرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ..
(٧)﴾ [العنكبوت]

بل وأكثر من ذلك . ففي آية أخرى يقول سبحانه ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ
وَأَمِنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ
عَزِيزًا رَحِيمًا (٧٠)﴾ [الزمر] عاى كرم بعد أن يُبدل الله السيئة حسنة .
فلا يقف الأمر عند مجرد تكفيرها ، فكأنه (أو كازيون) للمعصية .
ما عليك إلا أن تغتنمه .

وفي موضع آخر يقول سبحانه ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ .
(١٤٤)﴾ [هود] وفي الحديث الشريف « .. وأنبع السيئة الحسنة
تمحها »^(١)

ثم يذكر سبحانه الحسنة بعد ذلك ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٨/٥ ، ٢٣٦) ، وأبو يعقوب في حلية الأولياء (٢٧٦/٤)
من حديث معاذ بن جبل ، وقامه ، اتفق الله حيثما كتب . وأتبع العسبة الحسنة تمحها
وحائق الناس بخلق حسن .

يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ [العنكبوت] قلنا إن الحق سبحانه إذا أراد أن يعطي
الفقير يقتصر به من إخوانه الأغنياء ﴿من ذا الذي يقرض الله قرصاً
حسناً ..﴾ (٢٤٥) [البقرة]

مع أنه سبحانه وأهـب كل الدعم يحترم ملكية عباده ، ويحترم
مجهوداتهم وعرقهم ، فاحترم العمل واحترم ثمرة العمل ، كما يعامل
الوالد أولاده ، فيأخذ من الغني لمساعدة الفقير على أن يعيد إليه ماله
حين ميـسرة ، فكما أنك لا ترجع هي هبتك ، كذلك ربك - عز وجل -
لا يرجع في هبته .

وأنكر ونص في أمريكا سألنا أحد المستشرقين بقول هناك
تعارض بين قول القرآن ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ (١٦٠)
[الاسم] وبين قول النبي ﷺ « مكتوب على باب الجنة الصدقة
بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر »

فشاء الله أن يلهم بكلمتين للرد عليه ، حتى لا يكون الكافرين على
المؤمنين سبيل فقلت للمترجم نعم الحسنة بعشر أمثالها حين
تتصدق لكن في القرض مثلاً لو تصدق بدولار فهو عند الله بعشرة
دولارات ، لكن يعود عليك دولار مرة أخرى ، فكان لك تسعة
دولارات ، فحين تضاعف تصير ثمانية عشر

وبعد ذلك ينشقل الحق سبحانه إلى الدائرة الأولى في تكوين
المجتمع ، وهي دائرة الأسره المكوّنه من الأب ، والأم ، والأولاد ،

(١) عن أبي امامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « نحل رجل الجنة قرصاً مكتوباً على
أبها الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر » رواه الطبرسي والبيهقي كلاهما من
رواية عنه بن حميد (الترمذي والترمذي للمدري ٣٤ / ٢)

وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ ﴿حُسْنًا .. (٨)﴾ [النكبات] أَيْ أَوْصِيكَ
بِأَنْ تَعْمَلَ لَهُمُ الْحُسْنَ ذَاتَهُ ، كَمَا تَقُولُ فَلَانُ عَادِلٌ ، وَفَلَانُ عَدْلٌ ،
فَوَصَّى بِالْحُسْنِ ذَاتَهُ أَمَا فِي ﴿إِحْسَانًا .. (١٥)﴾ [الاحقاف] فَوْصِيَّةٌ
بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمَا

لَكِنْ ، لَمَّا دَا وَصَّى هُنَا بِالْحُسْنِ ذَاتَهُ ، وَوَصَّى هُنَاكَ بِالْإِحْسَانِ ،
فَالُوا وَصَّى بِالْحُسْنِ ذَاتَهُ فِي الْآيَةِ الَّتِي تَذَكُرُ اللَّدُنَّ الْإِيمَانِي ،
حَيْثُ قَالَ ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطَعِمَهُمَا ..
(٨)﴾ [النكبات] وَالْكَفَرُ يَسْتَوْجِبُ الْعِدَاوَةَ وَالْقَطِيعَةَ ، وَيَدْعُو إِلَى
الْخُصُومَةِ ، فَتُكَدُّ عَلَى صَرُورَةِ تَقْدِيمِ الْحُسْنِ إِلَيْهِمَا ؛ لَا مَجْرَدِ
الْإِحْسَانِ ، لِأَنَّ الْأَمْرَ يَحْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ تَكْلِيفٍ

أَمَّا حِينَ لَا يَكُونُ مِنْهُمَا كُفْرٌ ، فَيَكْفِي فِي بَرُّهُمَا الْإِحْسَانُ إِلَيْهِمَا ،
لِذَلِكَ يَقُولُ سُبْحَانَهُ . ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا .. (١٥)﴾ [النجم]
وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ حِينَ يُوصَى بِالْوَالِدَيْنِ ، وَهُمَا السَّبَبُ الْمُبَاشَرُ فِي
الْوُجُودِ إِنَّمَا لِيَجْعَلَهُمَا وَسِيلَةً لِإِضْاحِ أَصْلِ الْوُجُودِ ، فَكَمَا أَوْصَاكَ
بِسَبَبِ وَجُودِ الْمُبَاشَرِ وَهُمَا الْوَالِدَانِ ، فَكَذَلِكَ وَمَنْ بَابِ أَوَّلَى يُوَصِّيكُ
بِمَنْ وَهَبَ لَكَ أَصْلَ هَذَا الْوُجُودِ

فَكَانَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ يُؤْنِسُ عِبَادَهُ بِهَذِهِ الْوَصِيَّةِ ، وَيَلْفِتُ أَنْظَارَهُمْ
إِلَى مَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ تَحْوَ وَاهِبِ الْوُجُودِ الْأَصْلِيِّ وَمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ
الْمُبَدَّةِ وَمِنْ الطَّامَةِ ، لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ الْخَالِقُ الْحَقِيقِيُّ ، أَمَّا الْوَالِدَانِ فَهُمَا
وُجُودٌ سَبَبِيٌّ .

هَذَا إِيْيَاسٌ بِالْإِيمَانِ ، بِبَيْتِهِ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا
تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا . (٢١)﴾ [السماء] لِأَنَّهُمَا سَبَبُ الْوُجُودِ
الْحَرَثِيُّ ، وَاللَّهُ تَعَالَى سَبَبُ الْوُجُودِ الْكُلِّيِّ

وهذا أيضاً من المراضع التي وقف عندها المستشرقون ، يبيعون فيها مطعماً ، ويظنون بها تعرضاً بين آيات القرآن في قوله تعالى ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ۖ﴾ [النمل] وفي موضع آخر ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ۖ﴾ [المجادلة]

وهذا التعارض لا يوجد إلا في عقول هؤلاء ، لأنهم لا يفهمون لغة القرآن ولا يفرقون بين الودّ والمعروف الودّ من القلب ، ويشأ عن هذا الميل مع الخير ، فيمن تميل إليه ، أما المعروف فتصنعه مع مَنْ تحب ومن لا تحب ، فهو استنقاء حياة

وهنا يقول سبحانه ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت] يعني تذكر هذا الحكم ، فسوف أسألك عنه يوم القيامة ، ففي موضع آخر ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل]

فكفر الوالدين لا يعني السماح لك بإهانتهم أو إهمالهم ، فاحذر ذلك ، لأنك ستسأل عنه أمام الله أصنعت معهما المعروف أم لا ؟

وحيثيات الوصية بالوالدين الأب والأم ذكرت في الآية الأخرى ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَلِفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۖ﴾ [الاحقاف] تلحظ أن حيثيات كلها للام . ولم يذكر حيثية واحدة للأب إلا في قوله تعالى ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء] وهذه تكون في الآخرة

قالوا نذكر الحثيات كلها للام ، لان متاعب الام كانت حال الصغر ، والطفل ليس لديه الوعي الذي يعرف به فضل أمه ونحملها المشاق من أجله ، وحين يكبر وتتكون لديه الإدراكات يجد أن الأب هو الذي يقضى له كل ما يحتاج إليه

إذن فحيثيات الأب معلومة مشاهدة ، أما حيثيات الأم فنحتاج إلى بيان .

يقول الحق سبحانه

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾^(١)

مقدم الإيمان ، لأنه الأصل ، ثم العمل الصالح ، وكان الدخول في الصالحين مسألة كبيرة ، وهي كذلك ، ويكفي أنها مُمَيَّ حَتَّى الْأَسْمَاءِ أَنْفُسَهُمْ

ثم يقول الحق سبحانه^(١)

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ

جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَذَّابٍ أَلَّهِ وَلَئِن جَاء نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ

لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي

صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾^(٢)

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن السدي عن قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [الصافات] قال كان الناس من المؤمنين أسرا وهاجرو - محققهم أبو سعيد - ورد بعضهم إلى مكة معهم فافتقروا ، فأنزل الله عليهم هذا [الدر المنثور ٤٠٢/٦] ، القرطبي في [تفسيره ٥٢١٨/٧] : روى عن عبيد بن أبي ربيعة ، أسلم وهاجر ، ثم أودى وضرب غارند وإنما عقبه أبو جهل بالحارث ، وكانا أخوته لأمه .

قوله تعالى ﴿وَمَنْ لِّأَنْفٍ مِّنْ يَقُولُ أَمَّا بِاللَّهِ ..﴾ [التكوير] [١٠] ﴿فَاقُولُ هَذَا لَا يُوَدِّعُ الْعَمَلُ ، وَلَمْثَلْ هَؤُلَاءِ يَقُولُ تَعَالَى ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ نَقُولُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾﴾ [الصف]

ويقول تعالى في صفات المنافقين ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا شَهِدْ إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ وَلَهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لِرَسُولِهِ وَلَهُ بِشَهِدٍ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون] قاله تعالى لا يكذبهم في أن محمداً رسول الله ، إنما في شهادتهم أنه رسول الله لأن الشهادة لا تدل لها أن يواطىء القلب اللسان ، وهذه لا تتوفر لهم

ومعنى ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ ..﴾ [التكوير] أي بسبب الإيمان بالله ، فلم يفعل شيئاً يؤذي من أجله ، إلا أنه آمن ﴿جَعَلَ قَلْبَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ..﴾ [التكوير] متنة الناس أي تعذيبهم له على إيمانه كعذاب الله

إذن خاف عذاب الناس وسوؤه بعذاب الله الذي يحقق به إن كفر . وهذا غناء في المساواة بين العذابين ، لأن عذاب الناس سينتهي وبو بموت المؤذي المعذب ، أما عذاب الله في الآخرة مباق لا ينتهي والناس تُعَذَّبُ بمقدار طاقتها ، والله سبحانه يُعَذَّبُ بمقدار طاقته تعالى ومدرته ، إذن فالقياس هنا قياس خاطيء .

وإن كانت هذه الآية قد نزلت في عيش بن أمي ربيعة^(١) فالقاعدة الأصولية تقول إن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص

(١) قال ابن حجر في كتابه ، الإصابة في تمييز الصحابة ، (ترجمة رقم ٦١١٨) ، يلقب بالزمخشري (ابن عم خالد بن الوليد بن المغيرة ، كان من السابقين الأولين وهاجر الهجرة ثم حمله أبو جهل إلى أن رجسوه من المدينة إلى مكة فحجسوه ، وكان النبي ﷺ يدعو به في القبور) حدث عام ١٥ هـ بالشتم في حلافة عمر ، وفيل استشهد بالبيعة وقبل بالبرمك .

السبب ، وكان عياش بن أبي ربيعة أحد عمرو بن هشام (أبو جهل)
والحارث بن هشام من الأم التي هي أسماء^(١)

فلما أن أسلم عياش ثم هاجر إلى المدينة فحزنت أمه أسماء .
وقالت لا يظلمني سقف ، ولا أطعم طعاماً ، ولا أشرب شراباً ،
ولا أعتس حتى يعود عياش إلى دين آتاته^(٢) ، وظلت على هذه الحال
التي وضعت ثلاثة أيام حتى عضها الجوع ، فرجعت

وكان ولداها الحارث وأبو جهل قد انطلقا إلى المدينة ليقتنعا عياشاً
بالعودة لاسترضاء أمه ، وظلا يُغريانه ويُرققان قلبه عليها ، فوافق
عياش على الذهاب إلى أمه ، لكنه رفض العودة عن الإسلام ، فلما
خرج الثلاثة من المدينة قاصدين مكة أوثقوه في الطريق ، وضربوه
أبو جهل مائة جلدة ، والحارث مائة جلدة

لكن كان أبو جهل أراف به من الحارث ، لذلك أقسم عياش بأنه
لئن أدركه يوماً ليقتلنه حتى إن كان خرجاً من الحرم ، وبعد أن

(١) هي أسماء بنت مخزوم ، ويقال بنت عمرو بن مخزوم بن جندل ذكر البلاذري عن
أبي عبيدة معمر بن المثنى قدم هشام بن المغيرة بجرا من رأى أسماء بنت مخزوم فأنعجبت
فتزوجها وحملها إلى مكة فولدت له أبا جهل والحارث ثم مات . فتزوجها عبد الله بن
أبي ربيعة بن المغيرة فولدت له عياشاً ، فكان أحد أبي جهل والحارث لأمهما . وقال قال
محمد بن سعد : بها ماتت كفرة حين أن يهاجر إليها عياش إلى المدينة . ويقال : بها
أسلمت وأدركت خلافة عمر ، وذلك أثبت (الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٨ ، ٩)

(٢) أورده الواحدي الديلمابوري هذه القصبة في (أسباب النزول ص ٩٧ في سبب نزول
قوله تعالى ﴿يَوْمَا كَادَ لِمَنْزِلِ أَنْ يَقْتُلَ عُزْمَانُ إِلَّا حَقّاً﴾ (١٢٣) [النساء] وفيه أن أبا جهل
والحارث بن هشام خرجا يظلمان أحدهما لأمه عياشاً ، فأنوه وهو في الأطم (حصص
بالمدينة مسمى بالحجارة) ، فقالا له : نحن فإن أمك لم يتوفا سقف بيت بعدك ، وقد
حلفت لا تأكل طعاماً ولا شراباً حتى ترجع إلينا . ولك الله علينا أن لا نكرهك على شيء .
ولا تمول بينك وبينك ، فلما ذكرا له جرح أمه وأوثقا له ، سئل إنيهم فأخرجوه من
المدينة وأوثقوه بسبع وجلده كل واحد منهم مائة جلدة .

استرصى عياش أمه عاد إلى المدينة ، فقابل أخاه الحارث^(١) عند قباء ، ولم يكن يعلم أنه قد أسلم فعاجله وبغّذ ما توعدّه به فقتله ، ووصل خبره إلى رسول الله ﷺ ونزلت الآية ﴿وَمَا كَادَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا لَّا خَطَا .. (٩٢)﴾ [النساء]

ونزلت ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلِ فَتْنَةٍ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ .. (٩٣)﴾ [العنكبوت] أي أراد أن يفرّ من عذاب الناس فكفر ، ولم يرد أن يفرّ من عذاب الله ويؤمن

وقوله تعالى ﴿وَلَمَّا جَاءَ مَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ .. (٩٤)﴾ [العنكبوت] أي اجعلوا لنا سهماً في المغنم ﴿أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ (٩٥)﴾ [العنكبوت] فانه سبحانه يعلم ما يدور في صدورهم وما يتمنونه لنا ؛ ولذلك يقول سبحانه عنهم ﴿لَوْ خَرَجُوا مِنْكُمْ مَا رَادُّوكُمْ إِلَّا خَبَالًا (٩٦)﴾ [النوبة]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾

نعم ، الحق سبحانه يعلم حال عباده حتى قبل أن يخلقوا ، ويعلم ماذا سيحدث لهم ، إنما هناك فرق بين علم مُسَبِّق على الحدث ، وعلم بعد أن يقع الحدث نفسه ، لأنه سبحانه لو قال سأفعل بهم كذا

(١) تحقيق هذا الأمر أن عياشاً لم يقتل الحارث أخاه ، بل قتل الحارث بن يزيد بن عيسى وكان مع أخويه أبي جهل والحارث عندما أوثقوا وضربوا ، قال ابن حجر في «الإصابة» ، في مرجعته (١٥٤) ، كان يؤذيهم بمكة وهو كافر ، فلم هاجر الصحابة أسلم الحارث ولم يعلو به سلامه وأقبل مهاجراً حتى إذا كان بظاهر الحرة لقبه عياش بن أبي ربيعة فظنه على شركه فعلاه بالسيف حتى قتله ، فترك هذه الآية ، وانظر أسباب النبوة للوحدي (ص ٩٧) ، وابن كثير في تفسيره (٥٢٤/١)

وكذا ، لاسي أعلم ما يحدث منهم لعالوا لا والله ما كان سيحدث منا شيء ، لذلك يتركهم حتى يحدث منهم الفعل ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (١٢)

وهذا لون من اللون الإيذاء أن يقول الذين كفروا للذين آمنوا ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا .. ﴾ (١٢) [العنكبوت] أي . ما نحن عليه من دين الآباء والأجداد ، وما نحن عليه من عبادة الأصنام والأوثان ، فنحن نعبد آلهة لا تكافئ لها ولا مطلوبات ، وأنتم تعبدون إلهاً له منهج ، وله مطلوبات فامض كذا ولا تفعل كذا ،

فالمعنى ﴿ اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا .. ﴾ (١٢) [العنكبوت] خذوا الحكم منا ﴿ وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ .. ﴾ (١٢) [العنكبوت] يعني اعملوا على مسئوليتنا ، وإن كانت عليكم خطايا سنحملها عنكم ، وانظر هنا إني غباء الكافر فقد آمن هو نفسه أن هذه خطيئة ، ومع ذلك يتعرض لحملها ، لكن كيف يحملها ؟ وكيف يكون هو المسئول عنها أمام الله - عز وجل - حين يحاسبني ربي عليها ويحاسبني على اسماعى له ؟ وهل للكافر شفاعة أو قوة يدافع بها عني في الآخرة ؟

لذلك يقول تعالى بعدها ﴿ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ (١٢) [العنكبوت] ويؤكد لنا سبحانه كذبهم أيضاً في قوله تعالى ﴿ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ .. ﴾ (١٦٦) [البقرة]

ويقول التائبون ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الدِّينَ أَصْلَانًا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ (٧٩) [وصلت]

فالمودة التي كانت بينهم في الدنيا تحولت إلى عداوة ، لانهم اجتمعوا في الدنيا على الضلال ، متفرقوا في الآخرة ، كما قال سبحانه ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (٩٧) [الزحرف] فالمتقى ساعه يرى المتقى في الآخرة يشكره ، ويعترف له بالحميل ، لانه اخذ على يديه في الدنيا ، ومنعه من أسباب الهلاك ، فيحببه ويثني عليه ، وربما اعتدوه عدوه في الدنيا ، اما اهل الضلال فلعن بعضهم بعضا ، ويدين بعضهم بعضا

إذن فغناء الكفار بين في قولهم ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ ..﴾ (٩٧) [العنكبوت] ، كما هو بين في قولهم ﴿النَّالُ هُمْ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اقْتُلْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٧٢) [الأنفال] وكما هو بين في قولهم ﴿لَا تُفْقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ..﴾ (٧) [المائدة] فهم يعرفون انه رسول الله ، ومع ذلك يمنعون الناس من الإنفاق على الفقراء الذين عنده ، انه عدا حى في امواجه .

﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْتَلْنَ يَوْمَ
الْفَيْكَةِ عَمَّا كَانُوا يَقْتُرُونَ﴾ (١٢)

وفي موضع آخر ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُصَلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ (٢٥) [المدثر] فالانقال هي الازرار فسيحملون اثقالا على اثقالهم واوزارا على اوزارهم ، فالانقال الاولى سبب ضلالهم والانقال الاخرى سبب ضلالهم

لغير^(١) ﴿وَلَيْسَ لَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [١٤] ﴿[العنكبوت]
والافتراء تعمّد الكذب

وبعد أن تكلم الحق سبحانه عن المقدمات في عمومها ، أراد أن
يتكلم عنها في خصوص ارسالات فقال سبحانه .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ قَالَيْتَ فِيهِمْ أَلَفَ سَنَةٍ
إِلَّا خَسِيرَ﴾ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٥﴾

يقول العلماء . إن نوحاً - عليه السلام - هو أول رسل الله إلى
البشر ، أما مَنْ سيقه مثل آدم وإدريس عليهما السلام ، فكانوا أنبياء
أوحى إليهم بشرع يعملون به فيكونون بموجبا إيمانياً ، وقدوة
سلوك طيب يُقلدهم مَنْ رآهم ، لكن لا يُعدّ كافراً مَنْ لم يقتد بهم .
أما إن اقتدى بهم ثم نكث عن سبيلهم فهو كافر

لذلك تُفرّق بين النبي والرسول ، بأن النبي أوحى إليه بشرع
يعمل به ولم يُؤمر بتبليغه ، أما الرسول فقد أوحى إليه بشرع وأمر
بتبليغه فكلّ منهما مرسل ، لذلك يقول تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ
مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَحِرَ ..﴾ (٥٢) ﴿[الحج]

(١) أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر عن ابن الحنفية رضى الله عنه قال كان
أبو جهل وصناديد قريش يتلقون الناس إذا جاءوا إلى النبي ﷺ يسلمون ، يقولون إنه
يحرم العمر ويحرم الرضا ، ويحرم ما كانت تصعب العرب ، فارجعوا فحدثوا بحمل أوزاركم
مزلت هذه الآية ﴿وَلْيَحْذَرُوا أَصْهَارَهُمْ وَتَقَضَاؤَ مَا نَصَبُوا﴾ .. (٥٢) ﴿[العنكبوت] [ورد السجوطي
في الدر المنثور ١٥٤/٦]

(٢) أخرج ابن أبي شيبة في كتاب « دم الدنيا » (ص ٨٨ مكتبة القران) عن أنس بن مالك
رضي الله عنه قال جاء ملك الموت إلى روح عليّ السلام فقال يا أبا عبد الله (ص)
كيف وجدت الدنيا ولدتها ؟ قال كرجل دخل بيتاً له ملآن ، وقف وسط الباب فبيده
ثم خرج من الباب الآخر وأورده السجوطي في « الدر المنثور » (١٥٦/٦)

إذن ، فالنبي أيضاً مُرسل ، لكنه مُرسل لذاته .

لكن ماذا كان هذا قبل نوح بالذات ؟ قالوا لأن الرقعة الإنسانية كانت ضيقة قبل نوح ، وكان الناس حديثي عهد ، لم تنتشر بينهم الانحرافات ، فلما اتسعت الرقعة ، وتداخلت أمور الحياة احتاحت الخليفة لأن يرسل الله إليهم الرسل

والحق سبحانه يأتي بهذه اللقطة الموجزة من قصة نوح - عليه السلام - مع أن له سورة مفردة ، وله لقطات كثيرة منتشرة في الكتاب العزيز ، لكن هذه اللقطة تأتي لنا بالبديهة والنهاية فقط وكأنها برقية (تلغرافية) في مسألة نوح

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ .. ﴾ (١٤)

[العنكبوت]

إذن الرسول جاء من القوم وهذا يعني أنهم يعرفونه قبل أن يكون رسولاً ، ويَحْرِیُونَ سلوكه وحركته في الحياة ، ويعرفون خلقه ، ويعرفون كل تصرفاته ، فليس الرسول بعيداً عنهم أو مجهولاً لهم

لذلك كان رسول الله ﷺ حينما جهر بالدعوة آمن به الذين يعرفونه عن قُرْب دون أن يسألوه عن معصيه بؤيده ، بل بمجرد أن قال أنا رسول الله آمنوا به وصدقوه واتبعوه

فسيب أبو بكر ، هل سمع من رسول الله قبل أن يؤمن به ؟ لا ، إنما بمجرد أن قالوا له إن صاحبك تنبأ قال آمنت به^(١) ، لماذا ؟ لأنه يعرف له سوابق يبني عليها إيمانه بصاحبه ، فما كان محمد ليكون صاحب خلق عظيم مع الناس ، ثم يكذب على الله .

(١) أورد البيهقي في دلائل النبوة (١٦٤/٢) أن رسول الله ﷺ قال « ما دعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت به عنه كبرة وتردد ونظر . لا أبا بكر ما مثم منه حين ذكرته وما تردد في » وعمره لابن إسحاق

إذن معنى كون الرسول من قومه يناس للخلق ، لذلك ما قالوا
لا تؤمن إلا إذا جاءنا الرسول ملكاً ردّ عليهم أأنتم ملائكة حتى يبدل
عليكم ملك ؟

﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمِثُّونَ مَظْمَتِينَ لَنَرْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَلَائِكَةً رَسُولًا ۝٩٥﴾ [الإسراء]

ولو فرض أننا أرسلناه ملكاً أهم يروى الملائكة ؟ لا يرونها ،
فكيف إنَّ يُلَاحِظُ الملكُ الناسَ ؟ لا بدَّ أنْ يأتِيهم في صورة بشر ،
ولو أتاهم في صورة بشر لقالوا نريد ملكاً

وقوله عز وجل ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ۝٩٤﴾
[المعكوث] هذا العدد من الممكن أن يؤدي لمعانٍ كثيرة ، فلم يقل ،
فلبث فيهم تسعمائة وخمسين عاماً^(١) وفي الأعداد في القرآن أسرار
كثيرة ، واقرأ مثلاً : ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بِعَشْرِ فِمْ
مِيقَاتٍ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۝١١٦﴾ [الأعراف]

وفي آية سورة البقرة قال الحق سبحانه ﴿وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۝٥٦﴾ [البقرة]

ففي سورة البقرة إجمال ، وفي آية الأعراف تفصيل واحكامه
في هذا أن موسى عليه السلام ما إن ذهب بميقات ربه حتى عدد قومه
العجل في مدة الثلاثين ليلة

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٢٢٢/٧) فإن قيل فلم قال ﴿ألف سنة إلا خمسين عاماً

﴿٩٤﴾ [المعكوث] ولم يقل تسعمائة وخمسين عاماً ، ففيه جوابان

أحدهما أن المقصود به تكثير العدد ، فكان ذكره ألف أكثر في اللفظ ، وأكثر في العدد
الناسي ما روي أنه أعطى من العمر ألف سنة ، فذهب من عمره خمسين سنة لبعض
ولده فلم حضرة الوفاة رجع في احتكام ألف ، فذكر الله تعالى ذلك تنبيهاً على
أن التقصير كانت من جهة ،

ولم يشأ الله أن يترك موسى ليعود لقومه بعد الثلاثين ليلة ، بل
تمها بعشر أحر ، حتى لا يعود موسى ويرى ما فعله قومه ، فكان
العشر زادت على الثلاثين ليلة ، نيعطيك الصورة الأخيرة الموجودة
في سورة العنكبوت

فالمسألة في منتهى الدقة ، ولو لم يأت بالاستثناء في قوله
﴿إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ..﴾ (١٤) [العنكبوت] ربما يظن السامع أن المسألة
تقريبية لكن التقريب في عدد العشر ، أما في حساب الحق سبحانه
فهو منتهى الدقة ، كما لو سئلت مثلاً عن الساعة ، فنقول الساعة
العاشرة إلا دقيقة ونصفاً ، يعني منتهى ما في استطاعتك من
حساب الوقت

فإن قلت فلماذا هذه اللقطة السريعة من قصة نوح عليه
السلام ؟ نقول هي لتسلية رسول الله ﷺ ، لأن قومه وقفوا منه
موقف العداة والمكابرة والتكذيب ، وآثروا أصحابه ، وصيَّفوا الضناق
على دعونه ، وقد طالَّت هذه المسألة حتى أخذت ثلاث عشرة سنة من
عمر الدعوة ، يسألُه ربه اصبر يا محمد ، فقد صبر رميل لك في
الدعوة ألف سنة إلا خمسين عاماً ، يعني مدة المشقة التي تحملتها
ما زالت بسيطة هيبة ، وقد تحمل أولو العزم من الرسل أكثر من ذلك

ونلاحظ هنا ﴿أَلْفَ سَنَةٍ ..﴾ (١٤) [العنكبوت] ثم استثنى منها ﴿إِلَّا
خَمْسِينَ عَامًا ..﴾ (١٤) [العنكبوت] ولم يقل خمسين سنة ، فاستثنى
الأعوام من السنين ليدلُّك على أن السنة تعني أي عام ، ويرفع
الخلافاً لأن البعض يقول إن السنة هي التي تبدأ من أول محرّم
إلى آخر ذي الحجة ، في حين أن السنة ليس من الضروري أن تبدأ
بالمحرّم وتنتهي بذي الحجة ، إنما تبدأ في أي وقت وتنتهي في مثله
بعد عام كامل

فحين نقول . فلان عمره مثلاً عشرون سنة ، أى من يوم مولده إلى مثله عشرين مرة ، وكذلك العام إذن السنة والعام والحجة ، كلها سواء أردت الحساب بالسنة الشمسية ، أو القمرية ، أو غيرها كما تحب

ومعلوم أن التوقيعات عندنا توقيعات هلالية بالشهر العربى ، لأن الشمس لا يعرف من حركتها إلا اليوم ، إنما لا نعرف منها الشهر الشهر نعرفه بحركة القمر حين يُولد الهلال ، وبالشهر نحسب السنة التى هى اثنا عشر شهراً قمرياً وتزيد أحد عشر يوماً فى السنة اشمسية

وكان الحق سبحانه أراد أن يُعلمنا أن السنة هى العام ، لا فرق بينهما ، ولا داعى للجأج فى هذه المسألة

ثم يذكر سبحانه نهاية هؤلاء القوم الذين كذبوا ﴿ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ [النكوت] فالعلة فى أخذهم ، لا لأهم أعداء ، بل لأهم ظالمون لأنفسهم بالكفر ، وهكذا تنتهى القصة أو اللقطة فى آية واحدة العرض منها تسلية النبى ﷺ ، إن أبطأ نصره على الكفار

وكلمة ﴿ فَأَخَذَهُمُ .. ﴾ [النكوت] الأخذ فيه دليل على الشدة وقوة التناول ، لكن بعنف أو بغير عنف ، إن كان الأخذ لحصم فهو أخذ بعنف وشدة ، وإن كان لغير حصم كان نطف

والطوفان أن يزيد الماء عن الحاجة الرتبة للناس ، فبعد أن كان وسيلة حياة ، ومنه كل شىء حى يصبح وسيلة موت وهلاك وكان الحق سبحانه وتعالى - يريد أن يلفت أنظارنا إلى المتقابلات فى الخلق حتى لا نظن أن الخلق يسير بروتابة

فسيدنا موسى - عليه السلام - ضرب البحر بالعصا ، فتجمد فيه

الماء حتى صار كالجبل ، وضرب بها الحجر فابجس منه الماء

إنها صلاقة القدرة التي لا تعتمد على الأسباب فالسيب هو الله سبحانه يفعل ما يشاء ، فليست الأشياء بأسبابها ، إنما مراد المسبب فيها ، لذلك يقول أحمد شوقي في قصيدة النيل

مَنْ أَيَّْ عَهْدٍ فِي الْقُرَى تَتَدَفَّقُ وَيَأْيُ كَفٍّ فِي الْمَدَائِنِ تُغْدِقُ
وَمَنْ السَّمَاءِ بَرَأْتَ أَمْ عَلَى الْجَبَرِ جَدَاوِلًا تَقْرَقِرُ

إلى أن يقول

الماء تُسَكَّبُ مِصْبَحٍ عَسَجْدًا^(١) والأرض تُفَرَّقُهَا فِجْيَا المَفْرَقُ

والماخوذ هنا هم المكذبون لنوح عليه السلام الذين ظلموا أنفسهم لما كذبوا رسوله ، ولم يستمعوا للهدى ، ثم يُنَجَّى الله نوحاً - عليه السلام - بالسفينة التي قال الله عنها في سورة هود ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا ..﴾ (١١) [هود]

وعد أمره الله بصناعة السفينة ﴿وَاصْصَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطَبْ فِي الدِّينِ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٢٧) [هود] فكان نوح - عليه السلام - على علم بعاقبة المكذبين الظالمين من قومه ، واحتفظ بها في نفسه ، وهو يصنع السفينة كما أمره ربه

لكن ، أكانت السفينة شيئاً معروفاً لهؤلاء القوم ، ولها مثال سابق لديهم ؟ لا ، لم يكونوا يعرفون السفن ، بدليل أنهم تعجبوا من فعل نوح ، وسخروا منه وهو يصنعها ﴿وَكَلَّمَا مَرْءٌ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِّنْ قُوَّةٍ سَعَوْا بِهِ ..﴾ (٣٨) [هود] فكان يرد عليهم في نفسه ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا

(١) المسجد القديم وقيل هو اسم جامع للجوهر كله من الدر والياقوت [لسان العرب .

مادة عسجد]

سَخَّرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ [هود] فهو يعلم عاقبتهم وما سُئِلَهُ الله
بهم

والحق سبحانه يعطينا هذه اللقطة من قصة نوح - عليه السلام -
لكي نجول في كل اللقطات ، ونستحضر مواطن العبرة فيها ، وفي
قصة نوح مسائل كثيرة نستفيد منها ، فقد كان القوم يعبدون الأصنام
ودا ، وسواعا ، وبعوث ، ويعوق ، ونسرا ، ومنها تعلم أن ودادة
الأنبياء ودادة قيم ومنهج ، وودادة أعمال واقتداء ، وأن أسبابهم
أسباب تقوى وورع

فنبوة نوح لم تمنع ولده الضال من الغرق ، حتى بعد أن دعا
الله ﴿رَبِّ إِنِّي أَنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنْ وَعْدُكَ الْحَقُّ ..﴾ ﴿٤٥﴾ [هود] فيعطيه الله
الحكم في هذه المسألة ، وَيُصَحِّحْ لـ ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ
غَيْرٌ صَالِحٍ ..﴾ ﴿٤٦﴾ [هود]

وليس معنى ذلك أن أمه أقتُ به من الحرام والعياد بالله ، لأن الله
تعالى ما كان يُبدّلُ على نبي من أنبيائه ، إنما هي كانت من
الحائنين ، وخيانتها أنها كانت تقضى أسرارهم لحصومه ، وتخبرهم
خبره ، لذلك يقول تعالى عنها هي سورة التحريم ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا
لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ..﴾ ﴿١﴾ [التحريم]

ويُبيِّن الحق سبحانه العلة في قوله ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ..﴾
﴿٤٦﴾ [هود] بقوله ﴿إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِحٍ ..﴾ ﴿٤٦﴾ [هود] حتى لا تذهب
بنا الظنون في روجة من الله ، فالعلة أنه عمل غير صالح ونبوة
الأنبياء نبوة عمل ، لا نبوة نسب

ثم يقول الحق سبحانه

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا

آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾^(١)

أي وأنجينا نوحاً عليه السلام ﴿وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾^(٢) [العنكبوت] هم الذين يركبون معه فيها ، فهم أصحابها ، وقد صنعت من أجلهم ، ثم يصنعها نوح سدانه ، إثم صنعها لقومه الذين معجبوا من صناعته لها وسخروا منه واستهزأوا به ، فهم أصحابها في الحقيقة ، مَنْ آمَنَ منهم ركب معها ، وَمَنْ كَفَرَ أُمِّي وَأَعْرَضَ ، فكانت نهايته الغرق

ونفهم من هذه القضية أن الحق سبحانه حينما يطلب من المؤمن شيئاً يعصيه لمن لا يجد ذلك الشيء ، سواء كان علماً أو مالاً أو قدرة إلخ أفهم أنها حق له ، وليست تفضلاً عليه ، فلما صنع نوح السفينة جعلها الله من حق انقرض مقال ﴿وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ..﴾^(٣) [العنكبوت] فهي حق لهم ، فليس المراد منها أن يصنعها مثلاً ، ويؤجرها لهم لا بل هو يصنعها من أنفسهم .

وكذلك قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾^(٤) [المعارج] وقد ورد هذا الحق في المال مرتين في القرآن الكريم ، مرة ﴿حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾^(٥) [المعارج] . ومرة أخرى ﴿حَقٌّ لِلنَّاسِ وَالْمَحْرُومِ﴾^(٦) [التاريات] دون أن يحدد مقداره ، ودون أن يُوصف بالمطلومية

وقد سمَّاهم الله حقاً ، فالمعلوم هو الزكاة الواجبة في مقام

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٢٢٢ ، ٧) : « الهاء والالف في : حطامها » لتسمية

أو العقوبة ، أو النجاة ثلاثة أقوال .

الإيمان ، وغير المعلوم هي الصدقة ، لأنها لا تحصى لمقدار معين ، بل هي حسب أريحية المؤمن وحبّه للطاعات ، ودخوله في مقام إحسان لذي قال الله فيه ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ (١٥) خذين ما آتاهنَّ ربُّهنَّ إِنَّهُنَّ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُجْسِمِينَ ﴾ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ (١٨) وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (١٩)

وهذه الزيادة في العبادات دليل على عشق التكليف وحب الطاعة والثقة بأن الله تعالى ما كلفنا إلا بأقل مما يستحق سبحانه من العبادة ، لذلك يقول العلماء ، إياك أن تنقل إلى هذا المقام وتلزم به نفسك ، أو تجعله ذرأ ، لأنك إن فعلت صار في حقه فرصاً لا تستطيع أن تنقص منه .

إنما اجعله لغشاطك ومقننتك ، لأنك إن تعودت على منهج وألزم نفسك به ثم تراجعت ، فكأنك تقول كلمة لا ينبغي أن يقال ، فكأنك - والعياذ بالله - جربت ذلك ثم فلم تجده - والعياذ بالله - أهل وذو فتركته

إذن بقوله سبحانه ﴿ وَأَصْحَابُ السُّفِينَةِ ﴾ (٥) ﴿ [العنكبوت] يَدَا عَلَى أَمْوَالِهِمَا صُنْعَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ أَجْلِهِمْ ، وَبِعَرْخِ نُوحٍ مِنْ صِبَاعِهَا كَانَتْ حَقًّا لَهُمْ ، لَا مَلْكَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام

لكن كيف نفهم ﴿ وَأَصْحَابُ السُّفِينَةِ .. ﴾ (١٥) ﴿ [العنكبوت] وقد حمل فيها نوح - عليه السلام - من كل زوجين اثنين قالوا الزوجان من غير البشر ليس لهما صحبة ؛ لأنها مملوكان لأصحاب الصحبة

وقوله سبحانه ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١٥) ﴿ [العنكبوت] أي أمراً

﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ . (١٦)﴾ [المكوت] وقلت العبادَة أن يطيع العبيدُ المعبودَ في أوامره ويواهيه ، إنس . لو جاء من يدعى لالوهية ، وليس له أمر يؤديه ، أو مهي نعتنع عنه فلا يصلح إلهاً لذلك كذب الذين قالوا ﴿ما نعبدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ رُحْمَى . (١٧)﴾ [الزمر] لأنهم ما عبادوا الأصنام إلا لأنها ليست لب أوامر ولا نواه . فالروميّتهم (منظرية) بلا تكليف ، فأول الأدلة على بطلان عبادة هذه الآلهة المدعاة أنها آلهة بلا منهج .

ثم عطف الأمر ﴿وَاتَّقُوهُ . (١٨)﴾ [المكوت] على ﴿اعْبُدُوا . (١٦)﴾ [المكوت] والتقوى من معانيها أن تطيع الأوامر ، وتجتنب الدواهي ، فهي مرادة للعبادة ، لكن إن عطفت على العبادة فنحسى نقنوا الأمر لتتقوا غضب الله ، جعلوا بينكم وبين صفات الجلال وقاية

وسبق أن قلنا إن لله تعالى صفات جلال كالقهار ، الجبار ، المنتقم ، المذل ، إلخ وصفات جمال كالغفار ، الرحيم ، ارحيم ، التواب ، وبالتقوى نبال متعلقات صفات الجمال ، ونمنع نفسك وتحميتها من متعلقات صفات الجلال

وهو تعالى ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (١٩)﴾ [المكوت] ذلكم أي ما تقدّم من الأمر بالعبادة والتقوى خير لكم فإن لم تعلموا هذه القضية فلا خير في علمكم ، كما قال تعالى ﴿وَلَكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٠)﴾ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا . (٢١)﴾ [الروم]

فالعلم لمقيقى هو العلم بقضايا الآخرة ، العلم بالاحكام وبالصهج الذى يعطيك الحير الحقيقى طويل الامد على خلاف علم الدنيا وإن نلت منه حيراً ، فهو حير موقوف بعمرتك فيها

وسبق أن قلنا إن العلم هو إدراك قضية كونية تستطيع أن تدل علىها ، وهذا يشمل كل معلومه في الحياة . أي العلم المادي التجريبي وآثار هذا العلم في الدنيا ، أما العلم السامي الأعلى فإن تعلم المراد من الله لك ، وهذا للأخرة

واقراً في ذلك مثلاً قوله تعالى

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ^(١) بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَابِيٌّ^(٢) سُودٌ^(٣) وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ^(٤) ﴾ [فاطر]

فذكر سبحانه علم النبات والحيوان و ﴿ من الناس .. ﴾^(٥) [فاطر] أي علم الإنسانيات و ﴿ والدواب .. ﴾^(٦) [فاطر] علم الحيوان ، وهكذا جمع كل الأنواع والأجناس ، ثم قال سبحانه ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. ﴾^(٧) [فاطر] مع أنه سبحانه لم يذكر هنا أي حكم شرعي

إذن المراد هنا العلماء الذين يستطيعون قضية يقينية في الوجود كهذه الاكتشافات التي تحدد حركة الحياة ، وتدل الناس على قدرة الله ، ويدين صنعه تعالى ، وتذكّرهم به سبحانه .

وتأمل في نفسك مثلاً وصنع القصبة الهوائية بجوار البلعوم ، وكيف أنك لو شرقت بنصف حبة أرز لا تستريح إلا بإخراجها ،

(١) الجُدَّة من الجبل المقطعة منه والجُد من الشيء . العره منه بمصطف لونه نون سطره قال معاني ﴿ ومن الجبال جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَرَابِيٌّ سُودٌ^(٣٧) ﴾ [فاطر] أي من الجبال أجراء ذات ألوان مختلفة [القاموس القويم ١/ ١١٨]

(٢) العرَابيّ جمع عَرَبِيّ ، وهو الشديد السواد [القاموس القويم ٢/ ٥٠]

وتأمل وضع اللهاة وكيف تعمل تلقائياً دون قصد منك أو تحكم فيها

تأمل الأهداب في القصبة الهوائية ، وكيف أنها تتحرك لأعلى
تُخرج ما يدخل من الطعام لو اختلف توازن اللهاة . فلم تُحكم سد
القصبة الهوائية أثناء السمع

تأمل حين تكون حاساً مطمئناً لا يقلق شيء ، ثم في لحظة تجد
نفسك محتاجاً لدورة امياه ، ماذا حدث ؟ ذلك لأن في مجرى الامعاء
ما يشبه (السقطة) التي تُخرج الفضلات بقدر ، فإذا زادت عما
يمكن لك تحمله ، فلا بد من قضاء الحاجة والتخلص من هذه
الفضلات الزائدة .

تأمل الأنف وما فيه من شعيرات في مدخل الهواء ومُخاط
بالداخل ، وأنه جعلت هكذا لحكمة فالشعيرات تحجز ما يعلق بالهواء
من الغبار ، ثم يلتقط المخاط الغبار الدقيق الذي لا يعلق بالشعيرات
ليدخل الهواء الرئتين نقياً صافياً ، تأمل الأذن من الخارج وما فيها
من تعاريج مختلفة الاتجاهات ، لتصد الهواء ونمعه من مواجهة
فتحة الأذن .

والآيات في جسم الإنسان كثيرة وفوق الحصر ، ولا سبيل إلى
معرفة إلا باستنباط العلماء لها ، وكشفهم عنها ، وهذا من نشاطات
الذهن البشري أما العلم الذي يخرج عن نطاق الذهن البشري فهو
ناز من أعلى ، وهو قانون الصيانة الذي جعله الخالق سبحانه
لحماية الخلق فالذي يأخذ بالعلم الاندسوى التجريبي فقط يُجرم من
الخير البشري ، لأن قصارى ما يعطيك علم العادة في البشر أن يُرفه
حياتك المادية . أما علم الآخرة فيُرفه حياتك الدنيا ويبقي لك في
الآخرة

إذن نقوله تعالى ﴿ذَلِكُمْ حَيْرٌ لَّكُمْ ..﴾ [النكبات] أى قانون الصيانة الرباني بأفعل كذا ولا تفعل كذا ، وإياك أن تنقل مدلول (افعل) فى (لا تفعل) أو مدلول (لا تفعل) فى (افعل) ، وقد شبهنا هذا القانون (بالكنالوج) الذى يجعله الصانع لحماية الصنعة المادية لتؤدى مهمتها على أكمل وجه ، كذلك منهج الله بالنسبة للخلق ، فإن لم تعلموا هذه القضية هل يقعكم علم بعد ذلك

يقول سبحانه ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصيبٍ﴾ [الشورى]

إذن فالخير للباقي هو الخير فى الآخرة

ثم يقول الحق سبحانه

﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا
إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ
رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ
إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

قوله تعالى ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ ..﴾ [النكبات] أى على حد زعمهم ، وعلى حد قلوبهم ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ رَفِئًا ..﴾ [الزمر] ، وإلا فلا عبادة لهذه الآلهة ، حيث لا أمر عندهم ولا نهى ولا منهج ، فعبادتهم إذن باطلة

وهم يعبدون الأوثان من دون الله فإن صيَّق عليهم الحقائق قالوا ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ رَفِئًا ..﴾ [الزمر] فهم بذلك مشركون ومن لم يقل بهذا القول فهو كافر

والوثن ما يُصب للقدّيس من حجر ، أيا كان نوعه حجر جيري ، أو جرانيت ، أو مرمر أو كان من معدن ذهب أو فضة أو نحاس .. إلخ أو من خشب ، وقد كان البعض منهم يصنعه من (العجوة) ، فإنْ جاع أكله ، وقد حكى هذا على سبيل التعجب سيدنا عمر رضي الله عنه

وبأى عقل أو منطق أنْ تذهب إلى الحل وتستحسن منه حرجاً فتتحنه على صورة معينة ، ثم تتحنه إلهاً تعبد من دون الله ، وهو صنعة يدك ، وإنْ أطاحت به الريح أقمته ، وإنْ كسرت رُحّت تُصلح ما تكسر منه وبرّمه ، هاى عقل يمكن أن يقبل هذا العمل ؟

لذلك يخاطبهم القرآن ﴿ قَالَ اتَّعِبُونَ مَا تُحِبُّونَ ﴾ (٩٥) [الصافات] وكلما تقدّم العالم تلاشتْ منه هذه الظاهرة ، لأنها مسألة لم تَمُدْ تناسب العقل بأية حل

ومعنى ﴿ وَتَحْلُقُونَ إِفْكًا ﴾ (١٧) [المكبره] أى توجدون والإيجاد يكون من عدم ، فهم يُوجدون من عدم ، لكن أيوجدون صديقاً ؟ أم يُوجدون كذبة ؟ إياهم يُوجدون ﴿ إِفْكًا ﴾ (٧) [المكبره] والإفك تعمّد الكذب الذى يقبّل لحقائق ، ومن ذلك قوله سبحانه ﴿ وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى ﴾ (٥٣) [السم] أى . القرى التى كساها الله على نفسها .

وسبق أن أوضحنا أن الحقيقة هى لقضية الصادقة التى توافق لواقع ، فلو قلّت مثلاً محمد كريم ، فلا بد أن هناك شخصاً اسمه محمد وله صفة الكرم ، فإن اختلف الواقع فلم يوجد محمد أو وجد ولم تتوفر له صفة الكرم ، فالحقيقة كاذبة لأنها مخالفة للواقع ، هذا هو الإفك



فالحق سبحانه لا يعيب عليهم الخلق ، لأنه أثبت لعباده خلقاً .
فقال سبحانه ﴿فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١٤) [المؤمنون]

والفرق أنك تخلق من موجود ، أما الحق سبحانه فيخلق من
العدم ، فانت تُوجد الثوب من القطن مثلاً ، وكوب الزجاج من الرمل ،
والمحراث من الحديد إلخ فأوجدت معدوماً عن موجود سابق ، أما
خالق سبحانه فأوجد معدوماً عن لا موجود .

وسبق أن أوضحنا أن صنعة البشر نجمد على حالها ، فالسكين
مثلاً بظل سكيناً لا يكبر ، حتى يصير ساطوراً مثلاً ، والكوب لا يلد
لنا أكواباً أخرى . لكن خلقه الله سبحانه لها صفة النمو والحياة
والتكاثر إلخ ، لذلك أنصفك الله بوصفك بأنك خالق لكن هو
سبحانه أحسن الخالقين

إذن الحق سبحانه لا يعيب على هؤلاء أنهم يخلقون إنما يعيب
عليهم أن يخلقوا إفكاً وكمياً .

ثم يقول سبحانه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ
رِزْقًا فَاتَّبِعُوا عِنْدَ اللَّهِ الرَّزْقَ﴾ (١٧) [التكوير] في موضع آخر بين لهم
الحق سبحانه أنهم يعبدون آلهة لا تضر ولا تنفع ، وهذا يذكر مسألة
مهمة هي استبقاء الحياة للإنسان بالقوت الذي نسميه الرزق ، فهذه
الآلهة التي تعبدونها من دُونِ الله لا تملك لكم رزقاً ، ولو امتنع عنكم
المطر وأحدثت الأرض لثم من الحور

إذن كان عليكم أن تسألوها من أين تأتي مقومات حياتكم ، ومن
صاحب الفضل فيها ، فتوجهون إليه بالعبادة والطاعة ، كما نقول في
المثل (اللي ياكل لقمتي يسمع كلمتي) إنما أطعمك وتسمع لغيري "٢



والرزق هو الشغل الشغل عند اناس ، ففي أول الأمر كلنا يجتهد
لنأكل ومشرب ونعيش ، فلما تتحسنُ لأمر نورعِب في التخزين
للمستقبل ، فاموظف مثلاً يسحر لشهر ، والزارع يدحر للعام كله .

ومن أعاجيب هذه المسألة أنك تجد الإنسان والعار والبل هم
الوحيدون بين مخلوقات الله التي تدخر للمستقبل ، أما بقية الحيوانات
فتأخذ حاجتها من الطعام فقط ، وترك الباقي دون أن تهتم بهذه
المسألة ، أو تُشغل برزق غد أبداً ، لا يأكل أكثر من طاقته ، ولا
يدحر شيئاً لغده

لذلك يُذكر الله عباده بمسألة الرزق لأهميتها في حياتهم ، ومن
عجب أمر الرزق أنه أعرف بمكانك وعنوانك ، منك بمكانه وعنوانه ، فإن
قُسم لك الرزق جاءك بطرق عليك الباب ، وإن حُرمت منه أعياك طلبه

ومن أوضح الأمثلة على أن الرزق مفسوم مقدّر من الله لكل منا
أن امرأة حين تحمل يمتنع عنها الحيض الذي كان يأتيها بشكل دوري
قبل الحمل ، ماين ذهب هذا الدم ؟ هذا الدم هو رزق الجنين في بطن
أمه لا يأخذه ولا يستفيد به غيره حتى الأم

فإن قُدّر الجنين تحول هذا الدم إلى غذاء له خاصة ، فإن لم يُقدّر
للأم أن تحمّل برل معها هذا الدم على صورة كريمة ، لا بدّ من
التخلص منه ، لأنه ضار بالأم إن بقي لا بدّ من نزوله ، لأنه ليس
رزقها هي ، بل رزق ولدها في أحشائها ، ولو لم يكن هذا الدم رزقاً
للجنين لكانت الأم تصعب كلب تكرّرت بها عملية نزول الدم بهذه
الصورة الدورية إذن لكل منا رزق لا يأخذه غيره .

لذلك يقول أحد الصالحين عجبت لابن آدم يسعى فيما صُمّ له
ويترك ما طُلب منه .



فربك قد ضمن لك رزقك فانظر إلى ما طُلب منك واشغل نفسك
بمراد الله فيك ، لذلك نتعجب من هؤلاء المنسولين الذين كنا نراهم
مثلاً في مواسم الحج ، وشرهم مَنْ يعرضون عاهاتهم وعاهات أبنائهم
على الناس يتسولون بها وكانهم يشتكون الخالق للخلق ، ويقتربون
بقضاء الله ، والله تعالى لا يحب أن يشكوه عبده لخلقه

والنبي ﷺ يقول « إذا بليتُم فاستتروا »^(١) والله لو ستر
أصحاب البلاء بلاءهم ، وقعدوا في بيوتهم لساق الله إليهم أرزاقهم
إلى أبوابهم .

إن الرزق مضمون من الله ، لذلك يمتنُّ به على عباده ويفيه
عن هذه الآلهة الباطلة ﴿ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاسْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ لِرِزْقٍ .
(١٧) ﴾ [العنكبوت] ثم يقول سبحانه ﴿ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
(١٧) ﴾ [العنكبوت] فإن لم تعبده لأنه يرزقكم ويطعمكم ، فاعبده لأن
مرحمتكم إليه ووقوفكم بين يديه

وكان يكفي أن نعمه عليكم مُقدِّمة على تكليفه لكم ، لقد تركت
تربيع في نعمه دور أن يُكَلِّفَكَ شيئاً ، إلى أن بلغت سنَّ الرشد ، وهي
سنُّ النُضج والبلوغ والقدرة على إيجاب مظنك ، ثم بعد ذلك تقايل

(١) سمع هذا الحديث « إذا بليتُم بالعصا فاستتروا » أورده العياشي في كشف الحفاء
(٨٧/١) (حديث ٢١١) وقال رواه البيهقي والحاكم عن ابن عمر والحديث الأولي
بالاستشهاد هنا هو ما أخرجه الحاكم في مستدركه (٢٤٩/١) من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى إنا ابتلثت عبي المؤمنين ولم يشككي
إلى عواده أطلقته من إمساكي ثم أدبته دعماً خيراً من نعمه ودعماً خيراً من دمه ثم يستأنف
للصل . وصلى الله على النبي وآله الطيبين الطاهرين » والله تعالى على وأعلم



تكليفه لك بالبحود ؟ إن عبادة الله وطاعته لو لم تكن إلا شُكْرًا له سبحانه على ما قدمه لك لكانت واحدة عليك .

وقوله تعالى ﴿وَأَشْكُرُوا لَهُ .. (١٧)﴾ [السكوت] لأن ربكم عز وجل يريد أن يريكم ، فجعل الشكر على النعمة مفتاحاً لهذه الزيادة . فقال سبحانه ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ (٧) [إبراهيم] هربك ينتظر منك كلمة الشكر ، مجرد أن تستقبل النعمة بقولك الحمد لله فقد وحيبت لك الزيادة .

حتى أن بعض العارفين يرى أن الحمد لا يكون على نعم الله التي لا تُعدُّ ولا تحصى محسوب . إنما يكون لحمد الله على أنه لا إله إلا الله ، وإلا لو كان هناك إله آخر لحررنا بينهما أيهما نتبع ، فالوحدانية من أعظم نعم الواحد سبحانه التي تستوجب الشكر

وقد أعطانا الحق سبحانه مثلاً لهذه المسألة بقوله سبحانه ﴿ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون . (٢٩)﴾ [الزمر] يعنى مملوك لشركاء مختلفين ، وليتهم منفقون ﴿ورجلاً مسلماً لرجل .. (٢٩)﴾ [الزمر] أى ملك لسيد واحد ﴿هل يستويان مثلاً .. (٢٩)﴾ [الزمر] فكذلك الموحّد لله ، والمشرك به

ولذلك يقول بعض الصالحين من قوله تعالى ﴿يأئبها الذين آمنوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ .. (١٧٢)﴾ [البقرة] فاللص الذى يأكل من لحرام يأكل رزقه ، فهو رزقه لكبه من الحرام ولو صسر على لسرقه لا كله من الحلال ولساقه الله إليه

فالمعنى أن الله حسبك ودرقكم ولا يعنى هذا أن تُفلقوا منه ، فإن لم تُراعوا الجميل السابق فخافوا مما هو آت

﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَعَ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (٧٨)

قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا﴾ (٧٨) [العنكبوت] أى ما قلنا لكم وما جاءكم به رسولنا ، لأن تصديقه سيدخلكم مدخل التكليف ، ويحملكم مشقة المسحج ، وسيُضيق عليكم منطقة الاختيار ، والحق سبحانه قد شرفك حين أعطاك حرية الاختيار ، فى حين أن الكون كله لا اختيار له ، لأنه تنازل عن اختياره لاختيار ربه

كما قال سبحانه ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (٧٦) [الأحراب]

والكون كله مسخر يؤدي مهمته ، كما يقول سبحانه ﴿وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا بِسَبْحٍ بِحَمْدِهِ ..﴾ (١٤١) [الإسراء]

وقال سبحانه ﴿أَلَمْ يَرَأَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ..﴾ (١٨) [الحج] فالقاعدة عامة لا استثناء فيها ، إلا عند الإنسان ، فمنهم الطائع ومنهم العاصي .

فالمعنى ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا ..﴾ (٧٨) [العنكبوت] فليستم بدعا في التكذيب ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ (٧٨) [العنكبوت] لكن يجب عليكم أن تنتبهوا إلى ما صبح بالأمم المكذبة ، وكيف كانت عاقبتهم ، فاحذروا أن يُصيبكم ما أصابهم ، هذه هي المسألة التى ينبغي عليكم التنبه لها

وهنا وقف بعض المتمحكين يقول كيف يقول القرآن في خطاب قوم إبراهيم ﴿وَأَن تَكْذِبُوا فَعَلَا كَذَبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ﴾ (١٨) [النكبات] مع أنه لم يسبقهم إلا أمة واحدة هي أمة نوح عليه السلام ؟ يطعنون أنهم رجعوا مأخذاً على القرآن .

ونقول نعم ، كانت أمة نوح هي أمة الرسالة المقصودة بالإيمان ، لكن جاء قبلها آدم وشيث وإدريس ، وكانوا جميعاً في أمم سابقة على إبراهيم ، أو نقول لأن مدة بقاء نوح في قومه طالت حتى أخذت ألف سنة من عمر الزمان وهذه الفترة تشمل ثمانية العشرة أجيال ، والجيل - كما قالوا - مائة سنة ، كل منها أمة بذاتها .

ثم يقول تعالى ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ (٢٨) [النكبات] فمهمته مجرد البلاغ يؤمن به من يؤمن ، ويكفر من يكفر ، الرسول من يعطيه مكافأة أو عقوبة على كل من يؤمن به ، وإياكم أن تظنوا أنكم بكفركم تقألون من مكافأة النبي - خاصة وقد كان كارهين له - فالمعنى . على البلاغ محاسب ، وقد بلغت فساداً جزائى وأجرى من ربي ، فأنتم لا تكسدوننى بكفركم ، بل تكيدون أنفسكم

لذلك كان نبيا محمد ﷺ يحزن أشد الحزن ، ويألم إن تغفلت من يده واحد من أمته فكفر ، حتى خطبه ربه ﴿يَسْ عَلَىكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ (٢٧٢) [البقرة]

وخاطبه بقوله ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٣) [الشعراء] وحسين نزل عليه ﷺ . ﴿وَالْمُحْسِنُ﴾ (١) وَالْمُبْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٤) وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٥) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٦) [الضحى] انتهز النبي هذه الفرصة ودعا ربه إذن



لا أرسى وواحد من أمتي في النار^(١) ، ذلك لأنه ﷺ مُحِبٌ لآمته ، حريص عليهم ، رؤوف رحيم بهم ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ۗ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (التوبة)

ووصف الحق سبحانه البلاغ بأنه مبين أى واضح ظاهر ، لأن من البلاغ ما يكون مجرد عرض لمسألة دون تأكيد وإظهار للحجة التي تؤيد لبلاغ

ثم يقول الحق سبحانه

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾

لخطاب هنا مُوجَّه إلى أمة محمد ﷺ هؤلاء الدين كسبوا من قبل رأيتم الدين تكذبون الآن ، فأين عقولكم ؟ لو استعملتم عقولكم في فاعل الكون الذي يعيشون فيه ، والذي طرأتم عليه ، وقد أعد لكم بكل مقومات حياتكم

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ۖ . . (١٩)﴾ [المكسوت] ويرى هنا بمعنى يعلم . كما في قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١٦)﴾ [الفيل] أى أَلَمْ نَعْلَمْ ، لأن رسول الله لم ير حادثة الفيل . وعدل عن (تعلم) إلى (يرى) ليلفت أنظاره إلى أن إخبار الله

(١) أخرج الخطيب في . تلميح التعشبه . عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يرسى محمد وواحد من أمة في النار وأخرج البيهقي في . شعب الإيعاس . عن ابن عباس أيضا أنه قال وصاه أن يدخل أمة الجبهة كلهم انظر الدر المختار للسيوطي (٥٤٢/٨) (٢١) العتق المشقة أى أحبوا وتمموا دوام حتمكم ودوام المشقات عليكم [القاموس القويم

تعالى لرسوله ﷺ أوثق له من رؤيته بعبه

ومن ذلك قول الصديق أبي بكر لما سمع بحادث الإسراء والمعراج قال « إِنْ كَانَ قَالَ فَقَدْ صَدَقَ » .

والهمزة في ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا ﴾ (١٩) [العنكبوت] استفهام للتقرير ، كما تقول لولدك ألم تر إلى فلان الذي أهمل دروسه ، تريد أن تتكر عليه أن يهمل هو أيضاً ، متقرر به عاقبه الإهمال ، وتدعه ينطقه بلسانه ، فيقول لك الذي أهمل دروسه رسب

وكم تقول لمن أنكر جميلك ألم أحسن إليك مكدا وكدا ، فيقر بها هو بدل أن تعددها له أنت ، فهذا أبلغ من الاعتراف .

فساعة يأتي بعد الهمزة نفى يسمونه استفهاماً إنكارياً تنكر ما هم عليه ، وتريد أن تقرهم بما يقبله والنفى بعد الإنكار نفى للنفى ، ونفى النفى إثبات

فالمعنى أيكذبون ولم يروا ما حدث بالأمم المكذبة من قبح ؟ أيكذبون ولم يروا آيات الله ، وقدرته شائعة في الوجود كله ؟ لقد كان عليهم أن ينظروا نظرة اعتبار ليعلموا من خلق هذا الخلق ، وإنك لو سألتهم من خلق هذا الكون لا يجدون جواباً ، ولا يملكون إلا أن يقولوا الله ، كما حكى القرآن ﴿ وَلَسْأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ .. ﴾ (٢٠) [الأنعام]

لكن ، كيف يقرّون بهذه الحقيقة ويعترفون بها ، مع أنهم كافرون بالله ؟ قالوا لأنها مسألة أظهر من أن ينكرها منكر فكل صاحب صفة مهما كانت ضئيلة يفخر بها وينسبها إلى نفسه . بل وينسب إلى نفسه ما لم يصنع ، فما ذلك بكون أعد هذه الدقة وهذه



العظمة ، ولم يدعه أحد لنفسه ؟ والدعوى تثبت لصاحبها ما لم يقم لها معارض .

لذلك قلنا إن الحق سبحانه قبل أن يقول لا إله إلا أنا ، وقبل أن يطلبها من شهودها لنفسه تعالى ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ..﴾ (١٨) [آل عمران] ، لأن هذه الشهادة هي التي ستجعله يقول للشيء كُنْ فيكون ، ولو لم يكن يؤمن بأنه إله ما قالها

وانحق سبحانه يقول ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُدْخِلُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ..﴾ (١٩) [الأنبياء] كيف ونحن لم نر لإعادة ، فضلاً عن رؤيتها للبدء ؟

قالو نرى البدء والإعادة في مظاهر الوجود من حولنا ، فنراها في الزرع مثلاً ، وكيف أن الله تعالى يحيي الأرض بالنبات ، ثم يأتي وقت الحصاد فيحصد ويتناثر منه الحب أو البذور التي تعيد الدورة من جديد والوردة تجدد فيها رطوبة ونضارة وألواناً بديعة ورائحة ركية ، فإنا قُطِفَتْ تَبَخَّرَ منها الماء ، فَحَقَّتْ وَتَفَتَّتْ ، وَذَهَبَ رَائِحَتُهَا فِي الْجَوِّ ، ثُمَّ تَحَلَّفَهَا وَرْدَةٌ أُخْرَى جَدِيدَةٌ ، وهكذا

انظر مثلاً إلى دورة الماء في الكون هل رادت كمية الماء التي خلقها الله في الكون حين أعدّه لحياة الإنسار منذ خلق آدم وحواء ؟ للماء هو هو حتى الآن ، مع ما حدث من زيادة في عدد السكان ، لأن عناصر الكون هي من منذ خلقها الله ، لكن لها دورة تسير فيها بين بدء وإعادة

واقراً إن شئت قوله تعالى ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ دِينُ الْإِسْلَامِ خُلِقْتُمْ مِنْ طِينٍ﴾ (١) [الأنبياء] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٢) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْوَاجٍ فَخْفَرٍ﴾ (٣) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عِطْفٍ أَلْوَاحٍ﴾ (٤) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٥) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٦) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٧) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٨) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (٩) [التين] وقوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارٍ سَافِرَةٍ﴾ (١٠) [التين]



فكان قوت العالم من الزرع وغيره مُعَدَّ منذ بدء الخليقة ، وإلى أن تقوم الساعة لا يريد ، لكنه يدور في دورة طبيعية

ثم يقول سبحانه ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [العنكبوت] بهما الخلق أم الإعادة ؟ أما الخلق فقد أقرُّوا به ، ولا جدال فيه ، أن الكلام عن الإعادة ، وهل الذي خُلق من عدم يعجز عن إعادة ما خلق ؟ الخلق الأول من عدم ، أما الإعادة فمن موجود ، فأيهما هو في عُرْفكم وحسب منطقكم ؟

لذلك يقول سبحانه ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ..﴾ [الروم] مع أن الحق سبحانه لا يُقال في حَقِّه هذا هين ، وهذا أهون ، لكنه سبحانه يخاطبنا بما تفهمه عقولنا

ثم يحاطب الحق سبحانه محمداً ﷺ

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ
الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

السير الانتقال من مكان إلى مكان ، لكن نحن نسير في الأرض أم على الأرض ؟ الحقيقة أننا قال سبحانه ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ..﴾ [العنكبوت] أي نسير فيها ، لأن العلام الجوى المحيط بالأرض من الأرض ، فبدونه لا تستقيم الحياة عليها ، إذن حين نسير نسير في الأرض فهي تحتك ، وغلافها الحوى فوقك ، فكأنك بداحلها

والعلة في السير ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ..﴾ [العنكبوت]



وفى آية أخرى ﴿ثُمَّ انظُرُوا .. (١٦)﴾ [الأنعام] : لأن المير من أرض لأخرى له دافعان إما للسياحة والتأمل والاعتماد ، وإما للبجارة والاستثمار ، إن صق وزك في بلادك نقوله ﴿قُلْ مِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا .. (٢)﴾ [المكوت] أى مظر اعتبار وتأمل

أما مى ﴿ثُمَّ انظُرُوا .. (١٦)﴾ [الأنعام] فثم تفيد العطف والتراخي ، كأنه سبحانه يقول لنا سيروا فى الأرض للاستثمار ، ثم انظروا نظرة التأمل والاعتبار ، ولا مانع من الجمع بين الغرضين

وتذكرون أن الحق سبحانه قال فى السورة السابقة (القصص) ﴿إِنَّ الْأَرْضَ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لَرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ .. (٨٥)﴾ [القصص] والمراد بذلك الهجرة ، وفى هذه السورة تاتى ﴿يَعْبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإَيَّايَ فَاعْبُدُون (٥٦)﴾ [المكوت]

والمعنى إن ضاق رزقك فى مكان فاطلبه فى مكان آخر ، أو إن لم تكُنْ الآيات الظاهرة لك كافية بتشمع عندك الرعة فى الاعتناء والتأمل فسر فى الأرض ، فمسوف تجد فيها كثيراً من الآيات والعبء فى اختلاط الأجناس والنباتات والثمار والأجواء إلخ

لذلك يقول سبحانه

﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. (١٧)﴾ [النساء]

فالأرض كلها لله لا حدود فيها ، ولا فواصل بينها فلما قسمها الناس وجعلوا لها حدوداً تمنع الحركة فيها حدثت كثير من الإشكالات ، وصعب على الناس التنقل للسياحة أو لطلب الرزق إن ضاق بأحد رزقه

وه فى السودان بجوارنا بها مساحات شاسعة من الأراضى الخصبة التى إن رُعت سدت حاجة العالم العربى كله ، أستطيع

الذهب لزراعتها ؟ سعتها سيقولون حاءوا لبستمرونا

لذلك لما أُتيح لى التحدث فى هيئة الأمم قلت إنه لا يمكن أن نُحلَّ قضايا العالم الراهنة إلا إذا طُعننا مبدأ الخالق - عز وجل - وعُدنا إلى منهجه الذى وضعه لتنظيم حياتنا ، وكيف نضع بيننا هذه الحدود الحديدية والأسلاك الشائكة ، وربنا يقول ﴿وَالْأَرْضُ وَمَعَهَا لِلْأَنْامِ (١)﴾ [الرحمن]

فالأرض كلُّ الأرض للأنام كل الأنام^(١) ، ويوم تحقق هذا المبدأ فلن يضيق الرق بأحد ، لأنه بى ضاق بك هنا طلبته هناك ؛ لذلك أكثر الشكوى فى عالم اليوم إما من أرض بلا رجال ، أو من رجال بلا أرض فلماذا لا نُحدث التكامل الذى أراده الله فى كونه ؟

ذن عالسير هنا مترتب عليه الاعتبار ﴿كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ . (٢٠)﴾ [العنكبوت] وما دُمنا قد آمننا بأن الله تعالى هو الخالق بداية ، فإعادة الخلق أمون ، كما قال سبحانه ﴿أَفَعِيبَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ .. (١٥)﴾ [ن] فليشكوا فى الخلق الآخر ؟ بذلك يؤكد الخالق سبحانه هذه القدرة بقوله

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠)﴾ [العنكبوت]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ

وَرِئْتَهُ ثَقُلُوتٌ (١)﴾

فماذا بد الحق سبحانه هنا بذكر العذاب ؟ فى حين قدّم المغفرة

(١) الأنام - ما ظهر على الأرض من جميع الخلق وقال المفسرون هم الجن والإنس

[سائر العرب - مادة أنم]



فِي آيَةِ أُخْرَى ﴿يَقْرَأُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ.. (١٨)﴾ [العنكبوت]

قالوا لأن الكلام هنا عن المكذِبِينَ لمعرضين وعن الكافرين ،
مناسب أن يبدأ معهم بذكر العذاب ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ..
(٢١)﴾ [العنكبوت] فإن قُنْتُ فلماذا يذكر الرحمة مع الكافرين بعد أن
مددتم بالعذاب ؟ تقول لأنه رب يهدد عباده أولاً بالعذاب ليرتدعوا
وليؤمنوا ثم يُلَوِّحُ لهم برحمته سبحانه ليرغبهم في طاعته ويلتزمهم
إلى الإيمان به

وقد صحَّ في الحديث القدسي « رحمتي سبقت عذابي »^(١) فعلى
الوقت الذي يُهدد فيه بالعذاب يُلَوِّحُ لعباده حتى الكافرين بأن رحمته
تعالى سبقت عذابه

وقول سبحانه ﴿وَالِيَهُ تُقَلَّبُونَ (٢١)﴾ [العنكبوت] أي تُرْجَعُونَ ،
وجاء بصيغة تَقْلِبُونَ الدالة على العصب والانتقيد عُنُوة ليقول لهم
مهما سَخِكم الطغيان والجبروت والتعالي بسعْم الله ، فلا بُدَّ لكم من
الرجوع إليه ، والمثول بين يديه ، فتذكروا هذه المسألة جيداً ، حيث
لا مهرب لكم منها ، لذلك كان مناسباً أن يقول بعدها

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٢)﴾

(معجزين) جمع معجز ، وهو الذي يُعْجِزُ غيره ، تقول
أعْجَزْتُ فلاناً يعني جعلته عاجزاً ، والمعنى أنكم لن تفلتوا من الله

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه وهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلب عذابي » أخرجه البخاري في صحيحه
(٢١٦٤ ، ٢٢٠٤ ، ٧٢٣٢) وكذا مسلم في صحيحه (٢٧٥١) كتاب النوبة

ولن تتأبوا عليه ، حين يريدكم للوقوف بين يديه ، بل تأتون صاغرين

ونلاحظ هنا أن الحق سبحانه قال ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (٢٢) [العنكبوت] ولم يقل مثلاً لن تعجزوني حين أطلبكم ، لأن نفي الفعل غير نفي الوصف ، فحين تقول مثلاً أنت لا تحيط لي ثوباً ، فهذا يعنى أنه يستصعب أن يحيط بك ثوباً لكنه لا يريد ، فالقدرة موجودة لكن ينقصها الرضا بمزاولة الفعل ، إما حين تقول أنت لست بخائف فقد نفيت عنه أصل المسألة .

لذلك لم ينف عنهم العمل حتى لا نتوهم إمكانية حدوثه منهم ، فالهرب والإفلات من لقاء الله في الآخرة أمر غير وارد على الذهن أصلاً ، إنما نفي عنهم الوصف من أساسه ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ..﴾ (٢٢) [العنكبوت]

ثم يقول سبحانه ﴿وَمَا لَكُمْ مَن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٢٣) [العنكبوت] حتى لا يقول قائل إن كانوا هم غير معجزين ، فقد يكون وراءهم من يمجز الله ، أو وراءهم من يشفع لهم ، أو ينافع عنهم . فنفي هذه أيضاً لأنه سبحانه لا يعجزه أحد ، ولا يعجزه شيء

لذلك خاطبهم بقوله ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تَأْمُرُونَ﴾ (٢٤) [الصافات] أين الفتوات الأقوياء ينصرونكم ؟

فنفي عنهم الولي ، ونفي عنهم النصير ، لأن هناك فرقاً بينهما الولي هو الذي يقرب منك بمودة وحُب ، وهذا يستطيع أن يتصرك لكن بالصُنى وبالسياسة ، ويشفع لك إن احتجت إلى شفاعته ، مَا النصير فهو الذي ينصرك بالقوة و (العتونة)



وهكذا نفى عنهم القدرة على الإعجاز ، ونفى عنهم ابولى
والنصير ، لكن ذكر ﴿مَنْ دُونُ اللَّهِ ..﴾ (٢٢) [المكوت] يعنى من
الممكن أن يكون لهم ولى ونصير من الله تعالى ، فإن أرادوا الولى
الحق والنصير الحق فليؤمنوا بى فأنا وليهم وأنا نصيرهم

وكانه سبحانه يقول لهم إِنْ تَبْنُمْ وَرَجَعْتُمْ عَمَّا كُنْتُمْ فِيهِ مِنْ
الْكُفْرِ وَعَذَرْتُمْ عَمَّا كَانَ مِنْكُمْ ، فإنا وليكم وأنا نصيركم

وفى موضع آخر قال ﴿وَمَا لَكُمْ مَنِ نَاصِرِينَ﴾ (٢٥) [المكوت] .
ولم يقل من دون الله ، لأن الموقف فى الآخرة ، والآخرة لا توبة فيها
ولا اعتبار ولا رجوع ، فقول ﴿مَنْ دُونُ اللَّهِ ..﴾ (٢٢) [المكوت]
لا تكون إلا فى الدنيا

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ
يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٧)

فإن أصر الكافر على كفره وعبادته للأصنام التى لا تنفع
ولا تنصر ، ولم تجد معه موعظة ولا تذكير فلا ملجأ له ولا منفذ له
إلى رحمة الله ، لأنه عبد أولياء لا ينفعونه بشيء وكفر بى ، فليس له
من يحميه منى ، ولا من ينصره من الأصنام التى عبدها فليس له
إلا اليأس

واليأس قطع الرجاء من الأمر ، وقد قطع رجاء الكافرين
لأنهم عبدوا ما لا ينفع ولا ينصر ، وكفروا بمن سدد لنفع ، وببده
الضر

وقلنا • إن المراد بآيات الله بما الآيات الكونية التي تُثبت قدرة الله ، وتلقت إلى حكمة الخالق - عز وجل - كاللؤلؤ والديار والشمس والقمر ، أو آيات المعجزات التي تصاحب الرسل ، ليؤيدهم الله بها ويظهر صدقهم في البلاغ عن الله فكفروا بآيات القرآن الحاملة للأحكام وقد كفر هؤلاء بكل هذه الآيات فلم يُصدقوا منها شيئا ، وما داموا قد كفروا بهذه الآيات ، وكفروا أيضا ببقاء الله في الآخرة ، فرحمة الله بعيدة عنهم ، وهم مائسوسون منها لذلك كانت عاقبتهم ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٣) [العنكبوت] ثم يقول الحق سبحانه

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ
أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٤)

كنا منتظر منهم جوابا منطقيا ، بعد أن دعاهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، وبيّن لهم بطلان عبادة آلهتهم ، وأنها لا تضر ولا تنفع ، كان عليهم أن يجادلوه ، وأن يدافعوا عن آلهتهم ، وأن يُظهرُوا حججهم في عبادتهم

إنما يأتي جوابهم نالاً على إفلاسهم ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ (٢٤) [العنكبوت] أهذا جواب على ما قيل لكم ، إنه مجرد هروب من المواجهة ، وإفلاس في الحجة ، إنه جواب من لم يجد جواباً ، وليس لديه إلا التهديد والتلويح بالقوة وبالطش فهذه لغة من لا حجة عنده

لكن لماذا ساء القرآن جواباً ؟ قالوا لأنهم لو لم يتكلموا بهذا الكلام لقيس عنهم أنهم لم يلتفتوا إلى كلام نبيهم ولم يأنهوا به ، وأن كلامه لا وزن له ، ولا يُرَدُّ عليه ، فإن كان كلامهم لا يُعد جواباً فهو في صورة الجواب ، وإن كان جواباً فاسداً

وقولهم ﴿ أَقْتُلُوهُ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] نعلم أن القتل هو هدم البنية هماً يتبعه خروج الروح لأنها لا تجد بنية سميمة تسكنها ، أما الموت فتخرج الروح أولاً ، ثم تهدم البنية حين تتطلل في التراب ، إذن فهما سوء في أيهما هلاك .

وسبق أن أوضحنا هذه المسألة يلزمة لكهرباء التي تضيء ، فالكهرباء لا توجد في اللمة ، إنما في شيء خرج عنها ، لكن يظهر أثر الكهرباء في اللمة إن كانت سليمة صالحة لاستقبال التيار ، فإن كسرتها فلا تجد فيها أثراً لكهرباء ولا تضيء ، وقد تمنع عنها الكهرباء وهي سليمة .

ثم قالوا ﴿ أَوْ حَرِّقُوهُ .. ﴾ (٢٥) [العنكبوت] وهو التحريق بعد القتل يُعد ارتقاءً في العقوبة ، لا شك أن القتل أبلغ من التحريق فقد يُحرق شخص ، ويتم نجسته وإسعافه فلا يموت ، فاقتل تأكيداً للموت ، أما التحريق فلا يعنى بالضرورة الموت ، فلماذا لم يقولوا فقط اقتلوه وتنتهى المسألة ، أو يُصعدوا العقوبة فيقولوا حرقوه أو اقتلوه ؟

إنهم بدأوا بأقصى ما عندهم من عقوبة لشدة حنقهم عليه فقالوا ﴿ أَقْتُلُوهُ .. ﴾ (٢٤) [العنكبوت] ثم تراءى لهم رأى آخر ولماذا لا نحرقه بالتر ، مرمي يعود ويرجع عن دعوته حينما يجد ألم التحريق ، وهذا

يُعد كسباً لهم . وتُحسب النجولة بحالهم .

لكن من الذي قال ﴿ اقْتُلُوهُ ﴾ . (٧٤) ﴿ [المكبوت] ﴾ من الأمر بالقتل ، ومن المأمور ؟ لقد اتفقوا جميعاً على قتله ، فالأمر والمأمور سواء ، وهذا واضح من الآية ﴿ فما كان جواب قومه ﴾ (٧٤) ﴿ [المكبوت] ﴾ فالقوم جميعاً تواطئوا على هذه المسألة أو أن الأمر هم رؤساء القوم وكبارهم الذين يأنمر الناس بأمرهم ، أما التنفيذ فمهمة الأتباع

ونحن نرى ثورة الجمهور وانفعاله حينما تقع جريمة مثلاً فالكل ينصب ويقول اقْتُلُوهُ ، اسجنوه ، فكلهم قاتل ، وكلهم مقول له

ثم يقول سبحانه ﴿ فَأَمَّا جَاءَ اللَّهُ مِنْ أَمْرِ .. ﴾ (٧٤) ﴿ [المكبوت] ﴾ وهذا يعرض الفلاسفة كيف والمار من طبيعتها الإحراق ؟ كيف يتخلف هذا القانون ؟ لكن كيف تكون معجزة إن لم تأت على هذه الصورة ؟

إن الحق سبحانه خلق الخلق وجعل فيه نواميس تفعل فعلها وتؤدي مهمتها تلقائياً . فلأرض مثلاً حينما تحرثها ، وتلقى فيها الحب ، ثم ترويه ، الناموس أن تثبت ، وحتى لا يطن طائر أن الكون إنما يسير على وفق هذه النواميس ، لا وفق قدرة الله نجد أنه سبحانه يخرق هذه النواميس ليثبت لنا قيوميته على خلقه وحلاقة قدرته فيه

لذلك إن لم يكن لك رزق في حركتك هذا ، فلا يثبت النيات . أو يثبت ثم تصيبه آفة أو إغمار فيهلكه قبل استوائه إذن فالمسألة قيومية لله تعالى وليمت (ميكائيك) .

وقد حرق الله نواميس الكون لموسى - عليه السلام - حينما ضرب لبحر ، فصار كل فرق كالطود العظيم ، ونحولت سيولة الماء

إلى جبل صلب . وخرق نواميس الكون لإبراهيم حينما قال للبار
﴿قَسَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَيَّ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء]

وخرق النواميس ليثبت الإعجاز ، وليثبت أن يد الله تعالى لا ترال
مسيطرة على ملكه سبحانه ، لا أنه خلق لنواميس وتركها تعمل
في الكور دور تدخّر منه سبحانه كما يقول الفلاسفة ، مالحق
سبحانه خلق النواميس لتفعل ، ولكن فيومينه تعالى وقدره يُعطّل
النواميس .

﴿فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء]
ونذكر في قصة السفينة أن الله تعالى قال عنها ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً
لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء] آية وهنا قال ﴿لَآيَاتٍ..﴾ [الأنبياء]
وهناك قال ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء] وهنا قال ﴿لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء]
[الأنبياء] فالاختلاف إذن بين السياقين في أمرين

قال في السفينة ﴿آيَةً..﴾ [الأنبياء] لأن العجيب في أمر
السفينة ليس في صناعتها ، فمن رآها يمكن أن يصنع مثلب ، إنما
الآية فيها أن الله تعالى أعلمه بها قبل الحاجة إليها ، ثم منع عنها
الروابع والأعاصير أن تلعب بها وتُخرق ركبها .

أم في مسألة الإحراق معجائب كثيرة وآيات شتى فكان من
الممكن ألا يمكنهم الله منه وكان من الممكن بعد أن أمسكوا به
والقوه في أمار أن ينزل الله مطراً يطفئ نارهم وينجو إبراهيم ،
أو يسحر له من القوم أهل رافة ورحمة ينقذونه من الإلقاء في
النار .

لكن لم يحدث شيء من هذا ، حيث أمكنهم الله منه حتى القوه في

الدار وهي مشتعلة . وهو موثق بالحبال . ومع ذلك لم تُصبه النار بسوء ، وظهرت الآيات بنات واصحات أمام أعين الجميع

الأمر الآخر قال هناك ﴿لِلْعَالَمِينَ (١٥)﴾ [العنكبوت] لأن السفينة حينما رستُ ومجا ركبها ظُلبُ السفينة باقية في مكائنها يراها الناس جميعاً ويتأملونها ، فقد كان لها أثر باقٍ قائمٌ مشاهد

أما في مسألة إبراهيم - عليه السلام - فقال ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤)﴾ [العنكبوت] لأن نجاة إبراهيم - عليه السلام - كانت عبرة لمن شاهدها فقط ، ونحن نؤمن بها لأن الله أخبرنا بها ، ونحن مؤمنون بالله . فهي آيات للمؤمنين بالله لا للعالمين

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم مِّمَّا يَفْعَلُ بَعْضُهُمْ أَلَم يَعْلَم أَنَّ بَعْضُكُم مِّمَّا تَتَأْتُونَ الشَّارِعَ وَمَالَكُمْ مِّن نَّصِيرِينَ ﴿٢٥﴾﴾

المعنى إن كنتم لم تؤمنوا بالآيات الكونية الدالة على قدرة الله ، ولم تؤمنوا بالمعزة التي رأيتموه حين مجاني ربي من النار ، وكان عليكم أن تؤمنوا بأنه لا يقدر على ذلك إلا الله ، فلماذا إصراركم على الكفر ؟

فلا تدُّ أنكم كفرتم بالله وعبدتم الأصنام ، لا لأنكم مقتنعون

عبادتها ولا لأنها تستحق العبادة ، إنما عيّدتموها ﴿فَوَدَّ بَيْنَكُمْ فِي
لُحْيَةِ الدُّنْيَا ..﴾ (٢٥) [العنكبوت] يعنى نفاقاً يبالغ به بعضكم بعضاً
ومجاملة ، لانكم رأيتم رؤوس القوم فيكم يعبدونها فقلّدتموهم دون
اعتقاد منكم بما يحسون ، أو مودةً لآبائكم الاولين ، وسيراً على
نهجهم . كما حكى القرآن ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ
مُقْتَدُونَ﴾ (٢٦) [الرّحرف]

وفى آية اخرى ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ..﴾ (٢٧) [المائدة]
لكن هذه المودة وهذه المجاملة وهذا النفاق عسرهما (احياة
الدنيا) فحسب ، وفى الآخرة ستقطع بينكم هذه الموبات ﴿الْأَخْلَاءُ
يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ..﴾ (٢٨) [الرّحرف] يعنى ستتقلب هذه
المودة وهذه المجاملة إلى عداوة ، بل وإلى معركة حكامها القرآن
﴿رَبِّمَا أَرْنَا لِلدِّينِ أَصْلَاحًا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ جَمْعَهُمَا تَحْتَ أَفْئَادِنَا ..﴾
(٢٩) [فصلت]

وقال ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ
بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (٣٠) [البقرة]

ويقرر هنا أيضاً هذه الحقيقة ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ
وَيُلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾ (٣١) [العنكبوت]
ذلك لأن المقدمات التى سبقت كانت تقتضى أن يؤمنوا بما كان
منهم إلا الإصرار على الكفر

وفى الوقت الذى تنقلب فيه مودة الكافرين عداوةً تنقلب عداوة
المؤمنين الذين تعاونوا على الطاعة إلى حُبٍّ ومودةٍ فيقول المؤمن

لأخيه الذي جرّه إلى الطعمة وحمله عليها - على كره منه وضيق -
حزاك لله خيراً لقد أنقذتني .

ولا ينتهى الأمر عند هذه العقوبة التى يُوقعونها بأنفسهم من
التبرؤ واللعر ، بل ينصرفون إلى عقوبة أشد ﴿ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمُ
مِّنْ مَّاصُورِينَ ﴾ (٢٥) [العنكبوت] ونلاحظ هنا أن الحق سبحانه لم يقل
ومأولكم من دور الله ، لأن الكلام فى الآخرة حيث لا توبة لهم
ولا رجوع ، فقد استغنى أن يكون لهم ولى أو نصير من الله

كذلك لا ناصر لهم من أوليائهم الذين عدوهم من دور الله حيث
يطلبون النصرة من أحجار وأصنام ، لا تنطو ولا تحيب

وهكذا تنتهى هذه النقطة السريعة من قصة سيدنا إبراهيم - عليه
السلام - وله تاريخ طويل ، وهو شيخ المرسلين وأبو الأنبياء ، وإن
أردت أن تحكى قصته لأخذت منك وقتاً طويلاً ، ويكفى أن الله تعالى
قال عنه ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ۖ ﴾ (١٢) [النحل]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَأَمَّا مَنْ لَّمْ يَرْحُفْ ﴾ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي

إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٦﴾

أى أن قوم إبراهيم - عليه السلام - ظلوا على كفرهم ، والذى
آمن به لوط - عليه السلام - وكان ابن أخيه ، وكانوا فى العراق ، ثم
سينتقلون بعد ذلك إلى الشام

وكلمة ﴿ فَأَمَّا لَهُ ۖ ﴾ (٤٦) [العنكبوت] حين نستتبع كلمة آمن فى

(١) الأمة الرجل الجامع للخير ، والأمة الرجل المصغر بدنيه لا يشرك فيه أحد [لسان
العرب - مادة أمم]

القرآن الكريم نجد أنها تدور حول الأمن والطمأنينة والراحة والهدوء ، لكنها تختلف في المدلولات حسب اختلاف موقعها الإعرابي فهنا ﴿فَآمِنْ لَهُ ..﴾ [النكوت] وهل يؤمن بوط لإبراهيم ؟ والإيمان كما نقول يؤمن بالله فما دام السياق ﴿فَآمِنْ لَهُ ..﴾ [النكوت] فلا بد أن اسمعنى مختلف ، ولا يقصد هنا الإيمان بالله

ومعنى (آمن) هنا كما فى قوله تعالى عن قريش ﴿وَأَمْنُهُمْ مِنْ حَوْفٍ﴾ [قريش] فالفعل هنا مُتَعَدٌ ، فالذى آمن الله ، آمن قريشاً من الحواف وكذلك فى قوله تعالى ﴿هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ﴾ [يسف] ومعنى ﴿فَآمِنْ لَهُ ..﴾ [النكوت] أى صدقه

ومنه قوله تعالى ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يسف] أى بمصدق . أما آمنست بالله اعتقدت وجوده بصفات الكمال المطلق فيه سبحانه

وبوط لا يصدق بإبراهيم ، إلا إذا كان مؤمناً بياله أرسله . فكانه آمن بالله ثم صدقه فيما جاء به وقصة لوط عليه لسلام لها موضع آخر فُصِّلَتْ فيه ، إنما جاء ذكره هنا ، لأنه حصيلة الصفة الجدلية والجهادية بين إبراهيم وقومه ، فبعد أن بعاهم إلى الله ما آمن له إلا بوط ابن أخيه

واذكر أى الشيخ موسى - رحمة الله عليه - وكان يُدرس لنا لتفسير ، وجاءت قصة لوط عليه السلام فقلت له لماذا ينسب الرذيلة قوم لوط إليه فنقول لوطى^١ وما جاء لوط إلا ليحارب هذه الرذيلة ويقصى عليها ؟

(١) جاء فى [لسان العرب مادة لوط] : لوط الرجل لواطاً ولوطاً أى عمل عمل قوم لوط . وقال الأئمة لوط كان نبياً بعثه الله إلى قومه فكذبوه وأخذوا ما أخذوا فاشتق الناس من اسمه فعلاً لمن فعل فعل قوم .

يقال الشيخ فماذا نقول عنها إذن ؟ قلت إن اللغة العربية واسعة الاشتقاق ، فمثلاً عند النصب إلى عبد الأشهر قالوا أشهلي ، ولعبد العزيز قالوا عيزري ، ولبحتصر قالوا بختي والآن نقول في المنسب إلى دار العلوم دُرُعمي ، إلح فلماذا لا تتبع هذه الطريقة ؟ فنأخذ القاف المفتوحة والواو الساكنة من قوم ، وبأخذ الطاء من لوط ، ثم ياء المنسب فنقول (قوطي) ونجئ نبي الله لوطاً عليه السلام أن ينسب إليه ما لا يليق أن ينسب إليه .

وقد حصرت احتفالاً لتكريم مه حسين ، فكان مما قلته في تكريمه (لك في العلم مبدأ طحسني) ، لأنه كثيراً ما نجد بين العلماء اسم طه ، واسم حسين .

إذن فقله تعالى ﴿ قَامَنَ لَهُ لُوطٌ ﴾ (٢٦) [المنكوت] حاءت جملة اعتراضية في قصة إبراهيم عليه السلام لأنه المحصلة النهائية لدعوة إبراهيم في قومه ، بذلك يعود السياق مرة أخرى إلى إبراهيم ﴿ وقال إني مهاجر إلي ربي .. ﴾ (٢٦) [المنكوت] أي مصرف عن هذا المكان ، لأن غير صالح لاستتباب الدعوة

وصاية هجر وما يشتق منها تدل على ترك شيء إلى شيء آخر ، لكن هجر بمعنى أر سحب الهجر منك وبرعتك إنما هاجر فيها مفساعلة مثل شارك وقاتل ، والنسي لم يهجر مكة ، إنما هاجر منها إلى المدينة .

وهذا يعني أنه لم يهاجر برغبته ، إنما آذاه قومه واضطروه للخروج من بلده إذن عليهم دخول في الهجرة ، وهم طرف ثانٍ فيها

لذلك يقول المتنبي

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا
ألا تفارقهم فالرحالون همو

ومن دقة لاداء القرائى فى هذه المسألة ان يسمى بقلة رسول الله من مكة إلى المدينة هجرة من الثلاثى ، ولا يقول مهاجرة ، لأنه ساعة يهاجر يكره امكان الذى يركه ، لكن هنا قال فى الفعل هاجر وفى الاسم قال هجرة ولم يقل مهاجرة

وسبق ان ذكرنا ان هجرة المؤمنين الاولى إلى الحبشة كانت هجرة لدار من فحسب ، لا دار إيمان ، لأن رسول الله ﷺ حينما وجههم إلى الحبشة بالذات قل : « لان فيها ملكاً لا يظلم عنه أحد »^(١)

وكانه ﷺ بسطت له خريطة الأرض كلها ، واختار منها هذه البقعة ، لأنه قد تبيّن له أنها دار آمن لمن آمن من صحابته ، أما الهجرة إلى المدينة فكانت هجرة إلى دار إيمان ، بدليل ما رأينا من مواقف الانصار مع المهاجرين

وهنا يقول إبراهيم عليه السلام ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي .. ﴾ (٢٦) [العنكبوت] فالمكان إذن غير مقصود له ، إنما وجهة ربي هي المقصودة ، وإلا فلّك أن تقول كيف تهاجر إلى ربك ، وربك في كل مكان هنا وهناك ؟

فالمعنى مهاجر امتثالاً لأمر ربي ومتوجه وجهة هو أمر بها ، لأنه من الممكن أن تنتقل من مكان إلى مكان ناصر رئيسك مثلاً ، وقد كانت لك رغبة في الانتقال إلى هذا المكان فترحب بالموضوع ، لأنه

(١) عن أم سمية أنها قالت : لما صاقت عليها مكة وأودى أصحاب رسول الله ﷺ وفنوا وراوا ما يصيبهم من البلاء وانفتحة لى ديبهم وأن رسول الله ﷺ لا يستطيع دفع ذلك عنهم ، وكان ﷺ فى منعه من قومه ومن عبه ، لا يصل إليه شيء مما يكره مما يبال أمساءه فقال بهم ﷺ « إن بارض الحبشة منكأ لا يظلم أحد عنهم ، فالحقوا ببلاده حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه » حديث طويل ، أخرجه البيهقى فى دلائل النبوة { ١/٢ } وأورده ابن هشام فى السيرة النبوة (٢٢١/١)

خلق رغبة في نفسك ، فأنت - إذن - لا تذهب لأمر صندرك ، إنما لرغبة عندك

لذلك جاء في الحديث « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله
هجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها ، أو امرأة
ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه »^(١)

فالمعنى ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ -- (٢٦) ﴿[المنكوت] يعنى . ليس الانتقال على رغبتى وحسب هواى ، إنما حسب الوجهة التى يُوَجِّهُنِي إليها ربى وأذكر أنه كان لهذه المسألة واقع فى تاريخنا ، وكنا جماعة من سبعين رجلاً ، وقد صدر منا أمر لا يتناسب رئيسنا ، فاصبر قراراً بنقلنا جميعاً وشئتنا من أماكننا ، فذهب عبد التنفيذ نستعطفه علَّه يرجع فى قراره ، لكنه صمم عليه ، وقال كيف أكون رئيساً ولا أستطيع إبعاد أمرى على المرؤوسين ؟

فَقَالَ لَهُ أَحَدُكُمْ وَكَانَ جَرِيئًا سَدَّابٌ إِلَى حَيْثُ شِئْتَ ، لَكِنْ اذْكُمُوا
أَنْتُمْ لَنْ تَدْهَبُوا بِنَا إِلَى مَكَانٍ لَيْسَ فِيهِ اللَّهُ

وكانت هذه هي كلمة الحق التي هزّت الرجل ، وأعانت إياه صوبه ، فالحق له صولة ، وفعلًا سارت الأمور كما تريد ، وتنازل للرئيس عن قراره

فمعنى ﴿مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾ .. (٦٦) ﴿[المنكيات] أن ربي هو الذي يُوجِّهني ، وهو سبحانه في كل مكان . يؤيد ذلك قوله سبحانه ﴿فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا لَحِمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ .. (٦٥) ﴿[البقرة] وكل من الحق سبحانه يقو لنا اعلموا أنني ما وجهتكم في صلاتكم إلى الكعبة إلا لأؤكد هذا

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (١) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٩٧) من حديث عمر بن الخطاب - رآه - إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى .

المعنى : لآنك تتجه إليها من أى مكان كنت ، ومن أية جهة فحيثما توجهت فهي قبلك

ثم يقول ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَرِيرُ الْحَكِيمُ ﴾ [العنكبوت] احتار الخليل إبراهيم - عليه السلام - من صفات ربه ﴿ الْغَرِيرُ ﴾ [٤٦] [العنكبوت] أى الذى لا يُغلب وهو يغيب وهذه الصفة تناسب ما كان من محوكة إحراقه ، وكأنه يقول للقوم أنا ثابت إلى حصر من لا يغلب .

و ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ [٤٦] [العنكبوت] أى فى تصرفاته ، فلا بد أنه سبحانه سينقلنى إلى مكان يناسب دعوتى ، وأبأس يستحقون هذه الدعوة بما لديهم من آذان صاغية للحق ، وقلوب وافدة منشوة إليه وتنتظر كلمة الحق التى أعرضتم أنتم عنها
ثم يقول الحق سبحانه

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ
النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٧﴾

وجاء وقت الجراء لينال إبراهيم - عليه السلام - من ربه جراء صبره على الاختلاء ، وثباته على الإيمان ، ألم يقل لجبريل لما جاءه يعرض عليه المساعدة وهو فى طريقه إلى النار يا إبراهيم ، ألك حاجة ؟ فيقول إبراهيم أما إليك فلا^(١) لذلك يجاريه ربه ، ويخرق

(١) أخرج ابن جرير عن محمد بن سليمان التيمي عن بعض أصحابه قال جاء جبريل إلى إبراهيم وهو يوثق ليلقى فى النار قال يا إبراهيم ، ألك حاجة ؟ قال أما إليك فلا [أورده السيوطى فى الدر المنثور ١/٢٤٦]

له اخواميس . ويواليه بالنعم والآلاء ، حتى مدحه سبحانه بقوله

﴿إِنْ إِبْرَاهِيمُ كَانَ أُمَّةً فَانْتَأَى اللَّهُ .. (١٢٠)﴾ [النحل]

وكان عليه السلام رجلاً خاملاً في القوم ، بدليل قولهم عنه لم
حطّم أصنامهم ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ (٦٠)﴾
[الأنبياء] فهو غير مشهور بينهم ، مهمل الذكر ، لا يعرفه أحد ، فلم
والى الله والآء وقال لا جعلت حبل الله وشيخ المرسلين والأجرين
ذكرك ، بعد أن كنت معموراً على كل لسان ، وما نحن نذكره عليه
السلام في التشهد في كل صلاة

واقرا قول إبراهيم في دعائه ربه ، ليؤكد هذا المعنى ﴿وَاجْعَلْ
لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (٨٤)﴾ [الشعراء] وكأنه يقول يا رب إن
قومي يستقلونني ، فاجعل لي ذكراً عندك

ومعلوم أن للتنازل والتكاثر نواميس . فلما أن أصبحت السيدة
هاجر إسماعيل - عليه السلام - عضبت الحرة سارة كيف تنجب
هاجر وهي الأمة وتتميز عليها^١ ، لكن كيف السبيل إلى الإنجاب
وسبها تسعون سنة ، وسن إبراهيم حينئذ مائة ؟

قانون الطبيعة ونواميس الخلق تقول لا إنجاب في هذه السن
لكن ساخرق لك القانون ، وأجعلك تُنجب هبة من عندي ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ

(١) القنوت الطاعة والدعاء [القاموس القريم ١٢٤/٢] وقال ابن سيده القنوت القائم
بجميع أمر الله تعالى وقال ابن منظور القنوت المشيوع والإقرار بالمعبودية والقيام
بالطاعة التي ليس معها معصية [سنان العرب - مادة قن]

(٢) ذكرت التوراة عد ، رأب سارة ابن هاجر المصرية الذي ولدت لإبراهيم بمرح فقال
لإبراهيم أطرد هذه الجارية وبنيها لأن ابن هذه الجارية لا يرث مع ابني إسحاق ففجع
الكلام جداً في عيني إبراهيم لسبب ابنة فقال الله لإبراهيم لا يفتح في عينك من أجل
القلام ومن أجل جاريته في كل ما تقول لك سارة اسمع لقولها لأنه بإسحاق يُدعى لك
بنس وابن الجارية أيضاً ساجعله أمة لأنه سنك ، [سدر التكاثر ٢١ - ٩ - ١٢]



إِسْحَاقَ .. (٢٧) ﴿ [المكثوت] ثم ﴿ وَيَعْقُوبَ .. (٢٧) ﴾ [العنكبوت]

وفى آية أخرى قال . ﴿ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً .. (٧٢) ﴾ [الأنبياء]

أى زيادة ، لأنه صبر على ذُبْحِ إِسْمَاعِيلَ ، فقال له ربه ارفع يدك فقد أديتَ ما عليك ، ونجحت فى الامتحان ، فسوف أفديه لك ، بل وأهبك اخاك له ، وسأعطيك من ذريته يعقوب

وسأجعلهم قُضَلًا عن ذلك رسلاً ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ .. (٢٧) ﴾ [العنكبوت] لئلك حين يستقرىء موكب الأنبياء تجد جمهورهم من ذرية إبراهيم عليه السلام كل من جاء بعده من ذريته .

والذرية المذكورة هنا يُراد بها إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبَ ، وهما الموهبان من سارة ، أمّا إِسْمَاعِيلُ فجاء بالقبائل العام الطبيعي الذى يشترك فيه إبراهيم وغيره

وكان الحق - سبحانه وتعالى - فى هذه المسألة يُدَلِّلُ على طلاقة القدرة بأسباب تظهر فيها ندرة المسبب ، فيقول لإبراهيم إن كان قومك قد ككروا بك ولم يؤمنوا ، فساهبك ذرية ليست مؤمنة مهديّة فحسب ، إنما هادية للناس جميعاً

وإذا كانت ذرية إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ قد أخذتُ أربعة آلاف سنة من موكب النبوات ، فقد جاء من ذرية إِسْمَاعِيلَ حاتم الأنبياء وإمام المتقين محمد ﷺ ، وستظل رسالته باقية خالدة إلى يوم اقيامة ،

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٥٢٢٩،٧) : « فم يبعث الله نبياً بعد إبراهيم إلا من صلبه ووجد الكتاب ، لأنه أراد المصدر كالنبوة ، والمراد المورث والإمجيل والقرقرى فهو عبارة عن الجمع ، فالتوراة أمرت على موسى من ولد إبراهيم - والإمجيل على عيسى من ولده ، والفرقان على محمد من ولده ﷺ »

فالرسل من ذرية إسحق كانوا مفرقين في الأمم ، وبهم أرملة محددة ، أما رسالة محمد بعامة للزمان والمكان ، لا معقب له برسول بعده إلى يوم القيامة

وقوله تعالى ﴿وَلِكِتَابٍ .. (٢٧)﴾ [المنكوت] أي الكتاب لتي نزلت على الأنبياء من ذريته ، وهي القرآن والإنجيل والتوراة والربور

ثم يقول سبحانه ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا .. (٢٧)﴾ [المنكوت] قالوا إنه كان حامل الذكر سبع شانه وعلا ذكره ، وكان فقيراً ، لاغناه الله حتى حدث المحدثون عنه في السير أنه كان يملك من الماشية ما يسام الإنسان أن يملكها وكان له من كلاب الحراسة اثنا عشر كلباً . إلخ وهذا أجره في الدنيا فقط^(١) .

﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧)﴾ [المنكوت] يعني : لن نقول له أدهبت طيبتك في حياتك الدنيا ، بل هو في الآخرة من الصالحين ، وهذا متمنى الأمعاء إن فاجره في الدنيا لم ينقص من أجره في الآخرة

لكن ، لماذا وصف الله نبيه إبراهيم في الآخرة بأنه من الصالحين ؟ قالوا لأن إبراهيم أثر عنه ثلاث كلمات يسميها لمتصيدون للأخطاء ثلاث كذبات أو ذنوب الأولى قوله لملك مصر

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٢ / ٤١١) ما يقرب من هذا خبر تفصيل ، فقال : « كان له في الدنيا الرزق الواسع الهني ، والعمل الرغب ، والمرور العذب ، والروحة الحسنة الصالحة ، والثناء الجميل ، والذكر الحسن . وكل أحد يحبه ويتولاه . أما القرطبي فقال في تفسيره (٧ / ٥٢٢٩) : « يعني اجتناب أهل المال عليه ، قاله عكرمة » . وقال ابن عباس : « إن الله رحمتي أهل الأنبياء بدينه ، فليس من أهل دين إلا وهم يقولون إبراهيم ويرحمون به » . وفي قول آخر عنه : « الولد الصالح والثناء » . ذكرهما السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٥٩) .

لما سأله عن سارة قل . أختي . والثابتة لما قال لقومه حينما دَعَوْهُ للخروج معهم لعبيدهم إني سقيم^(١) . والثالثة قوله ﴿يَلْ لَعْلَهُ كَبَرَهُمْ هَذَا ..﴾ [الأنبياء] أي . عندما حطَّم الأصنام .

ويقول هؤلاء امتصيدون . إنها أقوال منافية لعصمة الأنبياء لكن ما قولكم إن كان صاحب الأمر والحكم شهد له بالصلاح في الآخرة ؟

ثم إن المامل في هذه الأقوال يجدها من قبيل المعارض التي قال عنها النبي ﷺ « إن في المعارض لسدوحة عن الكب^(٢) » فقوله عن سارة إنها أختي ، هي فعلاً أخته في الإيمان ، وربما لو قال زوجتي لقتله الملك ليتزوجها هو

أما قوله ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات] فهو اعتذار عن مشهد كافر لا ينبغي للمؤمن حضوره ، كما أن السُّقْم يكون للبدن ، ويكون للقلب فيحتمل أن يكون قصده سقيم القلب لما يراه من كفر القوم

وقوله ﴿يَلْ لَعْلَهُ كَبَرَهُمْ هَذَا ..﴾ [الأنبياء] أراد به إظهار الحجة وإقامة الدليل على بطلان عبادة الأصنام ، فأراد أن يُنطقهم هم بما يريد أن يقوله ، لمقرره بأنهم أصنام لا تضر ولا تنفع ولا تتحرك

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن ريد بن أسلم عن أبيه قال أرسل إليه منهم فقال إن غدا عيدنا فأخرج قال فظنر إلى نجم ، فقال إن ذا المجم لم يطلع قط إلا طلع بسقم أي متولوا عنه مديريين [لأدر المثنوي في التفسير بالمأثور ١٠٠/٧]

(٢) أخرجه ابن عدي في « الكامل في ضعفاء الرجال » (٩٦/٢) من حديث عمران بن حصين ، وفيه داود بن الربيع قال البخاري مقارب الحديث وقال النسائي ليس بثقة ، قال ابن عدي هو في جملة الضعفاء الذين يُكثر حديثهم

ثم يقول الحق سبحانه .

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَنَا تُؤْنَسُونَ الْفَاحِشَةَ
مَا سَبَقَتْكُمْ بِهِ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾

هذا ينتقل السياق من قصة إبراهيم لقصة ابن أخيه لوط ، ونلاحظ أن القرآن في الكلام عن نوح وإبراهيم ولوط بدأ الحديث بذكره أولاً ، وعادة القرآن حينما يتكلم عن الرسل يذكر القوم أولاً ، كما قال تعالى ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾ (٦٥) [الأعراف] ، ﴿وإلى ثمود أخاهم صالحاً﴾ (٧٣) [الأعراف] ، ﴿وإلى مدين أخاهم شعيباً﴾ (٨٥) [الأعراف]

قالوا لأن قوم نوح ، وقوم إبراهيم ، وقوم لوط لم يكن لهم اسم معروف ، فذكر أسبأهم أولاً ، أما عاد وثمود ومدين فاسماء لأناس معروفين ، ولهم قرى معروفة ، فالأصل أن القوم هم المقصودون بالرسالة والهداية ، لذلك يُذكرون أولاً فهم الأصل في الرسالة ، أما الرسول فليست بالرسالة وظهيرة يجعلها الله بواحد من الناس

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَنَا تُؤْنَسُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَتْكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٨) [التكوير] وسمى حسياسة قومه فاحشة ، لذلك قال الطمء في عقوبتها يصير عليها ما يصير على الفاحشة من الحزاء ، لأن الحق سبحانه سمي الرن فاحشة فقال ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً﴾ (٧٢) [النساء] والزنا شرع له الرجم ، وكذلك يكون جزاء من يفعل فعلة قوم لوط الرجم .

وقوله . ﴿مَا سَبَقَتْكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٨) [التكوير]

لا يعنى هذا أن أحداً لم يفعلها قبلهم ، لكنها إن فعلت فهي قريبة ، ليست وباءً منتشراً كما فى هؤلاء .

﴿ أَيُنْكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ
وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ
قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٢٦)

قوله . ﴿ أَيُنْكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ .. ﴾ [العنكبوت] دلالة على انحراف العريضة الجنسية عندهم ، والغريزة لجنسية جعلها الله فى الإنسان لبقاء النوع والحكمة منها التذسل ، والتناسل لا يكون إلا بين ذكر وأنثى ، حيث تستقبل الأنثى الحيوان المنوى الذكري الذى تحتضنه البويضة الاثوية ، وتعلق فى جدار الرحم وتكون الجنين . لذلك سُمى الله تعالى المرأة حرثاً ؛ لأنها مكان الاستنبات ، وشرط فى إتيان المرأة أن يكون فى مكان الاستنبات

لذلك ، فالجماعة الذين كانوا ينادون بتشريع للمرأة يسمح للرجل بأن يأتيتها كيفما يشاء ، احنجوا بقوله تعالى . ﴿ سَأُكْرِمُ كَرْمَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أُنْثَىٰ شَتَمَ .. ﴾ (٢٢٣) [البقرة]

ويقول هؤلاء لقد أخطأتم فى فهم الآية ، فالحرث هو الدرع المستنبت من الأرض ، فمعنى ﴿ أُنْثَىٰ شَتَمَ .. ﴾ (٢٢٣) [البقرة] أى أنهم حرث ، إذن فاحتجاجهم باطل ، وبطلانه يأتى من عدم فهمهم لمعنى الحرث ، وعليه يكون المعنى انتزهن على أى وجه من الوجوه شريطة أن يكون فى مكان الحرث .

ولحكمة ربط الحق سبحانه بقاء النوع بالفريضة الجنسية ، وجعل لها لذة ومُتعة تفوق أي لذة أخرى في الحياة ، فمثلاً أنت ترى المنظر الجميل فتُسَرُّ به عينك ، وتسمع للصوت العذب فتسعد به أذنك ، إلخ بكل منافذ الإدراك لديك لها أشياء تتمتعها

لكن بأي هذه الحواس تُدرك اللذة الجنسية ؟ وأي ملكة فيك تُسرُّ منها ؟ كل الحواس وكل الملكات تستمتع بها ، لذلك لا يستطيع الإنسان مقارنتها ، حتى قالوا : إنها اللحظة الوحيدة التي يمكن للإنسان فيها أن يغفل عن ربه ؛ لذلك أمرنا بعدها بالاعتسال .

وبولا أن الخالق - عز وجل - ربط مسألة بقاء النوع بهذه اللذة لزهدها فيها كثير من الناس ، لما بها من تبعات ومسئوليات ومشاكل ، لا بُدَّ منها في تربية الأولاد

وسبق أن ذكرنا الحكمة القائلة : جَذَعُ الْحَلَالِ أَنْفَ الْغَيَرَةِ ، فالرجل يفار على ابنته مثلاً ، ولا يفضل مجرد نظر الغرباء إليها ، ويثور إذا تعرّض لها أحد ، فإذا جاءه الشاب يطرق بابه ليخطب ابنته رُحِبَ به ، واستقبله أهل البيت بالزغاريد وعلى الرُحْب والسعة ، فسَلُّوا (الشرمات) وأقاموا الزينات ، فما الفرق بين الحالين ؟ في الأولى كان دمه يغلي ، والآن تنزل كلمات الله في عقد القران على قلبه برداً وسلاماً

ما خسيصة قوم لوط ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ﴾ [النكروت] فهي انحراف عن الطبيعة السوية لا بقاء فيها للنوع . ومثلها إتيان المرأة في غير مكان الحرث .

وقوله تعالى ﴿وَلْتَقَطَعُوا السَّبِيلَ﴾ [النكروت] أي تقطعون الطريق على بقاء النوع ، لأن الزنا وإن جاء بأولاد فإنه لا يوفر له



المقاء الكريم الشريف فى المجتمع . فالحق سبحانه جعل لبقاء النوع طريقاً واحداً ، فلا تسلك غير هذا الطريق ، لا مع رجل ولا مع امرأة . والسبيل كلمة مطلقة وتعنى الطريق سواء كان الطريق المادى أى الشارع الذى يمشى فيه أو المعنوى وهو الطريقة التى يسير عليها ، ومنها قوله تعالى ﴿ قُلْ هُنَا سَبِيلِي ۖ (١٨) ﴾ [يوسف] أى طريقى ومنهجى . لذلك السبيل القيمى سبيل واحد ، حتى لا نتصادم ولا نتحاصم فى حركة الحياة المعنوية ، أما السبيل المادى فمتعدد حتى لا يتراحم فى حركة الحياة المادية

والسبيل المادى (الطريق) الذى نسير فيه يُعدُّ سمه الحصاره فى أى أمة ، ونذكر أن هتلر قبل أن يدخل الحرب سنة ١٩٣٩ جعل كل همّه فى إنشاء شبكة من الطرق ، لأن حركة الحرب غير العادية تحتاج إلى طرق إضافية أيام الحرب ، ومن ذلك مثلاً الطريق الذى يُسمونه طريق المعاهدة ، أى معاهدة سنة ١٩٣٦ .

إن كلما وجدت حركة رائدة أحتاج إلى طرق إضافية ، وهذه الطرق تتناسب وإمكان الذى تنشأ فيه ، فالطرق فى المدن تُسمّى شوارع وهى الحلاء نسعيها طرقاً تناسب المساحة داخل المباني ، ومنها تتفرع الحارت وهى أقل منها ، ومن الحارة تتفرع العطفة ، وهى أقل من الحارة ، وكلما ازدحمت البلاد لجأ الناس إلى ترسيخ نظام الحركة لتيسير مصالح الناس

كما يرى فى القاهرة مثلاً من أنفاق وكبار ، حتى لا تعاق الحركة ، وحتى نوفر للناس نسيابيه فيها .

والأنفاق أنسب للجمال فى المدن ، والكبرى أجمل فى الفضاء ، حيث ترى مع ارتفاع الكبارى أفقاً أوسع ومناظر أجمل ، أما إن حدث

عكس ذلك فأشفت اكبارى داحش الشوارع فإمها ثقل من جمال المكان وتحول الشارع إلى أشبه ما يكون بمخابر الورش ، كما أنها تؤذى سكان العمارات المجاورة لها .

وعلى الدولة أن تراعى هذه الأمور عند التخطيط ، ألم نقرأ قوله تعالى ﴿ثُمَّ لَسَبِيلَ يَنْهَ (٢٩)﴾ [عبس] لا بُدَّ أَنْ تُبَسِّرَ السَّبِيلَ لِلسَّالِكِينَ ، لأن معاش الناس وحركتهم تعتمد على الحركة فى هذه الطرق

فقوله تعالى ﴿وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ.. (٢٩)﴾ [النكبات] فكان من قوم لوط قطعاً طرق كاذبين يخرجون على الناس فى أسفارهم وحركتهم ، فيأخذون أموالهم وينهبون ما معهم ، وإن تابوا عليهم قتلوهم . وبعد أن قطعوا السبيل على الناس قطعوا السبيل على بقاء النوع ^(١) .

يقول سبحانه فى حقهم ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ.. (٣٠)﴾ [النكبات] فكانوا لا يتورعون عن فعل العيب وقوله فيجلسون فى الصرقات يستهزئون بالمارة ويؤذونهم كالذين يجلسون الآن على المقامى ويتسكعون فى الطرق ويؤذون خلق الله ، ويتجاهرون بالقبيح من القول والفعل ، فلا يسلم من إبدائهم أحد

لذلك يعلمنا النبي ﷺ آداب الطريق ، فيقول لمن سأله

(١) قيل فى معنى ﴿وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ.. (٢٩)﴾ [النكبات] دلالة أهوال

- كانوا قطاع الطريق قاله ابن زيد

كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة - كماه ابن سجرة

- إنه قطع السبل بالعدول عن المساء إلى الرجال قاله وهب بن منبه أى استغوا بالرجال من النساء

قال القرطبي فى تفسيره (٥٢٢ / ٧) بعد ذكر هذه الأقوال : ولعل الجميع كان قبيح

فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة ، ويستفتون عن النساء بذلك ،

وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : عض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام»

وقد انتشر بين قوم لوط سوء الأخلاق ، بحيث لا ينهى بعضهم بعضاً ، كما قال سبحانه عن اليهود أنهم ﴿ كَانُوا لَا يَتَّخِذُونَ مَذْكَرَ فَعْلَاهُمْ .. ﴾ (٧٩) [المائدة]

والبادى مكان تجمع القوم ، ومنه قوله تعالى ﴿ فليدع ناديه ﴾ (١٧) [العلق] أى مكان تجمع رؤوس القوم وكبارهم ، كما نرى الآن نادى كذا ، وبادى كذا والبادى وهو مكان عام بعد المرحلة الأخيرة لانضباط اسلوك الذى يجب أن يكون فى المجتمع ، فأتت مثلاً لك حجره فى بيتك خاصة بك ، ولك فيها انضباط خاص بنفسك ، وكذلك فى صانة البيت لك انضباط أوسع ، وفى اشارة لك انضباط أوسع .

والانضباط يتناسب مع لواقع اذى تعيشه ، فحين تكون مثلاً بين أناس لا يعرفونك لا يكون انضباطك بنفس الدرجة التى تحرص عليها بين من تعرفهم كالموظف فى مكتبه . والطالب فى مدرسته

إذن هؤلاء القوم قصعوا السبيل فى بقاء للنوع ، حيث أتوا غير مأتس وانحرفوا عن الفطرة السوية ، وقطعوا السبيل المسمى ، فأحاطوا الناس ورؤعوهم وذهبوا أموالهم ، وأخذوهم من الطرق بغرض هذه الفعلة النكراء ، ثم كانوا يتجحون بأفعالهم هذه ، ويحلفون بها فى أنديةهم وأماكن تجمعاتهم

فيمادا أجابه القوم ؟

(١) حديث متفق عليه ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٤٦٥) ، (٦٢٢٩) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢١٢١) كتاب السلام ، وأحمد فى مسنده (٢٦٠٢ ، ٤٧) من حديث أبى سعيد الخدرى روى عنه

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّكَ بَعِثْتَ اللَّهَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٢٨) [النكروت] أى من الصادقين فى أنك مُبَلِّغٌ عن الله ، فتخرج من العاصيين ، وأرنا العذاب الذى تتوعدها به ، وقولهم ﴿إِنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ ..﴾ (٢٩) [النكروت] مع أن العذاب شئء مؤلم ، ولا يطلب أحد إيلاام نفسه ، فهذا دليل على عدم مهمهم لهذا الكلام ، وأبهم غير متاكدين من صدقه ، وإلا لو وثقوا بصدقه ما طلبوا العذاب

وفى موضع آخر ، حكى القرآن عنهم . ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ﴾ (٥٦) [المدن] إذن حدث منهم موقفان وجوانان . الاول ﴿إِنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ ..﴾ (٢٩) [النكروت] فما لم يُجبهم إلى هذا الطلب الاحمق ، وظل يتابع دعوته لهم . فلم ييأس منهم لجأوا إلى حيلة أخرى ، فقالوا ﴿أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ..﴾ (٥٦) [المدن] واللغة ﴿نُهُمُ أَنَاسٌ يَنْظَهُرُونَ﴾ (٥٦) [المدن] لأن الظُّهُرَ هى نظر هؤلاء عيب ، والاستقامة جريمة . وهذا دليل على نساد عقوبهم ، وفساد قياسهم فى الحكم

ثم بقول الحق سبحانه

﴿قَالَ رَبِّ ابْصُرْ لِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٣٠)

وفُرق بين الفاسد فى ذاته والمفسد لغيره ، فإى ليتهم كانوا عسدين فى أنفسهم إنما كانوا فاسدين مفسدين ، يتعدى فسادهم إلى غيرهم

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلًا إِلَى إِبْرَاهِيمَ بِالنَّبَشْرِ

قَالُوا إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ

إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (٣١)

جاء هنا إبراهيم - عليه اسلام - في سياق قصة لوط ، كما جاء لوط في سياق قصة إبراهيم . ومعنى ﴿رُسُلَنَا ..﴾ (٢١) ﴿[العنكبوت] أى من الملائكة ، لأن الله تعالى قال ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ..﴾ (٧٥)﴾ [المع]

وقد جاءت الملائكة لإبراهيم بالبشرى ، ولم يذكر مصمون البشرى هنا ، وهو البشارة بإسحق ويعقوب وذرية صالحة منهما ، وحاءت بإندار بأن الله سيهلك أهل هذه القرية ، وبالبشرى والإندار يحدث التوازن ، لاننا نُشَرُّ إبراهيم بذرية صالحة مُصلحة في الكون ، وبهلك أهل القرية الذين انحرفوا عن منهج الله .

ونلاحظ في الآية أنها لم تذكر العلة في البشرى فلم تقل لانه كان مؤمناً ومحاهداً وعادلاً ، إنما ذكرت العلة في إهلاك أهل القرية ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (٢) [العنكبوت] لماذا ؟ لأن امتفضل لا يمن بفصله على أنه عمل بمقابل ، لكن المعذب يبين سبب العذاب .

فماذا كان الانفعال لأولى عند إبراهيم - عليه السلام - ساعة سمع البشرى والإندار ؟ لم يسأل عن البشرى ، مع أنه كان متلهفاً عليها . إنما شغلته مسألة إهلاك انقرية ، وفيها ابن أخيه لوط . لذلك قل

﴿قَالَ إِنِّي فِيهَا لِأُولُوا نَحْنٌ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا النَّجِيَّةُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَدْرُكُهُ﴾
﴿كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِ﴾ (٢٢) ﴿

(١) قال الصحاك كانت تصلى هيشم ومُسخت حجراً قال الضحاك فيما أخرجه ابن جرير العبرى [يكره السيوطى في الدر المنثور ٧، ١٢٠]

فلم يستشرف إبراهيم للبشرى ، واهتم بمسأله إهلاك قرية قوم لوط ، لأن فيها لوطاً مما يدل على أن الإنسان لا يشغله الخير لنفسه عن الشر لغيره ، وهنا رد الملائكة ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَن فِيهَا ۖ ۞ ﴾ [العنكبوت] لهذه مسألة لا تحفى عليها .

ثم يُطمئنتوه على ابن أخيه ﴿ لَسَجِينٌ وَأَهْلُهُ ۖ ۞ ﴾ [العنكبوت] وأهله ، يشمل كل الأهل ، لذلك استثنوا منهم ﴿ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۖ ۞ ﴾ [العنكبوت]

والغابرون جمع غابر ، ولها استعمالان فى اللغة . نقول : الزمان الغابر أى الماضى ، وغابر بمعنى باق أيضاً ، فهى إذن تحمل المعنى وضده ، ذلك لأنهم حاءوا لإهلاك هذه القرية ، وامرأة لوط باقية لتهلك معهم ، وتذهب مع مَنْ سيذهبون بالإهلاك ، فهى إذن باقية فى العذاب فجاءت الكلمة ﴿ مِنَ الْغَابِرِينَ ۖ ۞ ﴾ [العنكبوت] لتؤدى هذين المعنيين

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا
بِهِمْ وَضَافِكْ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ
وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ
كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۖ ۞ ﴾

شهد إبراهيم هذا الموقف مع لوط ، وعلم سبب حضورهم إليه ، لكن بماذا سىء بهم ، مع أنهم رسل الله ملائكة حاءوه على حسن صورة ، قالوا لأن الملك يأتى على أجمل صورة ، حتى إذا أردنا أن نمدح شخصاً بالجمال نقول مثل الملاك ، ومن ذلك قول السودة

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا
مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (٢٤)

الرجز لعذاب ينزل عليهم من السماء والحجارة التي يمطرهم
الله بها ﴿بما كانوا يفسقون﴾ (٢٤) [العنكبوت] أى بسبب فسقهم
وخروجهم عن منهج الله

﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً
بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٥)

لأن هذا العذاب استنصلهم وقضى عليهم ، وجعلهم عبرة لكل
عاقل متأمل وآية في الكون لكل عاير بها ، كما قال سبحانه ﴿ وَإِنَّكُمْ
لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴾ (١٣٧) [المائدة] إذن فاعبرة باقية بأهل
سدوم كلما مر الناس بقراهم .

لذلك قال الله عنها ﴿ آيَةٌ بَيِّنَةٌ .. ﴾ (٢٥) [العنكبوت] الآية الشيء
العجيب الذي يدعو للتأمل ﴿ بَيِّنَةٌ .. ﴾ (٢٥) [العنكبوت] واضحة كتليد
باقٍ ، وظاهر لا يحفى على أحد ﴿ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٥) [العنكبوت] يعنى
يبحثون ويتأملون بسبب ما حاق بهذه القرى ، وما نزل بها من عذاب
الله

(١) هي قرية سدوم قرية قوم لوط على الطريق بين المدينة المنورة والشام أخرجه عبد بن
حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة [ذكره السيوطي في الدر المنثور

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَالَّذِينَ مَدِينُوا أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ

يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ

الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦)

مدِين لسم من أسماء أولاد إبراهيم عليه السلام ، وسُميت باسمه القبيلة ، لانهم كانوا عادة ما يُسمُّون القوم باسم أبرز أشخاصها ، فانتقل الاسم من الشخص إلى القبيلة ، ثم إلى المكان ، بدليل قوله تعالى في موضع آخر ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ ..﴾ (٢٣) [التقصير] فصارت مدِين علماً على البقعة ، وقالوا إنها من الطور إلى الفرات^(١) .

هذه برقية موجزة لقصة مدِين وأخيه شعيب ، وقد تُكررت أيضاً في قصة موسى عليه السلام وقال ﴿أَخَاهُمْ ..﴾ (٣٦) [العنكبوت] ليدلّك أن الله تعالى حين يصطفى للرسالة يصطفى من له وُدٌ بالقوم ، ولهم معرفة به وبأخلاقه وسيرته ، ولهم به تجربة سابقة ، فهو عندهم مُصلِح غير مُفسِد ، حتى إذا ما بلَّغهم عن الله صدَّقوه ، وكانت له مُقدِّمات تُيسِّر له سبيل الهداية

ونوله ﴿فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٣٦) [العنكبوت] كلمة ﴿يَقَوْمِ﴾ [العنكبوت] القوم لا تُقال إلا للرجال ، لأنهم هم الذين يقومون لمهمات أمور ، وينحملون المشاق ، لذلك يقول تعالى

(١) قال محمد بن إسحاق هم من سلالة مدِين بن إبراهيم ، وشعيب هو ابن ميكل بن يثجر قال واسمه بالسريانية يثرون . لكث مدِين تطلق على القبيلة وعلى المدينة ، وهي التي بالقرب معان من طريق الحجار [تفسير ابن كثير ٢/ ٢٣١]

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُونَ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرٌ مِنْهُمْ وَلَا
سَاءَ مَنْ سَاءَ عَسَى أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُمْ ..﴾ [العنكبوت] فاطلق
القوم ، وهم الرجال في مقابل النساء

والعبادة قلنا طاعة الأمر والهي ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ [٣٦] ﴿
[العنكبوت] طيعوه فيما أمر ، وانتهوا عما نهى عنه ما دُمتم قد آمنتم به
إلها خالقا ، فلا بد أن تسمعوا كلامه فيما يصحكم به من توحيه
بافعل ولا تفعل .

وتعلم أنه سبحانه مصفات الكمال أوجدك وأوجد لك الأشياء ، فانت
بعادتك له لا تصيف إليه صفة جديدة ، فهو إله قيل أن توجد أنت ،
وخالق بكمال القدرة قبل أن ترحد ، وخلق لك الكون قبل أن توجد

ثم بعد ذلك تعصاه وتكفر به ، فلا يحرمك حيره ، ولا يمنع عنك
نعمه إن هو سبحانه يستحق منك العبادة والطاعة ، لأن طاعته
تعود عليك أنت بالحير

بذلك سبق أن قلنا إن كلمة (العبودية) كلمة مدمومة تشمئز منها
انفس ، إن كانت عبودية للبشر ، لأن عبودية البشر للبشر يأخذ فيها
اسيد خير عبده . لكن عبودية لبشر الله تعالى يأخذ العبد خير
سيده فالعبودية لله عز وقوة ومنعة وللبشر ذل وهوان ، لذلك ترى
كل المصلحين يحاربون العبودية للبشر ، ويدعون العبيد إلى التحرر

فأول شيء أمر به شعيب قومه ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ [٣٦] [العنكبوت]
كذلك قال إبراهيم لقومه ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ..﴾ [١٦] [العنكبوت] ، لكن
لوطا عليه السلام لم يأمر قومه بعبادة الله ، إنما أهم بمسالة الفاحشة
التي استشرت فيهم ، مع أن كل الرس جاءوا للأمر بعبادة الله

ويقول في هذه المسألة لم يأمر بوط قرمه عبادة الله ، لأنه كان من شيعة إبراهيم عليه السلام ومؤمناً بدينه ، بدليل قوله تعالى ﴿عَمَّا سَأَلَهُ لُوطٌ .. (٢٦)﴾ [العنكبوت] فهو تابع له ؛ لذلك ينفذ التعاليم التي جاء بها إبراهيم ، فلم يأمر بالعبادة لأن إبراهيم أمر القوم بها ، لكنه تحمّل مسألة أخرى ، وخصّه الله بمهمة جديدة ، هي إخراج قومه من ممارسة الفاحشة التي انتشرت بينهم

وقوله تعالى ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ . (٢٦)﴾ [العنكبوت] فلا بد أن اليوم الآخر لم يكن في بالهم ، ولم يحسبوا له حساباً ، كأنهم سيفلئون من الله ، ولن يرجعوا إليه لذلك يذكّرهم بهذا اليوم ، ويحثّهم على العمل من أجله .

وكيف لا يعمل حساباً لليوم الآخر ؟ ونحس في الدنيا نعامل أنفسنا بنفس منطق اليوم الآخر ؟ فامت مثلاً تعب وتشقى في زراعه الأرض ، وتحمل مشاق الحرث والبذر والسقى إلخ طوال العام . لكن حين تجمع رزقك يوم الحصاد ، ويوم تملأ به مخازنك تنسى أيام التعب والمشقة ، وساعتها يندم الكسول الذي قعد عن العمل والسعي . يوم الحصاد ستري أن أردب القمح الذي أخذته من المخزن وظننت أنه نقص من حسابك قد عاد إليك عشرة أرباب ، فأحذرك لم يقلل إنما زاد

وكذلك اليوم الآخر نفهمه بهذا المنطق ، فنتحمل مشاق العبادة والطاعات في الدنيا لننال النعيم الباقي في الآخرة ، لأن معيم الدنيا مهما كان ، يُنقصه عليك أمران إما أن تقوته أنت بالموت ، أو يفوتك هو بالعقر .

أما في الآخرة فلا يفوتك نعيمها ولا تقوته إذن قد أولى بك أن

ترجع للأخرة ، وأن تعمل لها لف حساب ، فإن كان في العبادة مشقة ، وللإيمان تنوعات ، فانطروا إلى عظم الجزاء ، وإذا استحضرت الثواب على الطاعة هائب عليك مشقة الطاعة ، وإذا استقطعت العقاب على المعصية ، زهدت فيها ونأيت عنها

إن الذي جعل الإنسان ينمادى في المعصية أنه لا يستحضر العقاب عليها ، ويزهد في الطاعة ، لأنه لا يستحضر ثوابها

لذلك يقول النبي ﷺ « لا يرني الزاني حين يرني وهو مؤمن . ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ،^(١) والمعنى لو استحضر الإيمان ما فعل ، إنما غفل عن إيمانه فوقع في المعصية .

ومن يستحضر ثواب الطاعة وجد لها حلاوة في نفسه ، كما قال النبي ﷺ عن الصلاة « أرحنا بها يا بلال »^(٢) .

وقوله ﴿ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ [العنكبوت] العثر الفساد المستور والفساد يقال بظاهر والمعنى لا تعثوا في الأرض عثراً . فالمفعول المطلق بمعنى الفعل ، مقوله تعالى ﴿ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ [العنكبوت] كما يقول اجلس قعوداً

والفاء في قوله ﴿ فَقَالَ يَنْقُومُ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ [العنكبوت] تدل على أنها تعطف هذا الكلام على كلام سابق ، والتقدير وأرسلنا إلى مدين أخاهم شعيباً فقال : يا قوم إني رسول الله إليكم ثم ذكر المطلوب منهم ﴿ فَقَالَ يَنْقُومُ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ [العنكبوت] والجمع بين

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٢١٧٥) وكذا مسلم في صحيحه (٥٢) كتاب الإيمان . من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٤ ٥) وأبو داود في مسنده (٤٩٨٥) عن رجل من الصحابة

عبادة الله ورجاء اليوم الآخر يعنى لا تفصلوا العبادة عن غايتها
والثواب عليها ، ولا تفصلوا المعصية عن عقابها .

وقوله ﴿وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِكِينَ﴾ [٣٦] ﴿[المسكوت] فلا أقول
لكم أصلحوا فلا قلُّ من أن تتركوا الصالح على صلاحه
لا تفسدوه ، لأن الضالِّق - عز وجل - أعدُّ لنا الكون على هيئة
الصالح ، وعلينا أن نُبقِّيه على صلاحه

فالسيل مثلاً منه من هبَّت الخالو ، وشريان للحياة يجري بالماء
الزلال ، وتذكرون يوم كان الفيضان يأتى بالطمي فتري الماء مثل
الصحيحة تماماً ، وكذا مملاً منه (الزير) . وبعد قليل يترسب الطمي
أخذاً معه كل الشوائب ويبقى الماء صافياً رلاً . أما لأن فقد أصابه
التلوث وفسد ماؤه بما يُلْقَى فيه من مُخلَّعات وأصبحنا نحن أول من
يعانى آثار هذا التلوث .

لذلك أصبح ساكن المدن مهما توفرت به سُلُّ الحضارة لا يرتاح
إلا إذا خرج من المدينة إلى أحضان الطبيعة البكر التي ظلت على
طبيعتها كما خلقها الله ، لا ضوضاء ، ولا ملوثات ، ولا كهرباء ،
ولا مدنية

ثم يقول لحق سبحانه

﴿وَكَذِبُوا فَأَخَذْنَاهُمُ الرِّجْفَ﴾^(١)
﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثِيئِينَ﴾ [٣٧]

(١) الرجفة فى القرآن كل عذاب أخذ قوماً ، فهو رجفة وصيحة وصاعقة قاله الله وقال
ابن الأثيرى الرجفة معها تحريك الارض ورجلت الارض وأرجفت إذا مزلزلت [لسان
العرب مادة رجف]

فلماذا يُكذَّب الناس دعوة الخير ؟

قالوا لا يُكذَّب دعوة الخير إلا المستفيدون من الشر ، لأن الخير سيقطع عليهم الطريق ، ويسحب منهم مكانتهم وسلطتهم وسيادتهم ، فكل الذين عارضوا رسل الله كانوا أكابر القوم ورؤساءهم وقد ألغوا السيادة والعظمة ، واعتادوا أن يكون الناس عبيداً لهم ، فكيف إذن يُفسمون الطريق للرسول ليأخذوا منهم هذه المكانة ؟

ولاً ، فلماذا كان عبد الله بن أبي يكره رسول الله ﷺ ؟ لأنه يوم وصل رسول الله إلى المدينة كانوا يُعدُّون التاج لعبد الله بن أبي ، لينصبوه ملكاً على المدينة ، فلما جاءها رسول الله شغلوا بهذا الحدث الكبير ، وانصرفوا عن هذه المسألة .

لكن ، ماذا قال شعيب لقومه حتى يُكذِّبوه ؟ لقد قال لهم أمرين هما ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ..﴾ (٣٦) ﴿[النكبات] ونهى واحد في ﴿وَلَا تَعْلَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) ﴿[النكبات] ومعلوم أن الأمر والنهي قول لا يحتمل الصدق ، ولا يحتمل الكذب ، لأنه إنشاء وليس حذراً ، لأنه ما معنى الكذب ؟ الكذب أن تقول لشيء وقع أنه لم يقع ، أو لشيء لم يقع أنه وقع ، وهذا يسمونه خيراً

مإن واقع كلامك الواقع فهو صدق ، وإن حالف الواقع فهو كذب ، إذن كيف نحكم على ما لم تقع له نسبة أنه صدق أو كذب ؟ حينما نقول مثلاً : قف هل نقول لك إنك كاذب ؟ لا ، لأن واقع الإنشاء لا يأتي إلا بعد أن تتكلم ، لذلك قسّموا الكلام العربي إلى خبر وإنشاء

ولكى ننسب هذه المسألة على المتعلم نقول المتكلم حين يتكلم يأتي بسنة اسمها سنة كلامية ، قبل أن نتكلم بها حالت في ذهنه ،

نقبل أن أقول . زيد مجتهد دارت في ذهني هذه المسألة ، وكان في الواقع يوجد شخص اسمه زيد وهو مجتهد فعلاً

إنّ عندنا نسبة ذهنية ، ونسبة كلامية ، ونسبة واقعية ، فإن وجدت النسبة الواقعية قبل الذهنية والكلامية ، فالكلام هنا حبر يُوصَف بالصدق أو يُوصَف بالكذب

إنّ النسبة الواقعية لا تأتي نتيجة النسبة الكلامية ، إنما حين تقول قف فتأتي النسبة الواقعية نتيجة النسبة الكلامية ، وما دامت النسبة الواقعية تاحرت عن الكلامية ، فلا يُوصَف القول إنّ لا بصدق ولا بكذب

ونعود إلى قول نبي الله شبيب بن جده عبارة عن أمرين ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ..﴾ (٣٦) ﴿[العنكبوت] وهي واحد﴾ ﴿وَلَا تَخْوَ فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) ﴿[العنكبوت] والأمر والهي من الإنشاء الذي لا يُوصَف بالصدق ولا بالكذب ، فكيف إذن يكذبونه ؟

فأول إشكال ﴿فكذبوه ..﴾ (٣٧) ﴿[العنكبوت] ومنشأ هذا الإشكال عدم وجود الملكة العربية التي يفهمون بها كلام الله . فالحق سبحانه قال هنا ﴿فكذبوه ..﴾ (٣٧) ﴿[العنكبوت] لأنه أمرهم بعبادة الله وهو رسول من عند الله فيأمرهم بعبادته ، لأن عبادة تعالى واجبة عليهم . وما أمرهم لا ليؤدوا الواجب عليهم ، واليوم الآخر كائن لا محالة فارجوه ، والإفساد في الأرض مُحرم

إنّ فالمعنى يحمل معنى الخير ، فالأمران هنا ، والهي أمر واجب مكذبوه لعلة الأمرين ولعلة النهي

ومعنى ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ ..﴾ (٣٦) ﴿[العنكبوت] خصّوه سبحانه بالعبادة ،

وهي الطاعة في الأمر والانتفاء عن المنهى عنه وهذه العبادة مطلوبة من الكل ، وهي شريعة كل الأنبياء والرسل ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْتُ إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَتِمُّوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ ۞ (١٣) ﴾ [الشورى]

إن من فمسألة العبادة والإيمان بالسبب الآخر من القضايا العامة التي لا تختلف فيها الرسالات ، أم للشرائع أفعال كذا ، ولا تفعل كذا فتختلف من دين لآخر

ومعنى ﴿ وَأَرْحَبُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ۚ ۞ (١٤) ﴾ [العنكبوت] أى اعملوا ما يناسب رجاءكم لليوم الآخر ، وأنت لماذا تحب اليوم الآخر ، ولماذا ترجوه ؟ لا يحبه ولا يرجوه إلا مَنْ عمل عملاً صالحاً فينتظره لينال جزاء عمله وثواب سعيه ، وإلا لو كانت الأخرى لقال وخاموا اليوم الآخر

إن الرجاء معناه اعملوا ما يؤهلكم لأن ترجوا اليوم الآخر ، والإنسان لا يرجو إلا النافع له وهنا لك أن تسأل هل إذا آمن الإنسان ونفذ أحكام ربه أمراً ونهياً ، فجزاؤهم في الآخرة رجاء يرجوه أم حق له ؟ المعروف أن يقول للطائعين ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ، فهي واجبة له ومن حقه ، فكيف يسميه القرآن رجاء وهو واقع ؟

قالوا لأن جزاءنا في الجنة فصل من الله ، لأنه سبحانه خلقنا وخلقنا ، وأمننا بالطاعات والنعم قبل أن يكلفنا شيئاً ، فحين تعبد الله حق العبادة فإنك لا تقضى ثم جميعه عليك ، ولا توفيه سبحانه ما يستحق ، فإذا أثبتك في الآخرة بمحض فضله وكرمه لذلك قال سبحانه ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ

[يوسف]

خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾

كما لو أنك استخدمت أحيراً بمائة جنيه مثلاً في الشهر ، وقبل أن يعمس لك شيئاً أعطيتَه أجره فهل يطلب منك أجراً آخر ؟ فلو جئت في آخر الشهر وأعطيتَه عشرة حنيهاً ، فهي فضلٌ منك وتكرم

لذلك قال ﴿وَارْحُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ .. (٣٦)﴾ [العنكبوت] لأن الجراء في الآخرة عند التصديق والتعقل محصرون فضلٌ من الله لذلك يقول النبي ﷺ : « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته »^(١)

والنهي في ﴿وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦)﴾ [العنكبوت] أي لا تفسدوا فساداً ظاهراً أو لا تعملوا أعمالاً هي في ظنكم نافعة وهي ضارة ، تذكرون زمان كان القطن هو المحصول الرئيسي في مصر ومصدر الدخل ، وكانت تهدده دودة القطن فنقاومه مقاومة يدوية إلى أن خرج علينا الأمريكان بالمبيدات ، واستخدموا مائة اسمها (دي دي تي) فقصت على الدودة في بادئ الأمر ، وظنّ الفلاح أن هذه المشكلة قد حُلّت

بكن بعد سنوات تعودت الدودة على هذه المادة وأصبح عندها حصانة . وكان (الدي دي تي) أصبح (كيفاً) عندها ، وبدأنا نحن نهائى الأمرين من آثار هذه المبيدات في الماء ، وفي القرية ، وفي الزراعة ، وفي صحة الإنسان والحيوان إلى أن يبقى النظر في العواقب قبل البدء في الشيء . وأن يُقاس الضرر والمنفع

كذلك الحال عندما اخترعوا السيارات ، وقالوا إنها ستريح الناس

(١) حديث مشفق عليه أخرجه البيهقي في صحيحه (١٤٦٢) ، وكذا مسلم في صحيحه

(٢٨١٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

فى أسفارهم وفى حمل أمتعتهم ، وبعد ما توصل للعالم إليه من ثورة فى وسائل النقل لو قارنا نفعها بضررها لوجدنا أن ضررها أكبر لما تُسبِّبه من تلوث ، ولو عدنا إلى الوسائل البدائية ، واستخدمنا الدواب لكان أفضل .

وأنذكر عندما جئنا إلى مصر سنة ١٩٣٦ - ١٩٣٨ وجدنا فى لميادين اعمامة مواقف للحمير ، مثل مواقف لسيارات الآن ، وكانت هى الوسيلة الوحيدة للانتقال ، وبكى أن روث الحمار يُخصب الارض ، أما عوادم السيارات فتسبب أخطر الأمراض وتؤدى للموت فمادا بعد أن كُذِّب قومٌ شعيب نبيهم ؟

كانت سنة الله فى الامياء قبل محمد ﷺ أن يُبلِّغ الرسول رسالة ربه ، لكن لا يُؤمر بحمل السيف ضد الكفار ، إنما إن كذبوا بالآيات عاقبهم رب العزة سبحانه ، وتَحَسَّم المسألة بهلاك المكذِّبين

وكون الحق - تبارك وتعالى - لا يأمر الناس بقتال الكفار هذا أمر منطقي ، والدليل رابعه فى بى إسرائيل لما طلبوا من الله أن يفرض عليهم القتال ، فقال ﴿ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ .. ﴾ (٢١٦) ﴿ [البقرة]

ولم يُؤمر بالقتال لنشر الدعوة إلا رسول الله ﷺ ، لأنه ﷺ ومن آمن معه مأمونون على هذا ، ولأنه ﷺ آخر الرسل والأنبياء ، فلا بد أن يستوفى كل الشروط

ونتيجة التكذيب ﴿ فَأَحْدَثَتْهُمْ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جاثمين ﴾ (٣٧) ﴿ [العنكبوت] وهذا عقاب الله ، لأنه كان سبحانه يتولى المكذب وفى



(الحجر) وفى (هود) قال (الصيحة)^(١) وحتى لا تنهم الآيت
بالتضارب نقول الصيحة صوت شديد مرعج ، وهذا الصوت
لا نسمعه إلا بتذبذب الهواء شدة ، ولو كان تذبذب الهواء بطف
ما سميت صيحة .

إن الصيحة تخلخل فى الهواء بشدة ، لا بد أن ينتج عنه رجفة
أى هزة شديدة كالتى تهدم البيوت ولعمرت نتيجة قنبلة مثلاً
فالصيحة وجدت أولاً ، تبعثها الرجفة ، لكن القرآن مرة يذكر الأصل
فيقول (الصيحة) ومرة يذكر النتيجة فيقول (الرجفة)

﴿ فَأَصْبَحُوا لى دَارِهِمْ جَائِعِينَ ﴾ (المكوت) قال (فَأَصْبَحُوا)
ولم يقل مثلاً فصاروا ليحذ وقت احدهم بالصباح ، والعادة أن
تكون الإغارة وقت الصباح قبل أن يستعد خصمك لملاقاةك ، فما يرال
فى أعقاب النوم خاملاً وإلى الآن يفضل رجال الحرب والقادة أن
تبدأ الحرب فى لصاح ، حيث يُفاجأ بها العدو

وقد أصبح هذا الوقت قضية عامة ، تَمدُّ مخالفتها من قسيل المكر
والخدعة فى الحرب ، كما جالها قادتنا فى حرب أكتوبر ٧٣ ، حيث
فاجأوا عدوهم فى وقت الظهيرة ، وقد تمت لهم المفاجأة ، واحدوا
عدوهم على غرة لأنهم غيروا الوقت المعتاد ، وهو أصبح

إن على الإنسان ألا يتخذ فى أموره قضية رسة ، بل يُحصع
أموره لما يناسبها

ومن لطائف حرص الرجل على أن يوقظ ولده مبكراً ليذهب

(١) وردت كلمه (الصيحة) كغالب فى حق

قوم ثمود (سورة هود - آية ٦٧) (سورة القمر - آية ٢١)

قوم نوط (سورة الحجر - آية ٧٢)

- قوم شعيب (سورة هود - آية ٩٤)



إلى عمله . ويقضى مصالحه ، فقال له الوالد ابن فلان استيقظ مبكراً ، فوجد محطة بها مائة جنه ، فقال الود - وكان كسولاً لا يريد أن يستيقظ مبكراً هذه المحطة وقعت من واحد استيقظ قبله

ومعنى ﴿جَاهِلِينَ (٢٧)﴾ [العنكبوت] يعنى هامدين بلا حراك

ثم تنتقل بنا الآيات إلى لقطات أخرى موجزة من مواكب الرسالات ، وكأنها برقيات

﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ

مِنْ مَسَاكِينِهِمْ ذُرِّيَّتُ

لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَعَصَوْهُمْ

عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُصِيبِينَ ﴿٢٨﴾﴾

نلاحظ في هذه البرقيات السريعة أنها تذكر المقدمة ، ثم النهاية مباشرة ﴿وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾^(١) .. ﴿٢٨﴾ [العنكبوت] هذه المقدمة ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ ..﴾ (٢٨) [العنكبوت] هذا موجز لما نزل بهم . وكان الحق سبحانه يقول لما لن أحكى لكم ما حاق بهم : لأنكم تشاهدون ديارهم وتمرون عليها ليل نهار ﴿وَأَنْتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿٢٧﴾ وَبِاللَّيْلِ أَنتُمْ لَتَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الصفات]

والآن مع الثورة العلمية استطاعوا تصوير ما فى باطن الأرض ، وظهرت كثير من الآثار لهذه القرى عاد وثمود والاحقاف^(٢) ، واقرأ

(١) عاد قوم هود عليه السلام كانوا يسكنون الاحقاف وهي قرية من حضرموت بلاد اليمن . وثمود قوم صالح كانوا يسكنون الحجر قريباً من وادي القرى ، وكانت العرب تعرف مسكنهما جيداً وتر عليها كثيراً [تفسير ابن كثير ٤/٢١٣]

قوله سبحانه وتعالى ﴿الَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرْمَ دَاثِ
الْعَمَادِ ﴿٧﴾﴾ [الفجر]

وطبيعي الآن أن نجد آثار الساقين تحت اشتراب ، ولا بُدَّ أن
نحفر لنصل إليها ، لأن عوامل التعرية طمرتها بمرور الزمن ،
ولم لا الواحد منا لو غاب عن بيته شهراً يعود فيجد التراب
يعطي أسطح الأشياء ، مع أنه أغلق الأبواب والنوافذ ، ولك أن تحسب
نسبة التراب هذه على مدى آلاف السنين في أماكن مكشونة .

وحكوا أن الزواجع والمواصف الرملية في رمال الأحقاف مثلاً
كانت تغطي قافلة بأكملها ، إذن . كيف نتظر أن تكون آثار هذه
القرى باقية على سطح الأرض ؟ والآن نشاهد في الطرق الصحراوية
مثلاً إذا هبت عاصفة واحدة فإنها تغطي الصرق بحيث تعوق حركة
المروء إلى أن تزاح عنها هذه الطبقة من الرمال .

إذن علينا أن نقول نعم يا رب رأينا مساكنهم ومرربا بها -
ولو من خلال الصور الحديثة التي التقطت لهذه القرى ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ .. ﴿٣٨﴾﴾ [العنكبوت] يعني : أعواهم بالكفر ،
واقنعهم أنه الأسلوب السليم والأمثل في حركة الحياة ﴿لَهُنَّهِمْ عَنِ
السَّبِيلِ .. ﴿٣٨﴾﴾ [العنكبوت] فما دام قد زين لهم سبيل الشيطان
فلا مدُّ أن يصدُّهم عن سبيل الإيمان ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾﴾
[العنكبوت] يعني لم نأخذهم على غرّة .

لأن العبد الذي اختاره الله تعالى لحلفه ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى
نَبْعَثَ رَسُولاً ﴿١٥﴾﴾ [الاسراء] رسولا يبين لهم ويذرهم ، ويحذوهم
عاقبة الكفر ، ذلك لم يأخذهم الله تعالى إلا بعد أن أرسل إليهم رسولا
فكذَّبوه .

ثم يقول الحق سبحانه .

﴿ وَقُرُونِ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَزٍ وَلَقَدْ
جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا
فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَافِقِينَ ﴾

ما زالت الآيات تُحدثنا عن مواكب الرسالات ، لكنها تتكلم عن
المكذبيين عابداً وثمود ، وهنا ﴿ وقارون وفرعون وهامان .. ﴾ (٣٩)
[العنكبوت] والدليل على قوله سبحانه في الآية السابقة ﴿ وَكَانُوا
مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ (٣٨) [العنكبوت] قوله تعالى هنا ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ
.. ﴾ (٣٩) [العنكبوت] أي بالأمور الواضحة التي لا تدع مجالاً للشك في
صدق الحق سبحانه ، وفي صدق الرسول في البلاغ عن الله

﴿ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (٣٩) [العنكبوت] استكبر بمعنى افتعن
الكر ، فلم يقل تكبر ، إنما استكبر كأنه في ذاته ما كان ينبغي له أن
يستكبر ، لأن الذي يتكبر يتكبر بشيء ذاتي فيه ، إنما بشيء
موهوب ؟ لأنه قد يسلب منه ، فكيف يتكبر به ؟

ذلك بقول لمستكبر أنه غفلت عينه عن مَرَأَى رَبِّهِ فِي آثَارِ خَلْقِهِ ،
فلو كان ربه في ماله لاستحي أن يتكبر

والإنسان لو أنه يلحظ كبرياء ربه لصغر في نفسه ، ولاسحق أن
يتكبر ، كما أن المنكر بقومه وعاهته عبي ، لأنه لم ينظر في حال
الضعيف الذي يتعالى عليه ، فلربما يفوقه في شيء آخر ، أو عنده
عبقريّة في أمر أهم من الفتوة والقوة ، ثم ألم ينضر هذا الفتوة أنها
مسألة عرصية ، انتقلت إليه من غيره ، وسوف ينتقل منه إلى غيره .

إِنَّ فَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ لَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِ اللَّهِ
الوَاضِحَاتِ اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ، وَأَنفَوْا أَنْ يَتَّبِعُوا لَا بِطَبِيعَتِهِمْ
وَبطَبِيعَةِ وَجُودِ ذَلِكَ فِيهِمْ ، إِنَّمَا افْتَعَالًا بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ
(٢٩)﴾ [العنكبوت] تَقْبَى عَنْهُمْ أَنْ يَكُونُوا سَابِقِينَ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ
﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (٦٠)﴾ [الواقعة]

وَالسَّبَقُ لَا تُمْدَحُ وَلَا يُذَمُّ فِي ذَاتِهِ ، لَكِنْ بِتَبِيعَتِهِ إِلَى أَيْ شَيْءٍ
سَبَقَ ؟ كَمَا نَسْمَعُ الْآنَ يَقُولُونَ فَلَانُ رَجَعِي ، وَالرَّجْعِيَّةُ لَا تُذَمُّ فِي
ذَاتِهَا ، وَرَبَّمَا كَانَ الْإِنْسَانُ مُسْرِعًا عَلَى نَفْسِهِ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَنْهَجِ رَبِّهِ ،
فَنَعِمَ هَذِهِ الرَّجْعِيَّةُ ، فَالسَّبَقُ لَا يُذَمُّ لِدَاتِهِ ، وَاقْرَأْ إِنَّ شَتَّى قَوْلُهُ تَعَالَى
﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ .. (١٢٣)﴾ [آل عمران] أَيْ سَابِقُوا

وَالْمَعْنَى هُنَا ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٢٩)﴾ [العنكبوت] أَنَّ هَذَاكَ مَضْمَارَ
سَبَاقٍ ، فَمَنْ سَبَقَ فَالُوا أَحْرَرُ فَصَبَّ السَّبَقُ ، فَإِنْ كَانَ مَضْمَارَ
السَّبَاقِ هَذَا فِي الْأَحْرَةِ أَيْسَبَقْنَا أَحَدًا لِيَقْلَبَ مِنْ أَخَذْنَا بِهِ ؟ إِنْهُمْ لَنْ
يَسْبِقُونَا ، وَلَنْ يَقْلَبُوا مِنْ قَبْضَتِنَا ، وَلَنْ يُعْجِرُوا قُدْرَتَنَا عَلَى إِدْرَاكِهِمْ

وَيَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ

(١)
﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا
وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ
الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠)﴾

(١) الْحَاصِبُ كُلُّ مَا تُلْقَى فِي النَّارِ لِتَسْجُدَ بِهِ فَالْحَاصِبُ إِعْصَارٌ شَدِيدٌ يَقْدَفُكُمْ بِالْحَصَى
قَبْلَكُمْ وَالرَّيَّاحُ الْعَاصِفَةُ تَقْعَلُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ [الْقَامُوسُ الْقَوِيم ١/١٥٥]

الكلام من عن المكذبين والكافرين الذين سبق ذكرهم . قوم عاد ، وثمود ، ومدين ، وقوم لوط وقارون وفرعون ، وهامان ، فكان من المناسب أن يذكر الحق سبحانه تعليقاً يشمل كل هؤلاء لأنهم طائفة واحدة فقال : ﴿ نَكَلًا ۚ ۞ ﴾ [العنكبوت] أى كل من سبق ذكرهم من المكذبين والتفويين فى ﴿ نَكَلًا ۚ ۞ ﴾ [العنكبوت] عوض عن كل من تقدم ذكرهم ، كالتنوين مى ﴿ وَأَنْتُمْ حِينْدَ تَنْظُرُونَ ﴾ [الواقعة] فهو عوض عن جملة ﴿ فَبُولًا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُوفَ ﴾ [الواقعة] وقوله سبحانه ﴿ أَحْزَنًا بِذُنُوبِهِ ۚ ۞ ﴾ [العنكبوت] والاحد يناسب قوة الأخذ وقدرته ، لذلك يقول سبحانه عن أخذه للمكذبين ﴿ أَخَذَ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ ﴾ [القر] فالعزير الذى يغيب ولا يُغلب ، والمقتدر أى القادر على الأخذ ، بحيث لا يمتنع منه أحد فهو عزيز

والأخذ هنا بسبب الذنوب ﴿ بِذُنُوبِهِ ۚ ۞ ﴾ [العنكبوت] ليس ظلمًا ولا جورًا ولا جفافًا ، إنما جزاء بذنوبهم وعدلاً ، ولذلك يأتى فى تذييل الآية

﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت]

ثم يُفَصِّلُ الحق سبحانه وتعالى وسائل أخذه لهؤلاء المكذبين ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۚ ۞ ﴾ [العنكبوت] الحاصب هو الحصى الصغار ترمى لا لتجرح ، ولكن يُحْمَى عليها لتكوى وتلسع حين يرميهم بها الريح ، ولم يقر هنا . أرسلنا عليهم نارًا مثلاً ، لأن النار ربما إن أحرقتهم يموت وينقطع ألمه ، لكن رميهم بالعصاة الحصى تلسعهم وتديم آلامهم ، كما نسمعهم يقولون سأحرقه لكن على نار بارده ، ذلك ليطلب أمد إبلامه

ثم يقول سبحانه ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَحْدَثَ الصَّيْحَةَ﴾ (٤) ﴿[المنكبات]

وهو الصوت الشديد الذي تنزل من الأرض ، وهم ثمود ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ

خَسَفَ بِهِ الْأَرْضُ﴾ (٥) ﴿[المنكبات] أي قارون ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ ..

(٦) ﴿[المنكبات] وهم قوم نوح ، وفرعون

هذه وسائل أربعة لإهلاك المكذبين النار في الحصباء ، والهواء

في الصيحة ، والتراب في الخسف ، ثم اماء في الإغراق ، ورحم الله

الفجر الرازي^(١) حين قال في هذه الآية أنها جمعت العناصر التي بها

وجود الإنسان والعناصر الأساسية أربعة : الماء والنار والتراب

والهواء وكانوا يقولون عنها في الماضي العناصر الأربعة ، لكن

العلم هرب بعد ذلك بين العنصر والمادة

فالعامة تتحول إلى عناصر ، أما العنصر فلا يتحل لأقل منه ، فهو

عبارة عن ذرات متكررة لا يأتي منها شيء آخر ، فالهواء مادة يمكن

أن نحله إلى أكسجين و إلخ وكذلك الماء مادة تتكون من عدة

عناصر وذرات إلى أن جاء (مندليف) ووضع جدولاً للعناصر ،

وجعل لكل منها رقماً أسماها الأرقام الذرية ، فهذا العنصر مثلاً رقم

واحد يعنى يتكون من ذرة واحدة ، وهذا رقم اثنين يعنى يتكون من

ذرتين . إلخ إلى أن وصل إلى رقم ٩٢ . لكن وجد في وسط هذه

الأرقام أرقاماً ناقصة اكتشفها العلماء فيما بعد .

فمثلاً ، جاء مدام كوري ، واكتشفت عنصر الراديوم ، فوجدوا

(١) هو محمد بن عمر ، أبو عبد الله ، فجر الدين الرازي ، الإمام المفكر ، أوجد رمزه في

المعقود والمفقود وعلوم الأوائل . وهو قريشي النسب ، أصله من طبرستان ، وولده في

الري (٥٤٤ هـ) وإليها سببته . ويقال له : ابن مطيب الري ، توفي في هرة عام

(٦٦٦ هـ) عن ٦٢ عاماً من كتب : معانيع الغيب . . . حصل أفكار السقديس

والملاحين . (الاعلام للزركلي ٦/ ٢١٣)

فعلاً أن رقمه من الأرقام الناقصة في جدول (متدليف) . فوضعه في موضعه ، وهذا يدل على أن الكون مخلوق بعناصر مرتبة وصلت مع التقدم العلمي الآن إلى ١٠٥ عناصر

ولما حلل العلماء عناصر التربة المحصبة التي يأكل منها المزروعات وجدوها ١٦ عنصراً ، تبدأ بالأكسجين كأعلى نسبة ، وتنتهي بالمنجيز كأقل نسبة ، لأنها لم تصل إلى الواحد من الألف . فيما حللوا عناصر جسم الإنسان وجدوا نفس هذه العناصر الستة عشرة .

وكان الحق - سبحانه وتعالى - أقام حتى الكفار ليشدوا الدليل على صدقه تعالى في خلق الإنسان من طين ، لنعلم أن الحق سبحانه حينما يريد أن يظهر سرّاً من أسرار كونه يأتي به ولو على أيدي الكفار

وأول من قال بالعناصر الأربعة التي يتكون منها الكون فيلسوف اليونان أرسطو الذي توفي سنة ٣٨٤ قبل الميلاد ، وعلى أساس هذه العناصر الأربع كانوا يحسبون النجم ، فمثلاً عن الزواج يحسبون نجم الزوج والزوجة حسب هذه العناصر ، فوجدوا نجم الزوج هراء ، ونجم الزوجة ماراً ، فقالوا (هيجعلوها حريقة) ، وفي مرة أخرى وجدوا الزوجة ماثية والزوج ترايباً فقالوا (هيعملوها معجبة) .

ومعلوم أن الحق سبحانه لطلاقة قدرته تعالى يحل عناصر البقاء هي نفسها عناصر الفناء ، وهو سبحانه القادر على أن ينجي ويهلك بالشيء الواحد ، كما أهلك فرعون بالماء ، وأنجى موسى - عليه السلام - بالماء

كذلك حين نتأمل هذه العناصر الأربعة نجدها عناصر تكوين



الإنسان . حيث خلقه الله من ماء وثراب فكان طيناً . ثم جف بالحرارة حتى صار صلصالاً كالقحار ، ثم هو بعد ذلك يتنفس الهواء ، فينفس هذه العناصر التي كان منها الخلق يكون بها الهلاك

والحق - سبحانه وتعالى - يريد من خلقه أن يُقَسِّموا على الكون في كل مظاهره وآياته بيقظة ليستنتجوا ما فيه من موطن العبر والأسرار ، لذلك نجد أن كل الاكتشافات جاءت ، نتيجة دقة الملاحظة لطواهر الكون

ويلفتنا ربنا إلى أهمية العلم التجريبي ، فيقول ﴿وَكَايْنِ مَنْ آتَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف] فيتنهى إذن أن نقاوم فيما نرى وما توصل الإنسان إلى عصر البحار وإلى قانون الجاذبية عند أرشميدس ، وما توصل إلى الكهرباء والجاذبية والنسبية إلا بالتأمل الدقيق لطواهر الأشياء . لذلك فالملاحظة هي أساس كل علم تجريبي أولاً ، ثم التجريب ثانياً ، ثم إعادة التجريب لتخرج النتيجة العلمية

والهواء سبب أساسي في حياة الإنسان ، وبه يحدث التوازن في الكون ، يكن إن أراد الحق سبحانه حمله زوبعة أو إعصاراً مدمراً وسبق أن قلنا إنك تصبر على الصعاب شهراً ، وعلى الماء عشرة أيام لكن لا تصبر على الهواء إلا بمقدار شهيق ورفير ، فالهواء إذن أهم سبب من أسباب بقاء الحياة ، لذلك نسمعهم يقولون هي شدة الكيد (والله لأكتم أنفسه) لأنها السبيل المباشر إلى الموت ، لذلك فالهواء عامل أساسي في وسائل الإهلاك المذكورة .

وبالهواء تحفظ الأشياء توارثها ، فالحبال العالية والعصارات الشامخة ما قامت بقوه المسلحت والحرسانيات ، إنما بتوارث الهواء ، بدليل أنك

و فرعت جانباً منها من الهواء لانهرت في هذا الجانب فوراً .

وبهذه النظرية يحدث الدمار بالقنابل ، لأنها تعتمد على نظرية تفريغ الهواء وما يسمونه مفاعل القنصر ومفاعل النسط ، فما قامت الأشياء من حولك إلا لأن الهواء يحيط بها من كل جهاتها

وقلنا إن القرآن الكريم حيما يحدث عن الهواء يحدثنا عنه بدقة الخالق الحبير ، فكل ربح مفردة جاءت للتدمير والإهلاك ، وكل ربح بصيغة الجمع للنساء والخير والإعمار ، وقرأ بن شئت قوله تعالى ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ۖ ۞ (٢٢)﴾ [الحجر]

وقوله سبحانه ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ ۖ ۞ (٦)﴾ [الحاقة] لأنها ربح واحدة تهب من جهة واحدة فتدمر

ثم تُختم الآية بهذه الحقيقة ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۞ (٤)﴾ [العنكبوت] لأن الخلق - عز وجل - كرم الإنسان ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ۖ ۞ (٧)﴾ [الإسراء] كرمه من بين جميع المخلوقات بالعقر والاختيار ، فإذا نظرت في الكون واستقرات أجاس الوجود لوحدت الإنسان سيد هذا الكون كله

فالأجاس في الكون مرتبة الإنسان وديونه مرتبة الحيوان ، ثم الثنات ، ثم الجماد ، فالجماد إذا أخذ ظاهرة من ظواهر فصل الحق عليه من النمو يصير نباتاً ، وإذا أخذ النباتات ظاهرة من ظواهر فصل الحق على الخلق فأعطاء مثلاً الإحساس يصير حيواناً ، فإذا تجلى عليه الحق سبحانه بفصله وأعطاه نعمة العقل يصير إنساناً

(١) الريح الصرصر شديدة البرد وقبل شديدة الصوت وقال الأزهري شديدة البرد جداً [لسان العرب - مادة صرر]

لكن هل النبات حين يأخذ خاصية النمو ففصل عن الجمد يخرج عن الحمادية ؟ لا إنما تظل فيه الجمادية بدليل أنه إذا امتنع عنه النمو يعود جمداً كالعجر . وكذلك الحيوان أخذ ظاهرة الحس وتميز بها عن النبات ، لكن تظل فيه النباتية حيث يصر ويكبر

والإنسان وهو سيد الكون الذي كرمه ربه بالعقل تظل فيه الجمادية بدليل أثر الجاذبية عليه . فإذا ألقي نفسه من مكان عال لا يستطيع أن يمسك نفسه في الهواء . وكذلك تظل فيه النباتية والحيوانية ففيه إذن كل خصائص الأجناس الأخرى دونه . ويزيد عليهم بالعقل

لذلك لا يكلفه الله إلا بعد أن ننصج عقله ويبلغ ، وبشرط أن يسلم من العطب في عقله كالجنون مثلاً . وأن يكون مختاراً فالمكره لا تكليف عليه ، لأنه غير مختار

والإنسان الذي كرمه ربه بالعقل والاختيار ، ومضله على كل أجناس الوجود لا يليق به أن يخضع أو يعبد إلا أعلى منه درجة ، أما أن يتدنى فيعبد ما هو أقل منه رتبة ، فهذا شيء عجيب لا يليق به ، فالعابد لا بد أن يكون أدنى درجة من المعبود ، وأنت بالحكم أعلى درجة مما تحتك من الحيوان والنبات والجماد ، فكيف تحمله بتصرف ميت ، مع أنه من تصرفاتك أنت حين توجدته تحته ، وتقيمه في المكان الذي تريده وإن انكسر تصلحه^{١٩}

إذن كرمك ربك ، وأهنت نفسك ، ورهيت لها بالدونية ، جعلك سيداً وجعلت نفسك عبداً لأحققر المخلوقات ، لذلك يقول تعالى في

الحديث القدسي « يا ابن آدم ، خُفِّتُكَ مِنْ أَجْلِى ، وَحَلَقْتُ الْكَوْنَ كُلَّهُ مِنْ أَجْلِكَ . فَلَا تَشْتَغِلْ بِمَا هُوَ لَكَ عَمَّا أَنْتَ لَهُ »^(١)

إِذَنْ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلَمَهُمْ﴾ (٤١) ﴿[الْمَكِيدَةُ] أَيْ : لَا يَسْبِقُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُظْلَمَهُمْ ، فَسَاعَةً تَسْمَحُ مَا كَانَ لَكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا ، فَاَلْمَعْنَى أَنَّكَ تَقْدِرُ عَلَى هَذَا ، لَكِنْ لَا يَصِحُّ مِنْكَ ، فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَبْقَى الظُّلْمُ عَنْ نَفْسِهِ ، لَا لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، إِنَّمَا لِأَنَّهُ لَا يَسْبِقُ لَهُ أَنْ يُظْلَمَ ، لِأَنَّهُ يُظْلَمُ يَعْنِي أَنْ يَأْخُذَ حَقُّ الْغَيْرِ ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ مَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ ، فَلَمَّاذَا يُظْلَمُ إِذَنْ

وَمِثَالُ ذَلِكَ نَفْيُ انْتِفَاءِ قَوْلِ الشَّعْرِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا قَالَتْ سَبْحَانَهُ ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ (٤٦) ﴿[يَس] فَالْنَّبِيُّ ﷺ كَانَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ شِعْرًا . فَلِهِيَ كُلُّ أَدْوَاتِهِ ، لَكِنْ لَا يَسْبِقُ لِلرَّسُولِ أَنْ يَكُونَ شَاعِرًا ، لِأَنَّهُمْ كَذَّابُونَ ، وَفِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ، فَفَرَّقَ بَيْنَ انْتِفَاءِ الشَّيْءِ وَوُجُودِهِ فِعْلًا .

وَيُؤَكِّدُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٤٦) ﴿[مَصْنُوعٌ] بِصِیْغَةِ الْمُبَالَغَةِ ظَلَامٌ ، وَلَمْ يَقُلْ ظَالِمٌ . لِمَاذَا ؟ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنْ أَبَاحَ لِنَفْسِهِ سَبْحَانَهُ الظُّلْمَ ، فَسَيَأْتِي عَلَى قَدْرِ قُوَّتِهِ تَعَالَى ، فَلَا يُقَالُ لَهُ ظَالِمٌ إِنَّمَا ظَلَامٌ - وَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ هَذَا عُلُوًّا كَبِيرًا .

وَلَمَّا تَكَلَّمْنَا عَنِ الْمُبَالَغَةِ وَصَيِّغِهَا قُلْنَا : إِنْ الْمُبَالَغَةُ قَدْ تَكُونُ فِي الْحَدِيثِ ذَاتَهُ ، كَأَنْ تَأْكُلَ فِي الرَّحْبَةِ الْوَاحِدَةِ رَعِيبًا ، وَيَأْكُلُ غَيْرَكَ خَمْسَةَ مِثْلًا أَوْ تَكُونُ فِي تَكَرُّرِ الْحَدِيثِ ، فَاتَتْ تَأْكُلُ ثَلَاثَ وَجِبَاتٍ ، وَعَمِيرَكَ يَأْكُلُ سِتًّا ، فَتَقُولُ فَلَانْ كُلْ ، وَفَلَانْ أَكُولُ أَوْ أَكَالُ . فَالْمُبَالَغَةُ مَشَاتٌ بِمَا مِنْ تَضَخِيمِ الْحَدِيثِ ذَاتَهُ ، أَوْ مِنْ تَكَرُّرِهِ

(١) أَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٣٥٨/٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ ، قَالَ قَالَ ابْنُ أَدَمَ تَقَرَّبَ بَعِيدَتِي مَلَأَ صَدْرَكَ عَمِي ، وَأَسَدُ فُفْرِكَ ، وَلَا تَقْعَلْ مَلَاتَ صَدْرَكَ شَغْلًا ، وَلَمْ أَسِدْ فُفْرَكَ . وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٢٩/٤) . وَرَدَّ فِي مَعْضِ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى ابْنُ آدَمَ خَلَقْتُكَ لِعِبَادَتِي فَلَا تَغْبِرْ ، وَتَكَلَّفْتَ بَرَقًا فَلَا تَتَعَبْ ، فَاطْلُبْ تَجِدِي ، فَإِنْ وَجَدْتَنِي وَجَدْتُ كُلَّ شَيْءٍ . وَإِنْ قُتِلَتْ فَاتَكَ كُلُّ شَيْءٍ . وَأَمَّا أَحَبُّ إِلَيْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ،

ففى قوله تعالى ﴿وَمِنْ رَبِّكَ بَظْلَامٌ لِلْعَبِيدِ﴾ (٤٦) [فسلت] لم يقل للعبيد ، إذن تعدد الناس يقتضى تعدد الظلم - إن تصور - فجاء هنا مصيغة المبالغة (ظلام)

وهناك قضية لغوية فى مسألة المبالغة تقول إن نفى المبالغة لا ينفى الأصل ، وإثبات الأصل لا يثبت لمبالغة ، فحين نقول مثلاً - فلان أكل ، فهو أكل من باب أولى وحين نقول فلان أكل ، فلا يعنى هذا أنه أكل . فنفى المبالغة فى ﴿وَمِنْ رَبِّكَ بَظْلَامٌ لِلْعَبِيدِ﴾ (٤٦) [فسلت] لا ينفى الأصل (ظالم) ، وحاشا لله تعالى أن يكون ظالماً

وقوله تعالى ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤٤) [المكوب] وظلمهم لأنفسهم جاء من تدنيهم وإهانتهم لأنفسهم فكفر بعد أن كرمهم الله . وكان عليهم أن يصعدوا هذا التكريم ، لا أن يهينوا أنفسهم بعبادة الانسى منهم

وبعد أن حدثنا الآيات عن الكافرين الذين اتخذوا الشركاء مع الله ، وعن المكذبين للرسول وما كان من عقابهم ، تعطينا مثلاً يقرب لنا هذه الحقائق ، فيقول سبحانه

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ
كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ
لَبَيْتُ الْعَنَكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١)

كلمة (مَثَلٌ) وردت بمشتقاتها فى القرآن الكريم مرات عدة . ومادة الميم والتاء واللام جاءت لمعبر عن معنى يجب أن نعرفه ، فإذا

قيل (مثل) بسكون الـاء . فمعناها التشبيه ، لكن تشبيه مفرد بمفرد

كما في قوله تعالى ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ ۝ (١١) ﴾ [الشورى] وقوله تعالى ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ۖ ۝ (٤٠) ﴾ [الشورى]

أما (مثل) بالفتح فتعني تشبيه قصة أو متعدد بمتعدد . كما في قوله تعالى ﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ۖ ۝ (٤٠) ﴾ [الكهف]

فالحق - سبحانه وتعالى - لا يُشَبَّهُ شيئاً بشيء إنما يُشَبَّه صورته متكاملة بصورة أخرى . فالحياة الدنيا في وجودها وزهرتها وزخرفها وخضرتها ومناعها ، ثم انتهائها بعد ذلك إلى زوال مثل الماء حين ينزل من السماء فيختلط بتراب الأرض ، فينبت النبات المزهر الجميل ، والذي سرعان ما يتحول إلى حطام

لذلك اعترض بعض المنمحقين على أسلوب القرآن في قول الحق سبحانه وتعالى عن موسى عليه السلام ﴿ إِنَّ مِثْلَ عِيسَى عِندَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ ۖ ۝ (٥٩) ﴾ [آل عمران]

ووجه اعتراضه أن (مثل) جاءت تشبيه مفرداً بمفرد ، وهو عيسى بآدم عليهما السلام ، ونحن نقول إنها تشبه صورة متكاملة بأخرى ونقول هذا الاعتراض ناتج عن عدم فهم المعنى المراد من الآية ، فالحق سبحانه لا يُشَبَّه عيسى بآدم كأشخاص ، إنما يُشَبَّه قصة خلق آدم بقصة خلق عيسى ، فآدم خلق من غير أب ، وكذلك عيسى خلق من غير أب .

والمعنى إن كنتم قد عجبتم من أن عيسى خلق بدون أب ، فكان

يسعى عليكم أن تعحبوا أكثر من خلق آدم ، لأنه جاء بلا أب وبلا أم ،
وإذا كنتم اتخذتم عيسى لها ، لأنه جاء بلا أب ، فالقياس إذن يقتضى
أن تكون الفتنة فى آدم لا فى عيسى

والمسألة أن الله تعالى شاء أن يعين خلقه عن طلاقه قدرته فى
أنه لا يخلق بشكل مخصوص ، إنما يخلق كما يشاء سبحانه من أب
وأم ، أو من دون أب ، ومن دون أم ، ويخلق من أب فقط ، أو من
أم فقط .

إذن هذه المسألة لا تخضع للأسباب ، إنما لإرادة المسبب
سبحانه فإذا أراد قات للشئ كُنَّ فيكون وقد يجتمع الزوجان ،
ويكتب عليهما العقم فلا ينجبان ، وقد يصلح الله العقيم فتلد ،
ويصلح العجوز فتحبب - والأدلة على ذلك واضحة - إذن مطلقة
لقدرة فى هذه المسألة تستوعب كل الصور ، بحيث لا يحدها حد

والحق سبحانه حين يضرب لنا الأمثال يريد بذلك أن يبين
لشئ الغامض بشئ واضح ، والمبهم بشئ بئر ، والمجمل بشئ
مفصل ، وقد جرى القرآن فى ذلك على عادة العرب ، حيث استخدموا
الأمثال فى البيان والتوضيح .

ويُحكى أن أحدهم ، وكان صاحب سمعة طيبة وسيرة حسنة بين
الناس ، فحسده أحر ، وأراد أن يلصق به تهمة تشوه صورته ،
وتذهب بمكانته بين الناس فاتهمه بالتردد على امرأة حسناء ، وقد رآه
الناس فعلاً يذهب إلى بيتها ، فتخرج به امرأة فيعطيا شيئاً معه

ولما تحقق الناس من المسألة وجدوها عجوزاً لها أولاد صغار
وهم فقراء ، وهذا الرجل يعطى عليهم ويقصص عليهم مما ررقه الله ،
فلما عرفوا ذلك عن الرجل عظموه ، ورفعوا من شأنه ، وزاد من
نظرهم مجداً وفضلاً

وقد أخذ الشاعر هذا المعنى وعبر عنه قائلاً مستخدماً المثل
وَإِنَّا أَرَدْنَا أَنْ نَنْشُرَ فَصِيلَةَ طُؤَيْتٍ أَتَّحَّحَ لَهَا لِسَانٌ حَسُودٌ
لَوْلَا اشْتِعَالُ الْمَارِ مِثْمَا جَاوَرَتْ مَا كَانَ يَعْرِفُ طِيبَ عَرَفِ الْعُودِ
والعود نوع من البخور ، طيب الرائحة ، لا تنتشر رائحته إلا حين
يُحْرَقُ

ومن مشيقاتها أيضاً (مَثَلَةٌ) كما في قوله تعالى ﴿ وَقَدْ خَلَبْنَا
مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّاتُ .. ﴾ [٦] [الرعد] وهي العقوبات التي حاقت بالأمم
المكذبة ، حتى جعلتها عبرة لغيرها

فإذا اشتهر المثل انتشر على الألسنة ، وضربه الناس مثلاً كما
اشتهر حاتم الطائي بالكرم والحدود حتى صار مصرب المثل فيه وقد
تشتهر بيننا عبارة موجزة فتصير مثلاً يصرب في مناسبتها كما
نقول للنميد الذي يهمل طوال العام ، ثم يحتهد ليلة الامتحان (من
الرماء تملأ الكناش) مع الاحتفاظ بنص المثل في كل مناسبة وإن
لم يكن هناك رمى ولا كناش

كما أن المثل يقال كما هو دون تغيير ، سواء أكان لمفرد ، أم
المتن ، أم الجمع المذكور ، و للمؤث كذلك نقول (ماذا وراءك يا
عصام) بالكسر ، لأنها قيلت في أصل امثل لامرأة .

يقول الحق سبحانه ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ
الْعَكْبُوتِ إِذْ حَدَّثَ بَيْنَهُمَا .. ﴾ [٤] [السكوت]

فهذا مثل في فمة العقيدة ، ضربه الله لنا للتوضيح وللبيان ،
ولتقريب المسائل إلى عقولنا ، وإياك أن تقول للمثل الذي ضربه الله



لك ماذا أراد الله بهذا ؟ لأن الله تعالى قال ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا . (٢٦)﴾ [البقرة]

فالبعض يرى أن البعوضة هذه شيء تافه ، فكيف يجعله الله مثلاً ، والتحقيق أن البعوضة خلق من خلق الله ، فيها من العجائب والأسرار ما يدموك للتأمل ولتنظر ، ويست شيئاً تافهاً كما تظن ، بل يكفيك فخراً أن تصل إلى سرِّ العظمة فيها

ففى هذا المخلوق الضئيل كل مقومات الحياة والإدراك ، فهل تعرف فيها موضع العقل وموضع جهازها الدموى إلخ ومضلاً عن اندباب والناموس وصغار المخلوقات ألا ترى الميكروبات التى لا تراها بعينك المجردة ومع ذلك يصيبك وأنت القوى بما يؤرقك وينقص عليك

إذن لا تقل لماذا يصرب الله الأمثال بهذه الأشياء لأن الله ﴿لَا يَسْتَعْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا . (٢٦)﴾ [البقرة] ما فوقها أى فى الصَّغَر والاستدلال أى ما دونه صغراً ، لأن عظمة الخلق كما تكون بالشىء الأكثر ضخامة تكون كذلك بالشىء الأقل حجماً الأكثر دقة

لو نظرت مثلاً إلى ساعة (بيج بن) وهى أضخم وأشهر ساعة فى العالم ، وعليها يضبط العالم الوقت لوجدتها شيئاً ضخماً من حيث الحجم ليراهم انقاد من بعيد ، ويستطيع قراءها ، فندت على عظمة الصنعة ومهارة المهندسين الذين قاموا ببنائها ، فعظمتها فى ضخامتها وفصمتها ، فإذا نظرت إلى نفس الساعة التى جعلوها فى فص الخاتم لوحدت فيها أيضاً عظمة ومهارة جاءت من دقة الصنعة فى صغر الحجم

كذلك اراديو أول ما ظهر كان فى حجم (النورج) ، والآن أصبح صغيراً فى حجم اصيب .

ومن مخلوقات الله ما بق لدرجة أنك لا تستطيع إدراكه بحواسل . والعجيب أن يطلب الإنسان أن يرى الله جهرة ، وهو لا يستطيع أن يرى آثار خلقه وصنّعه فأت لا ترى الجن ، ولا ترى الميكروب والحراثيم . ولا ترى حتى روحك التى بين جنبيك والتى بها حياتك ، لا يرى هذه الأشياء ولا يدركها بوسائل الإدراك الأخرى ، فمن عظمته تعالى أنه يدرك الأنصار ، ولا تدركه الأبصار

نعود إلى المثل الذى ضربه الله لنا ﴿ مثل الذين اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ .. ﴾ [العنكبوت] أى شركاء وشفعاء ﴿ كمثل العنكبوت ﴾ [٤١] . هذا المخلوق الضعيف الذى ينسج خيوطه بهذه الدقة التى نراها ، والذى نسج خيوطه على الغار فى هجرة رسول الله ﷺ واشترك مع الجمجمة فى النعمية على الكفار .

﴿ اتَّخَذَتْ بَيْتًا .. ﴾ [٤١] ، [العنكبوت] أى من هذه الخيوط الواهية ﴿ رَأَى أَوْهَى الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ [٤١] [العنكبوت] فخطأ العنكبوت ليس فى اتخاذ البيب ، إنما فى اتخاذ هذه الخيوط الواهية بيتاً له وهمة ربح كافية للإطاحة بها ، ويشترط فى البيت أن يكون حصصاً يحمى صاحبه ، وأن تكون له أبواب ونوافذ وحوائط . إلخ . أما لو اتخذها شبكة لصيد فرائسه لكان أتعب ، وكذلك الكفار اتخذوا من الأصنام آلهة ، ولو اتخذوها دلالة على قسرة الحق فى الخلق لكان اتعب وأجنى .

وكما أن بيت العنكبوت تهدمه هبة ربح وتقطعه وأنت مثلاً تتنظف بيتك ، وربما تسفل العنكبوت نفسه ، فكذلك طبق الأصل يفعل الله بأعمال الكافرين ﴿ وفقدنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ﴾ [٢٢] [الفرقان]



وكذلك يضرب بهم مثلاً آخر ﴿مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ۖ﴾ (١٨) [إبراهيم]

ومعنى ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٤١) [العنكبوت] أى حقيقة الأشياء ، فشبكة العنكبوت لا تصلح بيتاً ، ولكن يصلح مصيدةً للحشرات ، وكذلك الاصنام والأحجار لا تنفع لأن تكون آلهة تُعبد ، إنما لأن تكون دلالة على قدرة الخالق - عز وجل - لو فكروا فيها وفي أسرار خلقها لاهتدوا من خلالها للإيمان .

هى - إذن - دليلُ قدرةِ لو كانوا يعلمون ، فالجبل هذا الصخر الذى تحتون منه أصنامكم هو أول خادم لكم ، ولمن هو أدنى منكم من الحيوان والنبات ، وسبق أن قلنا إن الجماد يخدم النبات ، ويخدم الحيوان ، وهم جميعاً فى خدمة الإنسان .

إذن فالجماد خادم الخدمين ، ومع ذلك جعلتموه إلهاً ، فانظروا إذن إلى هذه النقلة وإلى خسة فكركم وسوء طباعكم حيث جعلتم أدنى الأشياء وأحقرها أعلى الأشياء وأشرفها - أى فى زعمكم .

فكيف وقد ميّزك الله على كل الاجناس ، لقد كان ينبغي منك أن تحدث عن شيء أعلى منك يناسب عبادتك له ، وساعتها لن نجد إلا الله فنخذه إلهاً .

بل واقرا إن شئت عن الجماد قوله تعالى ﴿قُلْ أَلَيْسَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرٌ ۚ﴾ (١٠٠) [مائدة] أى فى الأرض ﴿ورواي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين﴾ (١٠١) [مائدة]

فكان الجبال الصماء الراسية هى مخازن القوت للناس على مرِّ

الزمان ، فمبها تتفتت الصحور ، ويتكون الطمي الذي يحمله إلينا الماء
في أيام الفيضانات ، ومنها تتكون طبقة المخصبة في السهول
والوديان ، فتكون مصدر حصب وماء دائم ومتجدد لا ينقطع
وتذكروا أيام الفيضان وما كان يحمله ميل مصر إلينا من حير متحدد
كل عام ، وكيف أن الماء كان ياتينا أشبه ما يكون بالطحينة من كثرة
ما به من الطمي

فياليت عبّاد الأصنام الذين بحثوا الصخور أصناماً تأملوا هذه
الآيات الدالة على قدرة الخالق سبحانه بدل أن يعبدوها من دون الله
وفي موضع آخر يضرب لنا الحق سبحانه مثلاً في قمة العقيدة
أيضاً فيقول سبحانه

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ
يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الزمر)

ففرّق بين عبد مملوك بسيد واحد تنقّى منه وحده الأمر والنهي ،
وبين عبد مملوك لعدة شركاء ، وليستهم مستنقون ، لكن ﴿شُرَكَاءُ
مُتَشَاكِسُونَ﴾ (الزمر) مختلفون بكل أوامر ، ولكل منهم مطالب .
كيف إذن يرضيهم ؟ وكيف يقوم بحقوقهم وهم يتجادلون ؟

فالذي يعبد الله وحده لا شريك له كالعبد لسيد واحد ، والذي
يعبد الأصنام كالعبد فيه شركاء متشاكسون إذن فالحق سبحانه
يضرب الأمثال للناس في الحقائق ليبيها لهم بياناً واضحاً .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَكَ مِنْ دُونِهِ
مِنْ تَوَعُّدٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٤٤)

يقول سبحانه ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٤٢)
[العنكبوت] لأنهم حير ضُيِّق عليهم الخناق قالوا ، نص لا نعبد
الاصنام ، إنما نعبد الكواكب التي تُسِير هذه الاصنام او الملائكة ،
مردُّ الله عليهم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٤٢)
[العنكبوت] وقوله هنا ﴿مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٤٢) [العنكبوت] للتقليل ، كأنَّ
ما يدعونه من دونه لا يُعد شيئاً ، أو هو أتفه من أن يكون شيئاً ،
أو يعلم سبحانه ما يدعون من دونه من أى شيء .

أو أن (شيء) من قولنا شاء يشاء شيئاً ، فالشيء ما يُرد من
الغير أن يفعله ، والذي شاء هو الله تعالى ، وكأنهم يعبدون الشيء
ويتركون خالقه ، وهو الأحق بالعبادة سبحانه فماذا حري لكم ؟
تعبدون المخلوق وتتركون الخالق ، وبعد أن كرمكم الله تهينون
أنفسكم ، وترضون لها الدون ، حيث تمسدون ما هو أقل منكم مرتبة
في الخلق ، والاصنام جمادات ، وهي أدنى أجناس الوجود .

ثم يقول سبحانه ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٤٢) [العنكبوت] العزيز
لذي يُغلب ، ولا يُغلب ، وهو الحكيم نى كُل ما قضى وأمر
ثم يقول الحق سبحانه .

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ

وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (٤٢)

فمن يسمع المثل من الله تعالى ثم لا يعقله فليس بعالم ، لذلك
ليسوا علماء الذين عتبروا على قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ
يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا ..﴾ (٢٦) [البقرة] حيث استغلوا

البعوضة ، وأروها لا تستحق أن تضرب مثلاً

ونقول لهم أنتم لستم عاقلين ولا عالمين بدقة المثل ، واقرأوا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لِيُحْيُوا أَمْواتَهُمْ لَوْ أَجْتَمَعُوا لَهُ ..﴾ (٧٣) [الحج] من ذلك ﴿وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الدُّهَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ ..﴾ (٧٣) [الحج]

ذلك من مسألة الخلق ، وتعال إلى أبسط شيء في حركة حياتنا إذا وقع الذباب على طعامك ، فأخذ منه شيئاً أنستطيع أن نسترده منه مهما أوتيت من القوة والجبروت ؟

إن من هالكة ليست شيئاً تافهاً كما تظنون ، بل وأقل منها الغاموس (والميكروب) وغيره مما لا يرى بالعين المجردة مخلوقات لله ، فيها أسرار تدل على قدرته تعالى .

كما قال سبحانه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ..﴾ (٢٦) [البقرة] أي ما فوقها في الصغر ، ولك أن تتأمل البعوضة ، وهي أقل حجماً من الذباب ، وكيف أن لها خرطوماً دقيقاً يفذ من الجلد ، ويمتص الدم الذي لا تستطيع أنت إخراجه إلا بصعوبة ، (والميكروب) الذي لا تراه بعينك المجردة ومع ذلك يتسلل إلى الجسم فيمرضه ، ويهدد كيانه ، وربما انتهى به إلى الموت

إن ففى هذه المخلوقات الصغيرة فى نظرك عبر وآيات ، لكن لا يعقلها إلا العالمون ، ومعظم هذه الآيات والأسرار اكتشفها غير مؤمنين بالله ، فكان منهم من عاقلها فأمن ، ومن لم يعقلها فظن على كفره مع أنه أركى الناس بالإيمان بالله ، لأن لديه من العلم ما يكتشف به أسرار الصالح فى الخلق لذلك جاء فى الأثر : « العالم الحق هو



الذى يعلم مَنْ خلقه ، وبِمَنْ خلقه ،

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤١﴾

أراد الحق سبحانه أن يبرهن لنا على طلاقة قدرته تعالى ،
مقال ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ .. ﴾ (٤١) [المنكوبون]
والخلق ، إيجاد المعلوم ، لكن لغرض مخصوص ، ولمهمة يؤديها ،
فإن خلقت شيئاً هكذا كما اتفق دون هدف منه فلا يُعد خلقاً .

ومسألة الخلق هذه هي الوحيدة التي أقر الكفار بها لله تعالى ،
فلما سألهم ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. ﴾
(٢٥) [الناس] فلماذا أقرؤا بهذه بالذات ؟ ولماذا أجمعتهم ؟

هذا ليس عجيباً منهم ، لأننا نشاهد كل مَنْ يأتي بجديد في الكون
حرصاً على أن يسميه لنفسه ، وعلى أن يُعَيَّن للناس مجهوداته
وخبراته ، وأنه اخترع كذا أو اكتشف كذا ، كالذي اكتشف الكهرباء
أو اخترع (التليفون أو التليفزيون) .

ما زلنا حتى الآن نذكر أن قانون الطفر لأرشميس ، وقانون
الجاذبية لنيتون ، والناس يسجل الآن براءات الاختراع حتى لا يسرق
أحد مجهودات أحد ، ولتحفظ لأصحاب التفوق العقلي والعقري ثمرة
عقريتهم .

وكذلك كان العرب قديماً يذكرون لأصحاب الفضل فضلهم حتى

إنهم يقولون فلان أول من قال مثلاً أما بعد^(١) وفلان أول من فعل كذا

إذن فنحن نعرف الأول من كل الحالات ، وننسب كل صنعة وكل اختراع واكتشاف إلى صاحبه ، بل ونُفْخِدُ ذكره ، ونقيم له تمثلاً إلح

إذن فما بالك بالخالق الأعظم سبحانه الذي خلق السموات والأرض وما فيهما ومن فيهما ، أليس من حقه أن يعلن عن نفسه ؟ أليس من حقه على عباده أن يعترفوا له بالخلق ، خاصة وأن خلق السموات والأرض لم يدعه أحد لنفسه ، ولم ينازع الحق فيه مزارع ، ثم جاءنا رسول من عند الله تعالى يحبرنا بهذه الحقيقة ، فلم يوجد معارض لها ، والقضية تثبت لصاحبها إلى أن يوجد معارض .

وقد مثّلنا لهذه المسألة - والله المثل الأعلى - بجماعة جلسوا في مجلس فلما انفضّ جمعهم وجد صاحب البيت محفظة نقود لواحد منهم ، فسألهم لمن هذه المحفظة ؟ فقالوا جميعاً لبست بي إلا واحد منهم قال هي محفظتي ، فهل يشكُّ صاحب البيت أنها لمن ادّعاها ؟

ولك أن تسأل ما دام الحق سألهم ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ . (٢٥) ﴿[لقمان] فقالوا (الله) فلماذا يذكر الله هذه القضية ؟ قالوا الحق - تبارك وتعالى - لا يريد بهذه الآية أن يحبرنا أنه خالق السموات والأرض ، إنما يريد أن يحبرنا أن خلق السموات والأرض

(١) عن أبي موسى الأشعري قال : أول من قال أما بعد رسول الله عليه السلام قال وهو في بعض الخطب ، أخرجه ابن أبي عاصم في الأرائل (حديث ١٩١) والطبراني في الأوائل (٤) وعمره السيوطي في الوسائل (١١٧) لابن أبي حاتم والديلمي عن أبي موسى

بالحق ، واحق اشياء الثابت الذي لا يتغير مع الحكمة المترتبة على كل شيء في الوجود ، فإذا نظرنا إلى خلق السموات والأرض لوحدناه ثابتاً لم يتغير شيء فيه .

لذلك يقول سبحانه ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ (٥٧) [عامر]

والسموات والأرض خلق هائل عظيم ، بحيث لو قارنته بخلق الإنسان لكان خلق الإنسان أمون وانظر مثلاً في عمر السموات والأرض وفي عمر الإنسان أصول أعمار البشر التي نعلمها حتى الآن عمر نوح عليه السلام ، وبعد هذا العمر الذي دراه طويلاً انتهى إلى الموت ، فعمر الإنسان معلوم يكون سنة واحدة ، أو ألف سنة لكن لا بد أن يموت .

أما السموات والأرض وما فيها من مخلوقات إنما خلقت لخدمة الإنسان ، فالخادم عمره أطول من المخدوم ، فالشمس مثلاً خلقها الله تعالى من ملائكة السنين ، ومارالت كما هي لم تتغير ، ولم تتخلف عن مهمتها ، وكذلك القمر ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ (٥٠) [الرحمن]

أي بحسب دقيق ، لذلك يقولون سيحدث كسوف مثلاً أو خسوف يوم كذا الساعة كذا ، وفي نفس الوقت يحدث فعلاً كسوف للشمس أو خسوف للقمر ما يدل على أنهما خلقا بحساب دقيق ويكفي أننا نضبط على الشمس مثلاً ساعتاً ، ومع ما عُرف عن الشمس والقمر من كثر حجمهما ، فإنهما يسيران في مسارات وأفلاك دون صدام ، كما قال تعالى : ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (٢٣) [الأنبياء]

هذا كله من معنى خلق السموات والأرض بالحق أي بنظام

ثابت دقيق منضبط لا يتغير ولا يتحلف في كُلِّ مظاهره ، هانت أيها
 لإنسان يمكن أن يتغير ، لأن الله جعل لك اختباراً فتستطيع أن تطيع
 أو أن تعصى تؤمن أو والعياذ بالله تكفر ، لكن خلق السموات
 والأرض جاء على هيئة القهر والتسخير ، وإن كانت محتارة بالقانون
 العام والاختيار الأول ، حيث قال تعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
 إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٦) [الأحزاب]

إذن خُيِّرَت فاحتمارت الأختار ، وخرجت عن مرادها لمراد
 ربها

ثم يقول سبحانه . ﴿ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٤) [الأنكروت]
 لمادا قال (للمؤمنين) مع أنها آية للناس جميعاً ؟ وسبق أن خاطب
 الله الكافرين ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (٢٥) [لقمان] فلماذا
 حصَّها المؤمنين دون الكافرين ؟

تالوا هناك فرق بين خلق السموات والأرض ، وبين كونها
 مخلوقة بالحق ، فالجميع يؤمن بانها مخلوقة لكن المؤمنين فقط هم
 الذين يعرفون أنها مخلوقة بالحق .

يقول الحق سبحانه

﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ
 وَأَقْرِضَ الصَّلَاةَ بِسِوَا الصَّلَاةِ تَنْهَى
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ
 أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ (٥٠)

بعد أن ذكر الله تعالى بعض مواكب الرسل هي إبراهيم وموسى ونوح وصالح وهود ولوط وفي شعيب ، ثم تكلم سبحانه عن الذين كذبوا هؤلاء الرسل ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِسَبِّهِ .. (٤)﴾ [العنكبوت] أراد سبحانه أن يسلي رسوله ﷺ بأن لا يزعجه ، ولا يرهقه ، أو يتعب نفسه موقف الكافرين به الذين يصدون عن سبيل الله ، ويقفون من الدعوة موقف العداء

فقال له مُسْلِيًا ﴿أَنْتَ مَا أَرْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ .. (٥)﴾ [العنكبوت] يعنى . لِمَ تَحَرَّيْ يَا مُحَمَّد وَمَعَكَ الْأَشْسُ كُلُّهُ ، الْأَشْسُ الَّذِي لَا يَنْقُضِي ، وَهُوَ كِتَابُ اللَّهِ وَمُعْجَزَتُهُ الَّتِي أَنْزَلَهَا إِلَيْكَ ، فَاشْتَغَلْ بِهِ فَهَبْ كُلَّ تِلَاوَةٍ لَهْ سَتَجِدُ سَكَنًا إِلَى رَبِّكَ

وإنا كان هؤلاء الذين عاصروك لم يؤمنوا به ، ولم يلتفتوا إلى مواطن الإعجاز فيه فداوم أنت على تلاوته عِلَّ اللَّهُ يَأْتِي مِنْ هَؤُلَاءِ بِذَرِيَّةٍ تَصْفُو قُلُوبَهُمْ لِاسْتِقْبَالِ إِرْسَالِ السَّمَاءِ ، فَيُؤْمِنُونَ بِمَا جِئْتَهُمْ هَؤُلَاءِ ، وَالْأَمْرُ بِالتِّلَاوَةِ لِبَقَاءِ الْمُعْجِزَةِ .

﴿أَنْتَ .. (٥)﴾ [العنكبوت] اقرأ ولا تعجز ولا تياس ، فالقرآن سلوة لنفسك ، لأن الذي يرسل رسولاً من البشر بشيء أو فى أمر من الأمور ، ثم يكذب يرجع إلى مَنْ أَرْسَلَهُ ، فَمَا نَامَ قَوْمُكَ قَدْ كَذَّبُوكَ ، فَارْجِعْ إِلَيَّ بِأَنْ تَسْمَعَ إِلَى كِتَابِي الَّذِي أَرْسَلْتُهُ مُعْجِزَةً لَكَ تُؤَيِّدُكَ وَتَنْتَظِرُ قَوْمًا يَأْتُونَ بِسَمْعُونَ مِنْكَ كَلَامَ اللَّهِ ، فَيَصَادِقُ مِنْهُمْ قُلُوبًا صَافِيَةً ، فَيُؤْمِنُونَ بِهِ .

وَفَرَّقَ بَيْنَ الْفَاعِلِ وَالْقَابِلِ ، وَالْقُرْآنُ يُوضِّحُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ ، فَمَنْ النَّاسُ مَنْ إِذَا سَمِعُوا الْقُرْآنَ تَخَشَّعَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ، وَتَقَشَّعَ جُلُودُهُمْ ، وَمِنْهُمْ مَنْ إِذَا سَمِعُوهُ قَالُوا عَلَى سَبِيلِ الاسْتَهْزَاءِ ﴿مَاذَا قَالَ أَنْعَمًا ..

(١١) ﴿[محمد] تهوينا من شأن القرآن ، ومن شأن رسول الله
ثم يقرر القرآن هذه الحقيقة . ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ^(١) وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .﴾ (١٤) [نصت]
إذن فالقرآن واحد ، لكن المستقبل للقرآن مختلف ، فالعبرة في
صفاء الاستقبال لأن الإرسال واحد ، وهل تقهم الإذاعة إن كان جهاز
(الراديو) عندك معطلاً ، لا مستقبل إرسالها ؟

كذلك من أراد أن يستقبل إرسال السماء فعليه أن يُعد الأذن
الواعية والقلب الصافي غير المشوش بما يحالف إرسال السماء . عليك
أن تُخرج ما في نفسك أولاً من أصداد للقرآن ، ثم تستقبل كلام الله
وتتعمق به

وسبق أن متنا لاختلاف المنعصر للفعل بمن ينفخ في يده وقت
البرد بقصد التدفئة ، ومن ينفخ بنفسه في الشئ مثلاً ليبرده . وهذه
للحرارة ، وهذه للبرودة ، الفعل واحد ، لكن المنفعل مختلف

فعوله تعالى ﴿إِنلُ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ . .﴾ (١٥) ﴿[السكوت]
هذه هي ميزة معجرتك يا محمد أنك تستطيع أن تكررهما في كل
وقت ، وأن تتلوها كما تشاء ، وأن يتلونها بعدك من سمعها ، وستظل
تتردد إلى يوم القيامة

أما معجرات الرسل لسابقين فكانت خاصة بمن شاهد المعجزة ،
فإذا مات من شهدها فلا يعرفها أحد بعدهم حتى لو كان معاصراً لها
ولم يرها . فالذين عصروا مثلاً انقلاب عصا موسى حية ولم
يشاهدوا هذا الموقف ، ماذا عندهم من هذه المعجزة ؟ لا شيء إلا أنها

(١) الوقر : ثقل في السمع أو صمم [القاموس القويم ٢ ، ٣٥٠]

نُصَدِّقُهَا وَنُؤْمِنُ بِهَا ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ أَخْبَرَنَا بِهَا

إِذِنْ - فَمُعْجَزَاتِ السَّابِقِينَ ثَاتِي كَلْقَطَةٍ وَاحِدَةٍ أَشْبَهَ مَا تَكُونُ بَعْدَ الْكُرْبِيَةِ الَّتِي يَشْتَقِلُ مَرَّةً وَاحِدَةً ، رَأَاهَا مَنْ رَأَاهَا وَتَنْتَهِي الْمَسْأَلَةُ ، وَلَكِنَّ الْقُرْآنَ حَدَّثَنَا بِكُلِّ مُعْجَزَاتِ الرُّسُلِ السَّابِقِينَ فَانْظُرْ إِذِنْ مَا أَصَابَ الرُّسُلَ جَمِيعاً مِنْ خَيْرَاتِ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ - وَكَيْفَ خَلَقَ الْقُرْآنَ دِكْرَهُمْ ، وَامْتَدَّتْ مُعْجَزَاتُهُمْ بِإِمْتِدَادِ مُعْجَزَتِهِ

فَكَانَ الْقُرْآنُ أَسَدِي الْجَمِيلِ إِلَى كُلِّ الرُّسُلِ ، وَإِلَى كُلِّ الْمُعْجَزَاتِ ، لَدَيْكَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْقُرْآنِ : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ۚ ۝ (٤٨) ﴾ [المائدة]

تَمْ يَقُولُ سُبْحَانَهُ ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۚ ۝ (٤٥) ﴾ [العنكبوت] وَمَعْلُومٌ أَنَّ أَثْلَ التَّلَاوَةِ قَوْلٌ مِنْ فِعْلِ اللِّسَانِ وَ ﴿ وَأَقِمِ ۚ ۝ (٤٥) ﴾ [العنكبوت] مِنْ فِعْلِ الْجَوَارِحِ ، وَالْإِنْسَانُ لَهُ جَوَارِحٌ مُتَعَدِّدَةٌ اشتهر مِنْهَا خَمْسٌ هِيَ - الْعَيْنُ لِلْإِبْصَارِ ، وَالْأَذُنُ لِلْسَمْعِ ، وَالْأَفْ لِلشَّمِّ ، وَاللِّسَانُ لِلتَّنْوِينِ ، وَالْأَنَامِلُ لِلْمَمْسِ

فَقَالُوا عَلَى سَبِيلِ الْإِحْتِيَاظِ لَجَوَارِحِ الْحَمْسَةِ الظَّاهِرَةِ وَفَدَّ ظَهَرَ مَعْلُومٌ أَنَّ تَقْدِيمَ الْعِلْمِ اِكْتِشَافًا فِي الْإِنْسَانِ حَوَاسٍ أُخْرَى وَوَسَائِلَ إدْرَاكِ لَمْ تُعْرَفْ مِنْ قَبْلِ ، كَحَاسَةِ الْعَصَلِ الَّتِي تَزِنُ بِهَا ثِقَلُ الْأَشْيَاءِ ، وَإِلَّا فَبَائِي حَاسَةً مِنْ حَوَاسِكِ الْحَمْسَةِ تَعْرِفُ الثَّقَلَ فَكُلُّ مَنْ تَرَفَعُ الشَّيْءَ مِنْ عَلَى الْأَرْضِ ؟

وَكَحَاسَةِ الْبَيِّنِ ، وَالَّتِي بِهَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تُمَيِّزَ بَيْنَ سُمْكِ الْأَشْيَاءِ

(١) الْمُهَيْمِنُ - الرَّقِيبُ الْمُسَيِّطِرُ ، وَالْقُرْآنُ مُهَيْمِنٌ عَلَى الْكُتُبِ السَّابِقَةِ ، أَيْ رَقِيبٌ عَلَيْهَا وَحَافِظٌ لَهَا سَبِيحًا مِنَ الْحَقِّ ، وَمُسَيِّطِرٌ عَلَيْهَا بَيِّنٌ مَا فِيهَا مِنَ الْحَقِّ وَمَا ادَّعَاهُ الْإِنْسَانُ عَلَيْهَا مِنَ الْبُهْلَالِ [الْقَامُوسُ الْقَوِيمُ ٢/ ٣٠٨]

بين أبا مالك ، فحين تذهب مثلاً إلى تاجر الأقمشة ، فتتناول اقماش بين أبا مالك و (تفركه) برفق ، فتستطيع أن تعرف أن هذا أسماك من هذا

ومن عجيب الأمر في مسألة الجوارح أن يأخذ اللسان شطر الجوارح كلها ، ففعل الحواس الخمسة يسمى عملاً ، والعمل ينقسم بما قول ، وإما فعل فكل تحريك لجارحة لتؤدي مهمة يسمى عملاً ، لكن عمل اللسان يسمى قولاً ، أما من بقية الجوارح فيسمى فعلاً

فأخذ اللسان هذه المكانة ؛ لأن به الإنذار من الحق ، وبه التبشير ، وبه البلاغ من الرسول ؛ لذلك يقول الحق سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قَوْلُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٢) [الصف]

وم يقل ما لا تعملون لأن القول يقابله الفعل ، وفهم معاً عمل ، والعمل بنية القلب .

لكن ، لماذا اختار الصلاة من بين أعمال الجوارح ؟ قالوا لأنها قمة العمل كما سماها النبي ﷺ « الصلاة عماد الدين » وبها تُفَرَّق بين المؤمن والكافر ويبقى السؤال لماذا أخذت الصلاة هذه المكانة من بين أركان الإسلام ؟

ونحب أن نشير هنا إلى أن حصوم الإسلام وبعض أهله الذين يخافون من بحث أن يقضى على سلطتهم وطغيانهم وجبروتهم يريدون حصر الإسلام في أركانه الخمسة ، فإن قلت بهذه المقولة

(١) قال الحافظ العراقي في تهذيبه للإحياء (١٤٧/١) « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » وقال الملا علي اللاري في « الأسوار المرفوعة » (حديث ٥٧٨) « قال من الإصلاح في مشكل الوسيط إنه غير معروف وقال النووي في التتبع به منكر باطل لكن رواه البيهقي عن علي كما ذكره السيوطي في الدور المنتثرة (حديث ٢٧٩)



لا يتعرضون لك ، وأنت حر في إطار أركان الإسلام هذه ، لكن إيان
أن نقول . إن الإسلام جاء لينظم حركة الحياة ، لأن حفظهم في حصر
الإسلام في أركانه فقط

وما فهم هؤلاء أن الأركان ليست هي كل الإسلام ، إنما هي
أسسه وقواعده التي يقوم عليها بناؤه ، لكنهم يريدون أن يعرفوا
الإسلام عن حركة الحياة فنقول لهم نعم ، هذه أركان الإسلام .
أما الإسلام فيشمل كل شيء في حياتنا ، بداية من قمة العقيدة في
قولنا لا إله إلا الله محمد رسول الله إلى إمطة الأذى عن الطريق ،
لأن الإسلام دين يستوعب كل أفضيه الحياة ، كيف لا وهو يعلمنا
أبسط الأشياء في حياتنا

الآن نراه يهتم بأحكام قضاء الحاجة ودخول الحلاء ، وما يتعلق به
من آداب وأحكام ؟ ألا ترى أن صاحب الحسية^(١) المكلف بمراقبة
الأسواق ، وتنفيذ أحكام منهج الله في الأرض إذا رأى حزاراً ينفخ
دبيحته معه يقوم بإعدام هذه الذبيحة ، لأن الهواء المستخدم في
نفخها هواء غير صحي ، فهو رهير محمل بثاني أكسيد الكربون ، وقد
يحمل غازات أخرى ضارة لا بد أن تنتقل إلى لحم الذبيحة ؟

كف أن من مهمته أن يمر بالحقائق ، ويفقد مدى بطافتهم
وسلامتهم من الأمراض ، وإذا اشتد من أحدهم رائحة ثوم أو يصل
مثلاً أمره بإغلاق محله ، وعدم العمل في هذا اليوم حتى لا يتأذى
الناس برائحته .

(١) شرح الإمام أبو حامد الغزالي في كتابه « إحياء علوم الدين » الحسية وكل ما يتعلق بها
من أركانها الأربعة « المحسب ، والمحسوب عليه ، والمحسوب فيه ، وفن الحساب »
وما يتعلق بكل منها من شروط ودرجات الاختساب ثم آداب المحسوب من العلم
والورع وحسن الخلق وذلك بتفصيل على ما يرجع إليه في « كتاب الأمر بالمعروف ، من
« إحياء علوم الدين »

بأي شرع هذا الذي يحافظ على سلامة الناس ومشاعرهم إلى هذا الحد ؟ إنه دين الله ومنهجه الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة في حركة الحياة إلا ووضع لها أحكاماً وأداباً . أمثل هذا الشرع بعزل عن حركة الحياة ويُفَيِّد وينحصر في مسائل العبادات وحدها ؟

إنك حين تطلع إلى مناعب العالم المتحلف الآن - دَعَكَ من العالم المتقدم - مستجد أن متاعبه اقتصادية ، ولو تفصّلت الأسباب لوجدتها تعود إلى التخلي عن منهج الله وتعطيل أحكامه ، والله لو أنهم أخذوا في أمرتهم الاقتصادية بقول النبي ﷺ : نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع ^(١)

لو عملوا بهذا وتأدّبوا بأدب رسولهم خرجوا من هذه الأزمة ، وتقلّبوا في رَغَد من العيش ، إنك لو تحلّيت بهذا الأدب في مسألة الطعام والشراب لكفّتك اللقمة واللغمتان ، وأشهى الطعام ما كان بعد جوع مهما كان بسيطاً

أما الآن ، فنرى الناس يلجئون إلى المشبهات قبل الطعام ، وإلى المهضومات بعده . لماذا ؟ لأنهم خالفوا هدى رسولهم ﷺ ، فهم يأكلون على شبع ، ويأكلون بعد الشبع

والحق - تبارك وتعالى - يقول ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا .. ﴾ (٢١) [الأعراف] وأثر عن لعرب الدين عاشوا في شظف من العيش نعم الإدام الجرع نعم إنه (الغموس) الحقيقي . والمشهى الأول .

(١) عن المقدم بن سعد يكره قال النبي ﷺ : ما ملا ابن آدم وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم أكالات يقس سلبه . من كان لا محالة مثلث طعامه ، وثلاث لهرابه ، وثلاث ينقصه ، أخرجه أحمد في مسنده (١٢٢/٤) ، والترمذي في سننه (٢٢٨٠) ، وابن ماجه في سننه (٢٢٤٩)

يعود إلى مكانة الصلاة بين العبادات ، ولماذا كانت هي عماد الدين ، ومعنى « الصلاة عماد الدين »^(١) و « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى حَمْسٍ »^(٢) أن الدين أشياء أخرى ، وهذه هي أسُسه وقواعده ، وحين نتتبع هذه القواعد نجد أن الركن لأول ، وهو أشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله يمكن أن أقولها ولو مرة واحدة ، أما الركاه فلا تجب مثلاً على الفقير فلا يزكى ، وكذلك المريض لا يصوم ، والمسافر والحائض إلخ . وكذلك الحج غير واجب إلا على المستطيع

إن ما هو الركن الثابت الذي يلزم كل مسلم ولا يسقط عنه حال ، إنها الصلاة ، لذلك أحدث مساحة كبيرة من لوقت على مدى اليوم والسيلة ، وبها يكون إعلان الولاء الدائم لله تعالى ، وبها تفرق بين المؤمن وغير المؤمن ، فإن رأيت شخصاً مثلاً لا يصوم أو لا يزكى أو لا يحج ، فلك أن تقول ربما يكون من أصحاب الأعداء ، ومن غير القادرين ، لكن حين ترى شخصاً لا يُصَلِّي ، وقد تكرر منه ذلك فإليك لا بُدَّ شك في إسلامه

لذلك استحققت الصلاة هذه المكانة بين سائر العبادات منذ بدايات التشريع ، ألا يرى أن كل فرائض الدين شرعت بالوحي إلا الصلاة ، فقد شرعت بالخطاب المباشر من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ في رحلة المعراج

(١) قال العجلوني في كشف الحفاء (٢١/٢) « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عكرمة بن عمار مرفوعاً ولم يقد عليه لس الإصلاح فقل في مشكل الوسيط إنه غير معروف »

(٢) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٨) ، وكذا معجم في صحيحه (١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

وسبق أن قلنا ذلك ، والله المثل الأعلى ، رئيس العمل الذي يصدر أوامره بوسائل مختلفة حسب أهمية الأمور به ، فقد يكفي بأن (يؤشر) على ورقة ، وقد يؤصى بها ، أو يطلب الموظف المختص فيحدثه (بالتليفون) ، فإن كان الأمر هاماً استدعاه شخصياً إلى مكتبه وكلفه بما يريد

وكان هذا الاستدعاء تشريفاً لسيدنا رسول الله بقرب المرسل إليه من المرسل ، فأراد الحق - سبحانه وتعالى - ألا يحرم أمة محمد من فضل أسبغته على محمد فكأنه قال من أراد من عبادي أن يقرب مني كما قرب محمد فكان قاب قوسين أو أدنى ليصل

ومعنى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ ۝٤٥ ﴾ [العنكبوت] إقامة الشيء . أدائه على الوجه الأكمل الذي يؤدي غايته ، فالصلاة المطلوبة هي الصلاة المستوفاة اشروط والتي تقيمها كما يريد لها مشروعها ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ ۝٤٥ ﴾ [العنكبوت]

والصلاة إذا استوفيت شروطها نهت صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فإذا رأيت صلاة لا تنتهي صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فاعلم أنها ناقصة عما أراه الله لإقامتها ، وعلى قدر النقص تكون ثمرة الصلاة في سلوك صاحبها ، وكان وقوعك في بعض الفحشاء وفي بعض المنكر بعد مؤشراً دقيقاً لمدى إتقانك لصلاتك وحرصك على تمامها وإقامتها .

ومعنى ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ ۝٤٥ ﴾ [العنكبوت] واضح في قول النبي ﷺ لما قيل له يا رسول الله ، إن فلاناً



يصلي ، لكن صلاته لا تنهيه عن العجشاء والمنكر ، فقال : « دعوه ، فإن صلاته تنهيه »^(١)

فالمعنى هنا أن الأمر ليس أمراً كونياً ثابتاً لا يتخلف ، بل هو أمر تشريعي عُرْضَةٌ لَأَنْ يُطَاعَ ، وَعُرْضَةٌ لَأَنْ يُعْصَى ، فلو كان الأمر كونياً ما جرؤ صاحب صلاة على العجشاء والمنكر ، ومثال ذلك أن أقول مثلاً لأولادي قبل أن أموت يا أولادي ، هذا بيت يكرم من يدخله كلام على سبيل الخبر ولم أقل أكرموا من يدخله ، فالذي يحترم وصيتي منهم يكرم من يدخل بيتي من معدي ، والذي لا يحترم ابوصية لا يُكرم من يدخله . أما لو قلت أكرموا من يدخل هذا البيت فقد ألزمت الجميع بالإكرام .

وأوضح من هذا قوله تعالى في شأن المسجد الحرام ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ﴾ (آل عمران) فلم يحدث أن اقتحمه بعض أصحاب الأهواء ، وأطلقوا النار في ساحاته ، وقتلوا فيه الأمنين قامت صفة كبيرة تُشَكِّكُ في هذه الآية كيف يحدث هذا والله يقول ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ﴾ (آل عمران) فأقاموا هذه الأحداث دليلاً على كذب الآية والعياذ بالله

وهذا المسلك منهم يأتي عن عدم فهم لمعنى الأمر الكوني والأمر التشريعي ، فقوله تعالى ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ﴾ (آل عمران) أمر تشريعي قائلاً لَأَنْ يُطَاعَ ، وَلَأَنْ يُعْصَى ، كَانَ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - قَالَ أَمُّوا مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ ، فَدَعَسَ النَّاسُ امْتِنَالاً لِلأَمْرِ ، فَأَمَّنْ مَنْ فِي الْبَيْتِ الْحَرَامِ ، وَبَعْضُهُمْ عَصَى فَرُوعَ النَّاسِ ، وَقَتْلَهُمْ

(١) عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إن فلاناً يصلي بالليل ، فهذا أصعب سرقة قال : إنه سيتهاد ما تقول ، أخرجه أحمد في مسنده (٤٤٧/٢) والبرهان (٢٤٦/١) كشف الاستار (وابن حبان (ص ١٦٧ - موارد الظمار) قال الهيثمي في المجمع (٢٥٨،٢) ، رجاله رجال الصحيح .

فى ساحته . ولو كان أمراً كونياً ما تخلف أبداً كما لم تتخلف اشمس مثلاً يوماً من الأيام

وكذلك الأمر فى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ..﴾ (٤٥) [العنكبوت] فالصلاة تشريع من الله ، فإذا كان الله تعالى هو لمشرع ، وقال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ دِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْعِشْيَاءِ وَالْمُنْكَرِ ..﴾ (٩٠) [الحمل] الله عز وجل نهاها ، لكن هل انتهينا جميعاً ؟

إذن يقول الصلاة فى ذاتها لا تنهاك ، لأن هذا أمر شرعى* . والبعض يرى أن المعنى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ..﴾ (٤٥) [العنكبوت] يعنى لا يوجد معها فحشاء ولا منكر ، وهذا أيضاً صحيح لأننى حين أسحل فى الصلاة بتكبيرة الإحرام فإن هذه التكبيرة تحرم على كل ما كان حلالاً فى قبل الصلاة ، ففى الصلاة مثلاً لا أكل ولا أشرب ولا أتحرك ، مع أن هذه المسائل كانت حلالاً قبل الصلاة . فما بالك بما كان حراماً عليك أصلاً قبل الصلاة ؟ إذن فهو حرام من باب أولى

فالصلاة بهذا المعنى تمنعك من الفحشاء والمنكر فى وقتها ، لأن تكبيرة الإحرام (الله أكبر) تعنى أن الله أكبر من كل شيء فى الوجود حتى من شهوات النفس ونزواتها ، وإلا فكيف تقيم نفسك بين يدى ربك ، ثم نحالف منهجه ؟ فالصلاة بهذا المعنى تنهى على حقيقتها عن الفحشاء والمنكر

ومعنى (الْفَحْشَاءِ) كل ما يُسْفَحش من الأقوال والأفعال (والمنكر) كل شيء يُنكره الطبع اسليم ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ .﴾ (٤٥) [العنكبوت] ذكر . مصدر ، والمصدر يُضاف للفاعل مثل أعجبني ضرب الأمير لريد ، ويُضاف للمفعول مثل أعجبني ضرب ريد من



الأمير ، فحين تقول ذكر الله يصح أن يكون المعنى ذكر صادر من الله ، أو ذكر صادر من العبد لله .

فإن قلت ذكر صادر من الله ، أي للمصلي ، فحين يصلي الإنسان ، ويذكر الله بالكبرياء في قوله الله أكبر ويُنْزِلُهُ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ ويسجد له سبحانه ويخضع . فقد فعلت إذن فعلاً ذكرت الله فيه (ذكر) بالقول وبالفعل ، والله تعالى يجازيك بذكرك له بأن يذكرك ، فالذكر ذكر من الله لمن ذكره في صلاته

ولا شك أن ذكر الله لك أكبر ، وأعظم من ذكرك له سبحانه ، لأنك ذكرت الله مدد بلوغك إلى أن تموت أما هو سبحانه فسيعطيك بذكرك له منازل عالية لا نهاية لها في يوم لا تموت فيه ولا تنقطع عنك بعمه وآلؤه . فالمعنى ولذكر الله لك بالثواب والرحمة أكبر من ذكرك له بالطاعة^(١) . هذا على معنى أن الذكر صادر من الله للعبد

المعنى الآخر أن يكون الذكر صادراً من العبد لله يعني ولذكر الله خارج الصلاة أكبر من ذكر الله في الصلاة ، كيف ؟ قالوا لأنك في الصلاة تُعبد نفسك لها بالوصوء ، وتتهيأ لها لتكون في حضرة ربك بعد تكبيرة الإحرام ، فإذا ما انتهت لصلاة وخرجت منها إلى حركة الحبة فذكرك الله وأنت بعيد عن حضرة وأنت مشغول بحركة حياتك أعظم وأكبر من ذكرك في الحضرة .

ومثال ذلك - والله تعالى المثل الأعلى - مَنْ يمدح الأمير ويُثني عليه في حضرته ، وَمَنْ يمدحه في غيبته ، فأيهما أحلى ، وأيهما أبلغ وأصدق في الذكر ؟

(١) قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرة وسلمان والحسن وهو اختيار الطبري قاله الفرطبي في تفسيره (٥٢٩، ٧)

واقراً في ذلك قوله تعالى عن صلاة الجمعة

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَسَعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ۖ ۝٦﴾ [الجمعة]

يعنى ذكر الله في الصلاة ، ولا تظنوا أن للذكر قاصر على الصلاة فقط إنما ﴿إِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝٦﴾ [الجمعة] فيجب ألا يغيب ذكر الله عن بالك أبداً ، لأن ذكرك لربك خارج الصلاة أكبر من نذكرك له سبحانه في الصلاة .

وروى عن عطاء بن السائب أن ابن عباس سأل عبد الله بن ربيعة ما تقول في قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ ۖ ۝٤٥﴾ [العنكبوت] ؟ فقال قراءة القرآن حسن ، والصلاة حسن ، وتسبيح الله حسن ، وتحميده حسن ، وتكبيره حسن ، والتلهيل له حسن لكن أحسن من ذلك أن يكون ذكر الله عند طروق المعصية على الإنسان فيذكر ربه ، فيمتنع عن معصيته .

فماذا قال ابن عباس - مع أن هذا القول مخالف لقوله في الآية - قال عقيب والله ' ، فأعجب بقول ابن ربيعة ، وبيدك فهمه للآية ، ولم يذكر عليه اجتهاده ' لأن لإنسان صبيحي أن يذكر الله في حال الطاعة فهو متهيئ للذكر ، أما أن يذكره حال المعصية فيرتدع

(١) أورده ابن جرير الطبري في تفسيره ، وكذا ابن كثير في تفسيره (٤٦٥/٢) قال عبد الله بن ربيعة قال لي ابن عباس هل تدري ما قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ ۖ ۝٤٥﴾ [العنكبوت] ؟ قلت التسبيح والتحميد والتكبير في الصلاة وقراءة القرآن وسوا ذلك قال بعد قلت قولاً عجيباً ، وما هو كذلك ولكنه إما بقول ذكر الله إياكم عندما أمر به أن يهيئ عنه إذا ذكرتموه أكسر من ذكركم إياه . قال الميوطي في الدر المنثور (١٦٦/٦) أخرجه الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإبل

لمجتهد ، وإنذار للمهمل ، فالجملة واحدة ، والإنسان هو الذى يضع نفسه فى أيهما يشاء .

ثم بقول الحق سبحانه^(١)

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَجَدُونَا مُسْلِمُونَ ﴾^(٢)

الحق - تبارك وتعالى - يُعلمنا كيف نجادل أهل الكتاب ، وقبل أن نتكلم عن ألوان الجدل فى القرآن الكريم نقول ما معنى الجدل ؟
الجدل مأخوذ من الجدل ، وهو قتل الشيء ليشتد بعد أن كان ليناً كـ قتل حبالنا فى الريف ، فالقطن أو الصوف مثلاً يكرر متفشاً يأخذ حيزاً واسعاً ، فإذا أردنا أن نأخذ منه خيطاً جمعنا بعض الشعيرات ليُقوى بعضها بعضاً بلقُح حول بعضها ، ويجدل الخيوط نصنع الحبال لتكون أقوى ، وعلى قدر الغاية التى يَراود بها الحبل تكون قوته .

(١) قال القرطبي فى تفسيره (٧ / ٥٢٤٠)

، اختلف العلماء فى قوله تعالى ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾^(١) [العنكبوت]

فقال مسعود بن مكي ، فيمبور سبادة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ، والفتية على حججه وآياته ، رجاء إحسانهم إلى الإيمان لا على طريق الإغلاظ والمحاينة

وقيل هذه الآية مسبوقة بآية القتال قوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾^(٢) [التوبة]

ثم قال القرطبي : لى سبادة حسن ، لأن أحكام الله عز وجل لا يُقال فيها إنها معسوبة إلا بغير بقطع العذر ، أو حجة من معقول واحتمار هذا القول ابن العربي .

ومن الجدل أحد الجدال والجدل والمجادلة ، وفي معناها الحوار
والحجاج والمناظرة ومعناه أن يوجد فريقان لكل منهما مذهب يؤيده
ويدافع عنه ليغتنم الآخر أي ليفتته عن مذهبه إلى مذهبه هو

فإننا كان المقصود هو الحق في الجدال أو الحجاج أو المناظرة
فهذا الاسم يكفي ، لكن إن دخل الجدال إلى مراء أو لحاجة ، فليس
القصد هو الحق ، إنما أن يتغلب أحد الفريقين على الآخر ، والجدل
في هذه الحالة له أسماء متعددة ، منها قوله تعالى : ﴿ تَلَجُّوا فِي
طُغْيَانِهِمْ .. ﴾ (٧٥) [المؤمنون]

لكن إذا فُتِلْنَا الشيء المنعوش حتى صار مُضْمَرًا ، وأخذ من
الضرر قوة ، آتت تجعل في الحدل حَصْمَكَ قويا ؟ إنك تحاول أن
تُقَوِّي نفسك في مواجهته . قاتلوا حين أنهاء عن الباطل وأعطفه
ناحية الحق ، فإنه يقوى بيقينه في شيء ينفعه ، وكأنه كان متفشفاً
أخذاً حيزاً أكبر من حجمه بإبطال الذي كان عليه ، فإنا قَوَّيْتَهُ بالحق
ومى العامية نقول (فلان منغوخ على العاضى) أو نقول (فلان
نامش ريشه) كأنه أخذ حيزاً أكبر من حجمه .

لذلك نلاحظ أن التغلب في الجدل لا يكون لمجرد الجدل ، إنما
تغلبك لحق ينفع الغير ويُقويه ويردّه إلى حجمه الطبيعي

أو أن الجدل مأخوذ من الجدال وهي الأرض ، كان يطرح القوى
الضعيف أرضاً في صراع مثلاً

والجدال يكون بين شخصين ، لكل منهما رأيه الذي يالقه ويحبه
ويقتنع به ، فحين تجادله نريد أن تُخْرِجَهُ عن رأيهِ الذي يالِف إلى

راك الذي لا بالعه ولم يعتده ، فانت تجمع عليه امرين ان تُخرج
عما ألف واعتد إلى ما لم يألف ، فلا يَكُنْ ذلك بأسلوب يكرهه حتى
لا تجمع عليه شدتين

فعلبك إن باللين والاستمالة برفق ، لأن النصيح ثقيل كما قال
شوقي رحمه الله فلا نجعله جبلاً ، ولا ترسه حِداً ، وعادة
ما يُظهر النصيح أنه أفضل من المصنوع ، ويقولون الحقائق مره ،
فاستعبروا لها حَقَّةَ البيان ، لأنك تُخرج خصمك عما ألف ، فلا تخرجه
عما ألف بما يكره ، بل بما يحب .

والإنسان قد يُعبر عن الحقيقة الواحدة تعبيراً يكره ، ويُعبر عنها
تعبيراً يُحب وترتج إليه ، كالمك الذي رأى في منامه أن كل أسنانه
قد سقطت ، فطلب من يُعبر له ما رأى ، فجاءه المعبر واستمع منه ،
ثم قال معنى هذه الرؤيا يا مولاي أن اهلك جميعاً سيموتون ،
فتشأ من هذا التعبير وبم يُعجب فارسلوا إلى آخر فقال هذا
يعنى أنك ستكون أطول أهل بيتك عمراً ، فسُرَّ اهلك بقوله فهنا
المعنى واحد ، لكن أسلوب العرص مختلف .

ودخل رجل على آخر ، فوجده يبكي فقال ما يبكيك ؟ قال
أخذت ظلماً ، فتعجب وقال فكيف بك إذا أخذت عدلاً ؟ أكنت
تضحك والمعنى أن من أخذ ظلماً لا ينبغي له أن يحزن ، لأنه لم
يفعل شيئاً يشينه ، والأولى بالبكاء من أخذ عدلاً وبحق .

ورجل قُتل له عزيز فجلس يصرخ ويولول ، فدخل عليه صاحبه
مؤاسياً فقال له الرجل إن انى قُتل ظلماً ، فقال صاحبه الحمد لله
انذى جهر منك المقنول ، ولم يجعل منك المقاتل

ذن سلامة المنطق وحَقَّةَ البيان أمر مهم ، وعلى المجادل أن

يراعى بيانه ، وأن يتحين الفرصة المناسبة ، فلا تجادل خصمك وهو غضبان منك أو وأنت عصدن منه قالوا مر رجل فوجد صبياً يغرق في البحر ، علم ينتظر حتى يخلع ثيابه ، وألقى بنفسه وأنقذ الصبي ، ثم أخذ يضربه ويلطمه ، والولد يقول شكراً لك بارئ الله منك ، لماذا ؟ لأنه فسا عليه بعد أن أنقذه ، لكن ما الحال لو وقف على البر ، وكال له الشقائق وعنفه ، لماذا يدول البحر وهو لا يعرف العوم ؟ لذلك يقول الحكماء آس ثم اصبح

لذلك يُعلمنا ربنا - عز وجل - أصول الجدل وآدابه ، لأنه يريد أن يخرج بهذا الجدل أناساً من الكفر إلى الإيمان ، ومن الجحود إلى اليقين ، وهذا لا يتأتى إلا باللفظ واللين ، كما قال سبحانه ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْخَسَّةِ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (١٦٥) [النمل]

ويعلمنا سبحانه أن للجدل مراتب بحسب حالة الخصم ، فالذي ينكر وجود الله له جدل مخصوص ، والذي يؤمن بوجود الله ويقول إن معه شريكاً له جدل آخر ، ومن يؤمن بالله ويقول سأتبع نبياً وإن أتبعك له جدل آخر وبشكل خاص ، والمختلفون معك من أهل ملتك لهم جدل طليق بحالهم

إذن للجدل مراتب ملحظها في أسلوب القرآن ، فبم جادل الذين لا يؤمنون بوجود إله ، قال ﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾ [الحدود]

فأتى لهم بمسألة الخلق الظاهرة التي لم يدعها أحد ، ولا يجرؤ أحد على إنكارها ، حتى المشركون والملاحدة ؛ لأن أتفه الأشياء هي صناعاتهم يعرفون صانعها ، ويُدْرُونَ له بصنعتة ، ولو كانت كوباً من زجاج أو حتى قلم رصاص ، لا يدُّ أن نكل صنعة صانعاً مناسبها .

أليس من خلق السموات والأرض والشمس والقمر إلخ أولى بأن يعترفوا به سبحانه بالخلق ؟ وهم أنفسهم مخلوقون ولم يقولوا إنا خلقنا أنفسنا ، ولم يقولوا خلقنا غيرنا ، فمن حقهم إذن ؟

وقلنا . إن الدعوى تنبت لصاحبها ما لم يقم لها معارض . والحق - سبحانه وتعالى - قال علانية ، وعلى لسان رسله ، وفي قرآن يتلى إلى يوم القيامة . واسمع اجميع أنا خالق هذا الكون . فإن قال معاند فَمَنْ خلق الله ؟ نقول الذى خلقه عليه أن يعلن عن نفسه

والحق سبحانه شهد لنفسه أنه لا إله إلا هو ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ﴾ [آل عمران] ولم يقل أحد أنا الإله : إذن الذين ينكرون للخالق لا حق لهم هذا فى جدال الملاحدة الذين ينكرون وجود الله .

ما الذين يؤمنون بوجود الله ، لكن يتخذون معه سبحانه شركاء ، فنجاهلهم على النحو التالى شركاؤكم مع الله غيب أم شهادة ؟ إن قالوا غيب فإن الله تعالى شهد لنفسه دلوحانية . وقال - أنا واحد لا شريك لى ، فأين كان شركاؤكم ؟

ماذا لم يدافعوا عن الوهيتهم مع الله ؟ إما لأنهم ما دروا بهذا الإعلان ، وإما أنهم دروا وعجزوا عن المواجهة ، وفى كلتا الحالتين تقتضى عنهم صفة الألوهية ، فأى إله هذا الذى لا يدرك بما يدور حوله ، أو يجبن عن مواجهة خصمه ؟

فإن قالوا . شركاؤنا الأصنام والأشجار والكواكب وغيرها فهذه من صنّع أيديهم ، فكيف يعبدونها ، ثم هى آلهة لا منهج لها ولا تكاليف ، وإلا فسادا أمرتهم وعمّ نهتهم ؟ إذن عبادتهم لها باطلة

ثم نسأل الذين يتخذون مع الله شركاء أهؤلاء الذين تشركونهم

مؤمنون بإلهكم وبالرسل وبالكُتب ، غاية ما هنالك أنهم لا يؤمنون برسولكم .

لذلك يعترض بعض الناس كيف يبيح الإسلام أن يتزوج المسلم من كتابية ، ولا يبيح للمسلمة أن تتزوج كتابياً ؟ نقول : لأن أصل القوامة في الزواج للرجل ، والزواج المؤمن حين يتزوج كتابية مؤمن برسولها ، أما الزوج الكتابي فغير مؤمن برسول المؤمنة ، فالفرق بينهما كبير

ومعنى ﴿لَا بَالُيَ هِيَ أَحْسَنُ ۖ﴾ [٤٦] العنكبوت] أن في الجدل حسناً وأحسب ، وقد سبق الجدل الحسن في قوله تعالى : ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [٢٤] [سبأ] ونوح عليه السلام يتلطف في جدال قومه ، فيقول : ﴿قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرَمُونَ﴾ [٢٥]

ينسب الافتراء إلى نفسه ، ريتهم نفسة بالإجرام إن افتري فإن لم يكن هو المفتر ، وهو السجرم فهم .

وبينا محمد ﷺ يقول في جدال قومه ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٢٥] [سبأ] يذكر ﷺ الجريمة في حقه هو ولا يذكرها في حق المعاندين المكذبيين ، فأى أدب نرى الدعوة أرفع من هذا الأدب ؟

إذن جادل غير المؤمنين بالحسن ، وجادل أهل الكتاب بالتي هي أحسن ، لما يمتارون به عن غيرهم من ميرة لإيمان بالله فإن تعدوا وطلسموا أنفسهم في مسألة القمة الإيمانية ، فادعوا أن الله ولداً أو غيره ، فإنهم بذلك يدخلون في صفوف سابقينهم من المشركين ، فإن كنا مأمورين بأن نجادلهم بالتي هي أحسن وقالوا بهذا القول ، فعلينا أن نجادلهم بما يقابل الأحسن ، نجادلهم إما بالحسن ، وإما بغير الحسن أي بالسيف

لكن ، من يفرص السيف عقائد ؟ السيف لا يأخذ من الناس إلا قواالهم .
أما القلوب فلا يخصها ، لا الإيمان ، والله تعالى لا يريد قواال ،
نما يريد قلوباً

واقرا قوله تعالى في سورة الشعراء ﴿لَعَلَّكَ بَاقِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٤) إذ نشأ نزل عليهم من السماء آية فظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٥) [الشعراء] فَإِنْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ قَهْرُ الْقَوَالِبِ وَالْقُلُوبِ عَلَى الْخُضُوعِ ، يَحِثُّ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَتَّبَعِي عَلَى الْإِيمَانِ مَا وَجَدَ كَافِرٌ ، وَمَا كَفَرَ الْكَافِرُ إِلَّا لِمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ مَنَاطِقَةِ الْإِخْتِيَارِ ، فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَرِيدُ مَنَّا قُلُوبًا تَحِبُّهُ سُبْحَانَهُ وَتُعَبِّدُهُ ، لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَسْتَحِقُّ أَنْ يُعَبَّدَ

إِنَّ الَّذِينَ يَخْرُجُونَ مِنْ نِطَاقِ الْكِتَابِيَّةِ يَتَجَاوَزُهُمُ الْهَدْيُ . وَقَوْلُهُمْ
أَنَّ عَيْسَى ابْنُ اللَّهِ ، أَوْ أَنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ ، إِنْ مَا يَدْخُلُونَ فِي نِطَاقِ
الشَّرْكَ وَالْكُفْرِ ، وَلَنْ نَقُولَ لَهُؤُلَاءِ اتَّبِعُوا رَسُولَنَا ، وَإِنَّمَا اتَّبِعُوا
رَسُولَكُمْ وَالْكِتَابَ الَّذِي جَاءَكُمْ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَسَوْفَ يُجِدُونَهُ فِيهِ
الْبَشِيرَةَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ الرُّسُولِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عَنْهُمْ فِي
التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ .. (١٥٧) ﴿

[الأعراف]

إِنْ فَحِينَ تَكْفُرْ فَإِنَّ لَكَ تَكْفُرَ مُحَمَّدٍ وَلَا بِالْقُرْآنِ ، إِنَّمَا تَكْفُرُ
أَوَّلًا بِكِتَابِكَ أَنْتَ ، لِذَلِكَ يَعْلَمُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ
اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ .. (٦٧)﴾ [المائدة] وَقَالَ أَيْضًا ﴿لَقَدْ كَفَرَ
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ﴾ (٧٣) [المائدة]

أى لا تعاملوهم على أنهم كتابيون ، ولما سئلنا فى الخارج من أبنائنا الذين يرغبون فى الزواج من أجنبيات ، فكنت أقول للواحد منهم سئلا أولاً ماذا تقول فى عيسى ، فلن قالت هو رسول الله فتزوجها وأدت مطمئن ، لأنها كتابية ، وإن قلت ابن الله ، فعمها على أنها كافرة ومشركة

هذا في معنى قوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ (٤١) [العنكبوت] ونحن لا نحمل السيف في وجه هؤلاء ؛ لأن السيف ما جاء إلا ليحامي اختيار المحتار ، فلي أن أعرض ديني ، وإن أعلته وأشرحه ، فإن منعوني من هذه فلهم السيف ، وإن تركوني أطل عن ديني فهم أحرار ، يؤمنون أو لا يؤمنون .

إن آمنوا فأهلاً وسهلاً وإن لم يؤمنوا فهم أهل دمة ، لهم ما لنا وعليهم ما علينا ، ويدفعون الجزية نظير ما يتمتعون به في بلادنا ، ونظير حمايتنا لهم ، وما نُقدِّمهم لهم من خدمات ، وإلا فكيف نفرص على المؤمنين لزكاة ونترك هؤلاء لا يقدمون شيئاً ؟

لذلك يرى الكثيرون من أعداء الإسلام يعترضون على مسألة دفع الجزية ، ويرون أن الإسلام خُرض بقوة السيف ، وهذا قول يناقض بعضه بعضاً ، فما فرصنا عليكم الجزية إلا لأننا تركناكم تعيشون معنا على دينكم ، ولو أرغمناكم على الإسلام ما كان عليكم جزية والحق - تبارك وتعالى - يقول ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (٢٥٦) [البقرة] لأنني لا أكرهك على شيء إلا إذا كنت ضعيف الحجة ، وما دام أن الرشد بين والغي بين ، فلا داعي للإكراه إذن

لكن البعض يفهم هذه الآية فهماً خاطئاً فحسب نقول له هذا . يقول لك ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (٢٥٦) [البقرة] ونقول له سم تفهم المراد ، ملا إكراه هي أصل الدين في أن تؤمن أو لا تؤمن ، فابت في هذه حر ، أما إذا آمنت وأعلنت وأعلنت أنه لا إله إلا الله محمد رسول الله فليس لك أن تكسر حداً من حدود الإسلام ، وفرق بين « لا إكراه في الدين » و « لا إكراه في الدين » .

ومن حكمة الإسلام أن يعطى حكم الردة لمن أراء أن يؤمن ، يقول له قف قبل أن تدخل الإسلام ، اعلم أنك إن تراجعت عنه وارتددت قتلتك ، وهذا الحكم يضع العقبة أمام الراغب في لإسلام حتى يفكر أولاً ، ولا يقدم عليه إلا على بصيرة ونية

وإذا قيل ﴿أهل الكتاب . (٤٦)﴾ [العنكبوت] أي الكتاب المنزل من الله ، وقد علم الله تعالى رسوله ﷺ أن يحادل المشركين بقوله ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ (٤٣) [النحل] فعلم الرسول أن يرجع إلى أهل الكتاب ، وأن يأخذ بشهادتهم ، وفي موضع آخر علمه أن يقول لمن امتنع عن الإيمان

﴿وبقول الذين كفروا لست مرسلأ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب﴾ (٤٣) [الرعد]

إن فرسولنا يستشهد بكم ، لما عندكم من البينات الواضحة والدلائل على صدقه حتى قال عبد الله بن سلام^(١) لقد عرفته حين رأيته كمعرفتي لاسى ، ومعرفتي بمحمد أشد^(٢) ، ولم لا يعرفونه وقد ذكر في كتبهم باسمه ووصفه ﴿الرسول النبي الأمي الذي يجذونه مَكُوباً عندهم في التوراة والإنجيل .. (٦٥٧)﴾ [الاعراف]

ثم ألم يحدث منكم أنكم كنتم تستفتون به على المشركين في

(١) هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، أبو يوسف صماني ، أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه « الحصين » فسماه ﷺ عبد الله . شهد مع عمر فتح بيت المقدس ، لما كانت انفتحة بين علي ومعاوية أحد سباً من عشب وعتلها . وأقام بالمدينة إلى أن مات عام ٤٢ هـ [الأعلام للزركلي ٩٠٤]

(٢) يروى عن عمر أنه قال لعبد الله بن سلام : أعترف محمداً كما تعرف ولدك . قال نعم وأكثر ، بل الأمين من السماء على الأمين في الأرض يبعثه لعرفته ، وإن لا يدري ما كان من الله . ذكره ابن كثير في تفسيره (١٩٤/١)

المدينة ، وتقولون لقد اطل زمان نبي يُبعث في مكة ، فنتبعه ونقتلكم به قتل عاد وادم^(١) ؟ فلما جاءكم انبي الذي تعربون اكترتموه وكفرتم به ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ..﴾ (٨١) ﴿

[البقرة]

كيف يستشهد الله على صدق رسوله بكم وبكتنكم ثم تكذبون ؟ قالوا كذبوا لما لهم من سلطة زمنية يحاقون عليها ، وراوا أن الإسلام سيسلبهم إياها

وكلمة ﴿بِأَنِّي هِيَ أَحْسَنُ..﴾ (٤٦) ﴿[الأنكبوت] وردت في القرآن ، لكي في غير اجل في الدين ، وردت في كل شيء يُوجب جدلاً بين أناس ، وذلك في قوله سبحانه ﴿ادْفَعْ بِأَنِّي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٢٤) ﴿

[مصلح]

وقد جاءني رجل يذكر هذه الآية ، وما يترتب على الإحسان ، يقول عمتُ بالآلة فلم أجد الولي الحميم ؟ قلت له كونك تحمل هذا الأمر في رأسك دليل على أنك لم تدفع مالتى هي أحسن ، لأن الله تعالى لا يقرر قضية قرآنية ، ويكذبها واقع الحياة ، فإن دفعتُ بأنى هي أحسن بحق لا بُدَّ وأن تحدَّ خصمك كأنه وليٌ حميم .

لذلك يقول أحد العارفين^(٢)

يَا مَنْ تُضَايِقُهُ الْفَعَالُ مِنَ التَّى وَمَنْ الَّذِي

ادْفَعُ عَدِيَّتَكَ بِأَنِّي حَتَّى تَرَى فَإِذَا الَّذِي

(١) عن أشباح من الأنصار قالوا كتبنا قد علمناهم قهراً دعوا في الجاهلية ومن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون إن نبياً سيبعث الآن نتبعه قد اطل زمانه منقلبكم معه قتل عاد وادم . فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به . ذكره ابن كثير في تفسيره (١٢٤/١) نقلاً عن ابن إسحاق

(٢) من شعر الشيخ رضي الله عنه



والمعنى من التي تسمى إليك ، أو الذي تسمى إليك ﴿ادْفَعْ بِاللَّيِّ
هِيَ أَحْسَنُ ..﴾ (٢٤) [صلت] حتى ترى ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ
كَانَهُ وَلِيًّا حَمِيمٌ﴾ (٢٥) [صلت]

واذكر أنه جاءني شاب يقول إن عمي مؤسّر ، وأنا فقير ، وهو
يتركني ويتمنع بماله غيري ، فقلت له - بالله أنتحب البعثة عند عمك ؟
فسكت ، قلت له : إذن أنت لا تحبها عنده ، لكن أعلم أن النعمة تحب
صاحبها أكثر من حب صاحبها لها ، لذلك لا تذهب إلى كارهها عند
صاحبها

فما عليك إلا أن تتوب إلى الحق ، وأن تتخلص مما تجد في قلبك
لعمك ، وثق بأن الله هو الرزاق ، وإن أردت نعمة رأيته عند أحد
فأحببها عنده ، وسوف تأتيك إلى بابك ، لأنك حين تذكره النعمة عند
غيرك تعترض على قدر الله

بعد هذا الحوار مع الرجل - والله يشهد - دق جرس الباب ، فإذا
به يقول لي أما دريت بما حدث ؟ قلت ماذا ؟ قال : جاءني عمي
قبل الفجر بساعة ، فلما أن فمحت له الباب انهال عليّ ضَرْبًا وَشْتَمًا
يقول لماذا تتركني للأجانب يأكلون مالي وأنت موجود ؟ ثم أعطاني
المفتاح وقال من الصبح تباشر عملي بنفسك فقلت له لقد
أحببتها عند عمك ، فجاءت تطرق بابك

وقوله سبحانه ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ..﴾ (٤٦) [المكبوت] أي
ظلموا أنفسهم بالشرك ، لأن الله تعالى قال ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾
(٤٧) [نقص] تظلم نفسك لا تظلم الله ، لأن الظالم يكون أقوى من
المظلوم . وحمل الشرك ظلمًا عظيمًا لأنه نسب لا يفقر ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا
يُغْنِي عَنْكَ شَرْكَهُ﴾ (١٦٦) [النساء]

فالشرك ظلم عظيم عليك نفسك ، أما الذنوب دون الشرك فلها مخرج ، وقد تنهك عنها إما بالتوبة وإما برحمة الله ومغفرته .

ثم نُعَلِّمُ الحق - تبارك وتعالى - التي هي أحسن في الرد على الدين ظلموا منهم ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّهَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [النكبات]

يعنى فعلام الاختلاف ما دام أن الإله واحد ، وما دام أن كتابكم يذكر الرسول الذي يأتي بعد رسولكم ، وقد سبق رسولكم رسل ، فكان يحب عليكم أن تؤمنوا به ، وأن تُصدقوه

جاءت امرأة تشتكى أن زوجها لم يؤف بها وعدها به ، وقد اشترطت عليه قبل الزواج ألا يذهب إلى زوجته الأولى ، فقالت لها يعنى أنت الثانية وقد رضيت به وهو متزوج ؟ قالت نعم ، قلت فلماذا رضيت به ؟ قالت أعجبني وأعجبتني ، قلت فلا مانع إذن أن تعجبه أخرى فيتزوجها ، ونقول له إياك أن نذهب إلى الثانية ، فهل هذا يعجبك ؟ إذن . مااحترمي حق الأولى فيه ، لتحترم الثالثة حقك فيه ، فقامت وانصرفت

وقال ﴿ وَإِنَّهَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ .. ﴾ [النكبات] لأن الكلام هنا بلدين ظلموا وقالوا بالتعدد .

وهذا قال تعالى ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [النكبات] ولم يقل مثلاً ونحن به مؤمنون ، لماذا ؟ لأن الإيمان عقيدة قلبية أن تؤمن بالله ، أما الإيمان فليس كلاماً ، الإيمان أن تثق به ، وأن تأمنه على أن يُشرع لك ، وأن تُسلم له الأمر في « افعل كذا » ولا تفعل كذا ، وهناك أناس ليسوا بمؤمنين بقلوبهم ومع ذلك يعملون عمل المسميين إنهم المنافقون

لذلك يقول تعالى ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ..﴾ (١٠) [الحجرات]

إنَّ فَرْقَ بَيْنِ إِيْمَانٍ وَاسْلَامٍ ، لَمَقْدَ يَتَوَفَّرُ أَحَدُهُمَا دُونَ الْآخَرِ
لِذَلِكَ قَالَ سَبِّحَانَهُ ﴿وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٌ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ..﴾ (٣) [العصر] فَقَالَ هَذَا ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦)﴾ [المنكبات] يَعْنِي : مُتَفَقِدِينَ لِتَعَالِيمِ دِينِنَا

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقَّ سَبِّحَانَهُ

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ
وَمَا يَجْعَلُ ذِيُنَّبَاتٍ إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ (١٧)

قَوْله تَعَالَى ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ..﴾ (١٧) [المنكبات] أَيْ :
كَمَا أَنْزَلْنَا كِتَابًا عَلَى مَنْ سَبَقَكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا يَحْمِلُ مَنَهْجًا ، وَالْكِتَابُ
الْسَّمَوِيَّةُ قِسْمَانِ : قِسْمٌ يَحْمِلُ مَنَهْجَ الرِّسُولِ فِي (أَفْعَلْ كَذَا) وَ (لَا
تَفْعَلْ كَذَا) ، وَذَلِكَ شَرَكَةٌ فِي كُلِّ الْكِتَابِ الَّتِي أُبْرِلَتْ عَلَى الرِّسْلِ ،
وَكِتَابٌ وَاحِدٌ هُوَ الْقُرْآنُ ، هُوَ الَّذِي جَاءَ بِالْمَنَهْجِ وَالْمُعْجِزَةِ مَعًا .

فَكُلُّ الرِّسْلِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانَ لِلْوَاحِدِ مِنْهُمْ كِتَابٌ فِيهِ مَنَهْجٌ
وَمُعْجِزَةٌ مُنْفَصِلَةٌ عَنِ الْمَنَهْجِ ، فَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ كِتَابَهُ
اتُّورَةُ ، وَمُعْجِزَتُهُ الْعَصَا ، وَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ كِتَابَهُ الْإِنْجِيلُ ،
وَمُعْجِزَتُهُ إِحْيَاءُ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ

أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَكَتَبَهُ الْقُرْآنُ وَمُعْجِزَتُهُ الْقُرْآنُ فَانْظُرْ كَيْفَ

التقت المعجزة بالمنهج لتظل لصيقة به لأن رضى رسالة محمد ممتد
إلى قيام الساعة ، فلا بد أن تظل المعجزة موجودة ليقول ابناس
محمد رسول الله . وهذه معجزته

فى حين لا نستطيع مثلاً أن نقول هذا عيسى رسول الله وهذه
معجزته لأنها ليست باقية ، ولم نعرفها إلا من خلال إخبار القرآن
بها ، وهذا يوضح لنا فضل القرآن على الرسل وعلى معجزاتهم ،
حيث ثبتها عند كل من لم يرها ، فكل من آمن بالقرآن آمن بها

لكن ، أكل رسول يأتى بمعجزة ، المعجزة لا تاتى الا لمن
تحذاه ، واتهمه بالكذب ، فتأتى المعجزة لتثبت صدقه فى البلاغ عن
ربه ، لذلك نجد مثلاً أن سبيما شيئا وإدريس وشعيباً ليست لهم
معجزات

وأبو بكر - رضى الله عنه - والسيدة خديجة أم المؤمنين هل كانا
فى حاجة إلى معجزة ليؤمننا برسول الله ؟ أبداً ، فبمجرد أن قال ، أنا
رسول الله آمنوا به ، فم الداعى للمعجزة إذن ؟

إذن تميز ﷺ على إخوانه الرسل بأن كتابه هو عين معجزته
وسبق أن قلنا إن الحق - تبارك وتعالى - يجعل المعجزة من جنس
ما ينبغ فيه القوم ، فلو تحسدهم بشيء لا علم لهم به لقالوا نحن
لا نعلم هذا ، فكيف تتحدثان به ؟ والحرب كانوا أهل فصاحة وبيان ،
وكانوا يقيمون للقول أسواقاً ومناسبات ، فتحدثهم بفصاحة القرآن
وبلاغته أن يأتوا بمثله . ثم بعشر سور . ثم بصورة واحدة ، فما
استطاعوا ، والقرآن كلام من جنس كلامهم ، وبفس حرومهم
وكلماتهم ، إلا أن المتكلم بالقرآن هو الله تعالى ، لذلك لا يأتى أحد
بمثله .

والقرآن أيضاً كتاب يهيم على كل الكتب السابقة عليه ، يبقى منها ما يشاء من الأحكام ، وينهى ما يشاء أما العوائد فهي ثابتة لا نسخ فيها . وأيضاً لا نسخ في القصص والأخبار والنسخ لا يتأتى إلا في التشريع بالأحكام الفعل ولا تفعل ، ذلك لأن التشريع يأتي مناسباً لدواء البيئات المختلفة .

لذلك كان بعض الرس يتعاصرون كإبراهيم ولوط ، وموسى وشعيب ، عليهم السلام ، ولكل منهم رسالته ، لأنه متوجه إلى مكان بعينه ليعالج فيه داءً من الداءات ، في رمى لنقطعت فيه سبل الالتقاء بين البيئات المختلفة ، فالجمعة في مكان ربما لا تدرى بغيرهم في بيئة مجاورة .

أما محمد ﷺ فقد جاء - كما يعلم ربه أولاً - على موعد مع التقاء البيئات وتداخل الحضارات ، فالحدث يتم في آخر الدنيا ، فنعلم به ، بل ، ونشاهده في التور واللحظة ، وكأنه في بلادنا إذن - فالدعاءات ستتحده أيضاً ، وما دامت داءات الأمم المختلفة قد اتحدت فيكفي لها رسول واحد يعالجها ، ويكون رسولا لكل البشر

ثم يقول سبحانه ﴿فَالَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ ..﴾ (٤٧) [المكوت] أى . من قبلك ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ .﴾ (٤٧) [المكوت] لأنه لا سلطة زمنية تعزلهم عن الكتاب الجديد ، فينظرون في أوصاف النبي الجديد التي وردت في كتبهم ثم يطابقونها على أوصاف رسول الله ، لذلك لما بلغ سلمان الفارسي^(١) أن بمكة نبيا جديداً ، ذهب إلى سيدنا رسول الله ،

(١) سلمان الفارسي ، صحابي من مقدميه ، أصله من مجوس أصيبان ، عاش عمر طويلاً . قرأ كتب فارس والروم واليهود ، وتعد بلاد العرب وسمع كلام النبي ﷺ ، أظهر إسلامه ، وهو الذي دل المسممين على حفر الصدق في عروة الاحزاب ، توفي ٢٦ هـ بالمعاش وكان أميراً عليها [الاعلام للزركلي ٣ ، ١١٢]

وأخذ يتامله وينظر إليه بإمعان ، فوجد فيه علامتين مما ذكرت الكتب السابقة ، وهما أنه ﷺ يقبل الهدية ، ولا يقبل الصدقة ، فراح ينظر هنا وهناك لعله يرى الثالثة ، ففطن إليه رسول الله بما أتاه الله من فطنة النبوة التي أودعها الله فيه ، وقال لعلك تريد هذا ، وكشف له عن خاتم النبوة ، وهو العلامة الثالثة ^(١) .

ومن لباقة سيدنا عبد الله بن سلام ، وقد ذهب إلى سيدنا رسول الله وهو - ابن سلام - على يهوديته - فقال يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهت - يعنى يكثرون الجدل دون جدوى - واحشني إن أغلبت إسلامي أن يسبونني ، وإن يظلموني ، ويقولوا فيّ قُصْصاً ، فأريد يا رسول الله إن جاءوك أن تسألهم عني ، فإذا قالوا ما قالوا أغلبت إسلامي ، فلما جاء جماعة من اليهود إلى رسول الله سألهم : ما تقولون في عبد الله بن سلام ؟ قالوا شيخنا وحَبْرنا وسيدنا . إلخ فقال عبد الله أما وقد قالوا فيّ ما قالوا يا رسول الله ، فإني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله فقالوا لتوعم بل أنت شونا وابن شرنا ، وبألوا منه ، فقال عبد الله ألم أقل لك يا رسول الله أنهم قوم بُهت ^(٢) ؟

وقوله سبحانه ﴿ وَمَنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۚ ﴾ (٤٢) [الحجرات] أي من كفار مكة من سيأتي بعد هؤلاء فيؤمن بالقرآن ﴿ وَمَا يَجْحَدُ

(١) ذكر البيهقي قصة إسلام سنان الفارسي في كتاب دلائل النبوة في ١٨ صفحة (٨٢/١ - ١٠) وفيه أنه عندما قابل رسول الله ﷺ رأى أنه يأكل الهدية ولا يقبل الصدقة دار خلف رسول الله يقول سلمان ، ففطن لي لقبى ﷺ فارحى ثوبه ، فإذا الصائم في ناحية كشفه الأيسر فتبينته . ثم دبت حتى جلست بين يديه فقلت أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله .

(٢) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢٢٦/٢ - ٥٢٩) ، والبخاري في صحيحه (٢٩١١) من حديث انس بن مالك رضي الله عنه

بآياتنا إلا الكافرون ﴿٤٧﴾ [النكبات] الححد إنكار متعمد ، لأن من الإنكار ما يكون عن جهل مثلاً ، والجحد يأتي من أن النسب إما نفي ، وإما إثبات ، فمن قال للسان نسبة إيجاب ، وفي القلب سلب أو قال سلب وفي القلب إيجاب ، فهذا ما نُسَمِيهِ الجحد

لذلك يُفَرِّق القرآن بين صيغة اللفظ ووجدانيات اللفظ في النفس ، واقرا مثلاً قول الله تعالى ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ .. ﴾ [المنافقون] وهذا منهم كلام طيب وجميل ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ﴾ [المنافقون] أي أنه كلام وافق علم الله ، لكن ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [المنافقون] وكيف يحكم الحق عليهم بالكذب ، وقد قالوا ما وافق علم الله ؟

بقول كلام الله يحتاج إلى تدبر لمعناه ، فالحق يحكم عليهم بأنهم كاذبون ، لا في قولهم إنك لرسول الله ، فهذه حق ، بل في شهادتهم ، لأنها شهادة باللسان لا يوافقها اعتقاد القلب فالمشهود به حق ، لكن الشهادة كذب

لكن ، لماذا حَصُرَ الكافرين في مسألة الصدق ؟ قالوا لأن غير لكافر عنده بقطة وجدار فلا يجرؤ على هذه الكلمة : لأنه يعلم أن الله تعالى لا يأخذ الناس بدعوتهم الآن ، إنما يُؤَجِّلُهَا لَهُمْ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ، فهذه المسألة تحجزهم عن الجحد

﴿ وَمَا كُنتَ تَتْلُو مِن قَبْلِهِ مِن كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ
بِإِمِينِكَ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ ﴿٤٨﴾

قوله ﴿ تَلُّوا ﴾ ﴿٤٨﴾ [النكبات] أي تقرأ ، واختار تتلوا لأنك

لا تقرأ إلا ما سمعت ، فكان قراءتك لما سمعت تجعل قولك قاليا لما سمعت ، نقول • يتلوه يعنى • يأتى بعده ﴿ وَلَا تَعْطَلْ بِيَمِينِكَ ۖ ۞ (٤٨) ﴾ [العنكبوت] يعنى الكتابة .

وفرق بين أن تقرأ ، وبين أن تكتب فقد تقرأ لآلئك نحفظ ، وتحفظ بتبحة السماع ، كإخواننا الذين ابتلاهم الله بكف نظرههم ويقرأون ، إنما يقرأون ما سمعوه ، لأن السمع كما قلنا أول حاسة تؤدى مهمتها فى الإنسان ، فمن الممكن أن تحفظ ما سمعت ، أما أن تكتبه فهذا شيء آخر .

والكلام هنا لون من ألوان الجدل والإفتناع لكفار قريش الذين يكذبون رسول الله ، ولون من ألوان التسلية لرسول الله . كأنه يقول سبحانه لرسوله اطمئن فتكذيب هؤلاء لك افتراء عليك ، لأنك ما تلوت قسه كتاباً ولا كتب به يمينك ، وهم يعرفون سيرتك فيهم

كما قال سبحانه فى موضع آخر • ﴿ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٦٦) ﴾ [يونس]

أربعون سنة قضاها رسول الله بين قومه قبل البعثة ، ما جربوا عليه قراءة ولا كتابة ولا خطبة ، ولا نمو تصيدة ، فكيف تُكذِّبونه الآن ؟

فإن قالوا كانت عبقرية عند محمد أجلها حتى سن الأربعين نقول العبقرية عادة ما تاتى فى أواخر العقد الثانى من العمر فى السابعة عشرة ، أو الثامنة عشرة ، ومن ضمن لمصد البقاء حتى سن الأربعين ، وهو يرى مصارع أهله ، جده وأبيه وأمه •

لو كن عنك شيء من القراءة أو الكتابة لكان لهم عذر .

ولكان في الأمر شبهة تدعو إلى الارتياب في أمرك ، كما قالوا ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٥) [الفرقان]

وقالوا ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ..﴾ (١٤) [الملك] فردَّ القرآن عليهم^(١) ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (١٢) [الملك]

وقالوا ساحر وقالوا شاعر . وقالوا مجنون وكلها افتراءات وأبطل راحمة يسهل الرد عليها فإن كان ساحراً فلماذا لم يسحركم أنتم أيضاً وتنتهى المسألة ؟ وإن كان شاعراً فهل جربتم عليه أن قال شعراً قبل بعثته ؟

وإن قلتم مجنون ، فالجنون فقد العقل ، بحيث لا يستطيع الإنسان أن يختار بين البديلات ، فهل جربتم على محمد شيئاً من ذلك ؟ وكيف يكون المجنون على خلق عظيم بشهادتكم أنتم أنه الصادق الأمين ، فعنده انصباط في الملكات وفي التصرفات ، وكيف تتهموه بالجنون ؟

وكلمة ﴿مَنْ قَبْلَهُ..﴾ (٤٨) [العنكبوت] لها عجائب في كتاب الله منها هذه الآية ﴿وَمَنْ كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُ بِمِيمَاتِهِ..﴾ (٤٨) [العنكبوت] فيقول بعض العارفين (من قبله) أى من قبل نزول القرآن عليك ، وهذا القول ﴿مَنْ قَبْلَهُ..﴾ (٤٨) [العنكبوت] يدل على أنه من الجائز أن يكون رسول الله ﷺ قد علم كيف يقرأ وكيف

(١) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ يعلم قيناً بكفة اسمه بلعام . وكان عجمي اللسان . فكان المشركون يرون رسول الله ﷺ متحلاً عليه ويخرج من عنده ، فقالوا إنما يعلمه بلعام . ملئ الله ﷻ قلبه منهم فيقولون إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴿١٢﴾ [الملك] أورده السيوطي في الدر المنثور (١٦٢/٥) وعراه لابن جرير وابن أبي حاتم وابن مرويّه بسند صحيح

يكتب بعد نزول القرآن عليه ، حتى لا يكون في أمته من هو أحسن حالاً منه في أي شيء أو في حصلة من حصال الخير

ثم تأمل قوله تعالى ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُ أَنْبَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ۚ ﴾ (١١) [البقرة] بالله لو جاءت هذه الآية بدون كلمة (مِنْ قَبْلُ) ألا يدخل في روع رسول الله أنهم ربما يجترئون عليه فيقتلوه ، فيتهب منهم ، أو يدخل في نفوسهم هم ، فيجترئون عليه كما قتلوا الأنبياء من قبل ، لذلك جاءت الآية لتقرر أن هذا كان في الماضي أما الآن فمن يحدث شيء من هذا أبداً ، ولن يُمكنكم الله من نبيه

وكلمة ﴿ وَمَا كُنْتُ ﴾ (٤٨) [النكبات] تكررت كثيراً في كتاب الله ، ويسمونها (ماكنات القرآن) وفيها دليل على أن القرآن خرق كل احجب في الزمن الماضي ، والحاضر ، والمستقبل

كما في قوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْتُ إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ۚ ﴾ (٤٤) [الفصحر]

وقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتُ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ ﴾ (٤٥) [القصر]

وقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَاحُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۚ ﴾ (٤٤) [آل عمران]

وهنا ﴿ وَمَا كُنْتُ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُّ بِهَيْمِكَ ۚ ﴾ (٤٤) [النكبات]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٢٤٦/٧) : ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال ما مات النبي ﷺ حتى كتب رأسه أيضاً حديث أبي كبشة السلولي مصممه أنه ﷺ قرأ صحيفة لعبيبة بن جحس وأحمر معنها قال ابن عطية وهذا كله ضعيف ، ثم قال (٥٢٤٣/٧) : الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفاً واحداً ، وإنما أمر من يكتب ، وكذلك ما قر ولا بهجى .

لذلك وصفه ربه - عز وجل - بأنه ﴿الرَّسُولُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ .. (١٥٧)﴾ [الاحقاف] وإياك أن تظن أن الأمية غيب في رسول الله ، فإن كانت عسيباً في غيره ، فهي فيه شرف ، لأن معنى أمي يعني على فطرته كما ولدته أمه ، لم يتعلم شيئاً من أحد ، وكذلك رسول الله لم يتعلم من لخلق ، إنما تعلم من الخالق فعملت مرتبة علمه عن الخلق

ومن ذلك المكانة التي أخذها الإمام علي - رضي الله عنه - في العلم والافتاء حتى قال عنه عمر رضي الله عنه - مع ما عُرِفَ عن عمر من سداد الرأي حتى إن القرآن لينزل موافقاً لرأيه ، ومؤيداً لقوله - يقول عمر بن الخطاب بأرض ليس فيها أبو الحسن^(١) لعادا ؟

لأنه كان صاحب حجة ومنطق وصاحب بلاغة ، ألم يراجع الفاروق في مسألة المرأة التي وددت لستة أشهر من زواجها ، وعمر^(٢) يريد أن ينجم عليها الحد ، لأن الشائع أن مدة الحمل تسعة أشهر فتسرّع المعص وقالوا إنها سُنُق إليها ، لكن يكون للإمام علي رأي آخر ، فيقول لعمر لكن الله يقول غير هذا ، فيقول عمر وما ذلك ؟ قال ألم يقر الحق سبحانه وتعالى ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ .. (٢٢٣)﴾ [البقرة] قال بلى

قال ألم يقل ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا (١٥)﴾ [الاحقاف]

(١) أخرج الحاكم في مستدركه (٢٥٧/١) والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد الخدري قال : حججنا مع عمر رضي الله عنه ، لما دخل الطراف استقبل الحجر فقال [بي أعلم أنك حجر لا تنصر ولا تنفخ] وهو حديث طويل وفيه أن عمر رضي الله عنه قال : أعود بالله تعالى أن أحشي في قوم لست فبهم يا أبا الحسن ،

(٢) ذكر الجصاص في أحكام القرآن (٥١٧/٣) أن هذا حدث في زمان عثمان بن عفان وبكر بن عبد الله بن جندب وقعا في عهد كل من عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان فقد ذكر ابن قدامة المقدسي في كتابه ، المقني ، (١١٥/٩) أنه كان في عهد عمر واستشهد بما رواه الأثرم بإسناد عن أبي الأسود وذكر القصة

ومطرح العامين من ثلاثين شهراً يكرن الباقي ستة أشهر ، فإذا ولدت المرأة لستة أشهر ، فهذا أمر طبيعي لا ارتياب فيه^(١) .

ومى يوم دخل حذيفة على عمر رضى الله عنهما - فسأله عمر كيف أصبحت يا حذيفة ؟ فقال حذيفة يا أمير المؤمنين ، أصبحت أحب الفتنة ، وأكره الحق ، وأصلى بغير وضوء ، ولى فى الأرض ما ليس لله فى السماء .

فغضب عمر ، وهم أن يضربه بكرة فى يده ، وعندها دخل على فوجد عمر مغضباً فقال مالى أراك مغضباً يا أمير المؤمنين ؟ فقضى عليه ما كان من أمر حذيفة ، فقال على

نعم يا أمير المؤمنين يحب الفتنة ، لأن الله تعالى قال ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ .. ﴾ (١٥)

[التغابن]

ويكره الحق أى . الموت فهو حق لكننا نكرهه ، ويصلى على النبى بغير وضوء ، وله فى الأرض ولد وزوجة ، وليس ذلك لله فى السماء فقال عمر قوله المشهورة منس المقام بأرض ليس فيها أبو الحسن .

(١) عن معمر بن عبد الله الجهني قال شرج رجل من امرأة من جهينة فولدت له لثمام ستة أشهر فانطلق زوجها إلى عثمان فذكر ذلك له فبعث إليها فلما قلمت لثيس ثيبها بكث أختها فقلب وما يبكيك ؟ نو الله ما اللبس بين أحد من خلق الله تعالى غيره قبل ، سيقضى الله سبحانه فيما شاء فلما أتى بها عثمان أمر برجمها فبلغ ذلك علياً فقتله فقال له ما تصنع ؟ قال ولدت تماماً لستة أشهر ، وهل يكون ذلك ؟ فقال له على رضى الله عنه أما تقرأ القرآن ؟ قال بلى قال أما سمعت الله عز وجل يقول ﴿ وَرَحْمَةُ اللَّهِ تَلَاهُونَ شَهْرًا .. ﴾ (١٥) [الأحقاف] وقال ﴿ حَوْلَى كَامِلِينَ ﴾ (١٣٧) [النقرة] فلم يجد على إلا ستة أشهر فقال عثمان والله ما قطعت بهذا على بالمرأة ، فوجدوها قد فرغ منها أورده ابن كثير فى تفسيره (١٥٧/٤)

فلماذا تميز على بهذه الميزة من العلم والفقه والحجة ؟ لأنه تربى في حجر النخوة فاستقى من نبعها ، وترعرع في أحضان العلوم الإسلامية منذ نعومة أظفاره ، ولم يعرف شيئاً من معلومات الجاهلية ، فلما تتعامل عبده للعلوم الإسلامية لا تكذب إلا حقاً .

ثم يقول سبحانه ﴿ إِذَا .. ﴾ (٤٨) [النكوت] يعنى : لو حصل منك قراءة أو كتابة ﴿ لأرتاب المبطلون ﴾ (٤٨) [النكوت] أى لكأن لهم عذر ووجهة نظر في الارتياب ، والارتياب لا يعنى مجرد الشك ، إنما شك باتهام أى . يتهمون رسول الله بأنه كان على علم بالقراءة والكتابة ، لذلك وصفهم بأنهم مبطلون فى اتهامهم له ﷺ .

﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ وَمَا يُحِكِّدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾ (٤٩)

﴿ بل .. ﴾ (٤٩) [النكوت] حرف يفيد الإضراب عما قبله . وتأكيد ما بعده ﴿ هو ﴾ أى القرآن ﴿ آياتٌ بَيِّنَاتٌ فى صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ .. ﴾ (٤٩) [النكوت] وقال ﴿ فى صُدُورِ .. ﴾ (٤٩) [النكوت] ولم يقل مثلاً فى ذاكرتهم ، لأن الأدب تستقبل الكلام وتعرضه على العقل ، فإن قلبه يستقر فى القلب وفى الصدر ، وفيه يتحول إلى عقيدة وإلى يقين لا يقبل الشك ولا يمحرج .

لذلك يقول تعالى عن القرآن ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ (١٩٣) على قلبك .. ﴿ [الشعراء] فقال ﴿ على قلبك .. ﴾ (١٩٤) [الشعراء] أى

مباشرة استقر في قلبه ، ولم يقل على أنك

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ
إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٩﴾ ﴾

أى بعد أن جاءهم القرآن وبعد أن أعجزهم يطلبون آيات أخرى .
وسبق أن قلنا إن الحق سبحانه كان إذا اقترح القوم آية من رسوله
فاجابهم إلى ما طلبوا ، فإن كذبوا بعدما أحذهم أخذ عزيز مقتدر
واقرا مثلاً قوله سبحانه . ﴿ وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ..
﴿٥٩﴾ [الإسراء] فلما كذبوا بالآية التى طلبوها أهلكهم الله ، لأن المسألة
إذن ليست مسألة آيات وإقناع ، إنما هى الإصرار على الكفر ، إذن
فطلب الإنزال لآية خاصة باقتراحهم ليس منعاً لهم أن يكفروا ، يصاص
برسول الله

لذلك يقول سبحانه . ﴿ وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ .. ﴿٥٩﴾
[الإسراء] أى التى اقترحوها ﴿ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ .. ﴿٥٩﴾
[الإسراء] وحين تنزل الآية ويكذبون بها تنزل بهم عقوبة السماء ، لكن
الحق - سبحانه وتعالى - قطع العهد لرسوله محمد ﷺ إلا يعذب أمته
وهو فيهم كما قال سبحانه : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٦٣﴾ ﴾ [الأنفال]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٥٢٤٥/٧) . ترا ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائي
« آية » بالتوحيد وجمع الباقين ، وهو احتياط من عبيد ، لقوله تعالى ﴿ قُلْ إِنَّا الْآيَاتُ
عِنْدَ اللَّهِ .. ﴿٥٩﴾ [العنكبوت]

فهذا هو اسبب المنع من أن تأتي الآية المقترحة ، ثم إن الآيات المقترحة آيات كوفية تأتي وتذهب ، كما تشعر عود الثقاب مرة واحدة ، ثم ببطيء ، رآه من رآه ، وأصبح خيراً لمن لم يره

وكلمة ﴿لَوْلَا ..﴾ [المنكوب] تستخدم في لغة العرب استخدامين إن دخلت على الجملة الاسمية مثل لولا رب عندك لزرتك ، وهي هنا حرف امتناع لوجود ، فقد امتنعت الزيارة لوجود ريد . وإن دخلت على الجملة الفعلية مثل لولا تذكر دروسك ، فهي للحض وللحث على الفعل .

فقولهم ﴿لَوْلَا أَقُولُ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ ..﴾ [المنكوب] كان الآية التي جاءتهم من عند الله لا يعترفون بها ، ثم يناقضون أنفسهم حينما يقولون

﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ وَحْلٍ مِّنَ الْقُرْبَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزحرف]

إذن أنتم معترفون بالقرآن ، مقتنعون به ، لكن ما يقف في طوقكم أن ينزل على محمد من بين الناس حميلاً ثم تراهم يناقضون أنفسهم في هذه أيضاً ، ويعترفون من حيث لا يشعرون بأن محمداً رسول الله حينما قالوا

﴿لَا تَقْفُوا عَلَىٰ مَن رَّسُولَ اللَّهِ حَتَّىٰ يَفْضُلَ ..﴾ [الصفوة]

فما دُمتم تعرفون أنه رسول الله ، فلماذا تُعادونه ؟ إذن فالبدية الفطرية تكذبهم ، ينطق الحق على ألسنتهم على حين غفلة منهم

ويرد الحق - تبارك وتعالى - عليهم ﴿قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِندَ اللَّهِ ..

﴾ [المنكوب] فهي عند الله ، ليست عدى ، ولست بالطلب حسب

أموثكم ﴿إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [المنكوب] أى هذه مهمتى ، واختار

الإنذار مع أنه ﷺ بشير ونذير ، لكن حصصهم منا بالإنذار ، لأنهم أهل لجأح ، وأهل باطل وجحود ، فيداسبهم كلمة الإنذار دون البشارة ثم يقول الحق سبحانه^(١) .

﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
يَتْلَى عَلَيْهِمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ
وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥١)

والاستفهام هنا للتعجب والإنكار ، يعنى كيف لا يكفيهم القرآن ولا يقنعهم وهو أعظم الآيات ، وقد أعجزهم أن يأتوا ولو بآية من آياته ، وجاءهم بالكثير من العبر والعجائب ، إذن هم يريدون أن يتمحكوا ، وألا يؤمنوا ، وإلا لو أنهم طلاب حق باحثون عن الهداية لكفاهم من القرآن آية واحدة ليؤمنوا به

وقوله تعالى ﴿يَتْلَى عَلَيْهِمْ ..﴾ (٥١) [النكبت] لأن رسول الله ﷺ كان ينزل عليه الوحي بعدة آيات ، وقد يطول إلى ربعين أو ثلاثة أرباع ، فلما أن يسرى عنه يتلو ما نزل عليه على صحابته ليكتبوه ، يستلوه كما أنزل عليه ، فيكتبه الكتبة ، ويحفظه من يحفظه منهم ، وكانوا أمة رواية وأمة حفظ

ثم باتى وقت الصلاة فيصلى بهم رسول الله بما نزل عليه من

(١) سبب نزول الآية ، قيل إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عيينة قال أتى النبي ﷺ بكتف فيه كتاب فقال ، كفى قوم غلابة أن يرفعوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم ، أو كتاب غير كتابهم ، فنزل الله تعالى ﴿أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ (٥١) [النكبت] ذكره القرطبي في تفسيره (٢/٢٤٥)

لآيات ، يُعِيدُهَا كَمَا أَمَلَاها ، وهذه هبة ربانية منحها لرسوله ﷺ ،
وخاطبه بقوله ﴿سَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ (٦) [الاعلى]

والا ، فَلَكَ أَنْ تَتَحَدَّى أَكْثَرَ النَّاسِ حَقًّا أَنْ يُعِيدَ عَلَيْكَ خُطْبَةً أَوْ
كَلِمَةً أَلْقَاهَا عَلَى مَدَى نَصْفِ سَاعَةٍ مَثَلًا ، ثُمَّ يُعِيدُهَا عَلَيْكَ كَمَا قَالَهَا
فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى

ثُمَّ يَقُولُ سَبِّحَاتِهِ ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لِرَحْمَةٍ وَذِكْرٍ ..﴾ (٥١)
[الْمَكُونُ] لَكِنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥١) [الْمَكُونُ] ، لِأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يَثْمُرُ
إِلَّا فِيمَنْ يُحْسِنُ اسْتِقْبَالَهُ وَيُؤْمِنُ بِهِ ، أَمَّا غَيْرُ الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ فِي آذَانِهِمْ
وَقَرٌّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ، لَا يَفْقَهُونَهُ وَلَا يَتَذَكَّرُونَهُ ، لِأَنَّهُمْ يَسْتَقْبِلُونَهُ
لَا بِصَفَاءِ نَفْسٍ ، وَإِنَّمَا بِقُبُحِ وَكَرَاهِيَةِ اسْتِقْبَالٍ ، فَلَا يَذَاقُونَ بَوْرَهُ
وَلَا بَرَكَتَهُ وَلَا هِدَايَتَهُ .

لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى فِي الَّذِينَ يُحْسِنُونَ اسْتِقْبَالَ كَلَامِ اللَّهِ ﴿قُلْ هُوَ
لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ ..﴾ (٤٤) [فصلت]

أَمَّا الَّذِينَ يَحْصِدُونَهُ وَلَا يُحْسِنُونَ اسْتِقْبَالَهُ ، فَيَقُولُ عَنْهُمْ
﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقَرٌّ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ (٤٤) [فصلت]
وَسَبَقَ أَنْ قُلْنَا ، إِنَّ الْفِعْلَ وَاحِدٌ لَكِنْ الْمُسْتَقْبَلُ مُجْتَمِعٌ ، وَمَثَلُهُ
لِذَلِكَ بِمَنْ يَنْفَخُ فِي يَدِهِ لِيُذْفِفَهَا فِي الْبَرْدِ ، وَمَنْ يَنْفَخُ فِي الشَّيْءِ
لِيُبْرِدَهُ ، وَأَنْتَ أَيْضًا تَنْفَخُ فِي الشَّمْعَةِ لِتُطْفِئَهَا ، وَتَنْفَخُ فِي النَّارِ
لِتُشْعِلَهَا .

وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ يَقُولُ تَعَالَى ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ
وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ..﴾ (٨١) [الْإِسْرَاءُ] ، مَفْرُوقٌ بَيْنَ الشِّفَاءِ وَالرَّحْمَةِ ،
الشِّفَاءُ يَعْنِي أَنَّهُ كَانَتْ هَذِهِ عِلَّةٌ ، فَبَرَأَتْ ، لَكِنَّ الرَّحْمَةَ أَلَّا تَعَاوِدَكَ

العلة ، ولا يأتيك الداء مرة أخرى ، فالقرآن نزل ليعالج الداءات النفسية ، يعالجها بالقراءة ويحصنك ضدها فلا تصيبك ، وإن وقعت في شيء من هذه الداءات فاقرا ما جاء فيها من القرآن ، فإنها تقرأ بإذن الله ، إذن الشفاء يعالج الداء إن وقع في غفلة من سلوك النفس.

وبو طبقنا قضايا القرآن في نفوسنا لئلا تتنا هذه الرحمة ، فالإنسان من وقيم ومعان وأحلاق ، هذه المعاني في الإنسان يسموها النفسانيات ، فقد يكون سليم البنية والجسم لكنه سقيم النفس لذلك نجد بين تخصصات أطب الطب النفسي ، وكل مريض لا يحدون بمرضه سبباً عضوياً يُشخصونه على أنه مريض نفسي ، وحين تسأل لطبيب النفسى تجد أن كل ما عنده عقاير نهديء للمريض أو يهدءه فينام حتى لا يفكر في شيء ، ومن هذا هو العلاج ؟

ولو تأملنا كتاب ريبا لوحدنا فيه العلاجين اعصوى والنفسى ، سلامة الجسم فى أن الله تعالى أحل لك أشياء ، وحرم عليك أشياء ، وما عليك إلا أن تستقيم على منهج ربك فتسلم من داءات الجسد ، فإن كنت من هؤلاء الذين يحسون الأكل من الجلال لكنهم بدالعون فيه إلى حد التخممة ، فاقرا في القرآن ﴿ يٰٓأَيُّهَا آدَمُ حُدُوْا زَيْنَتَكَ عَدَا كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴾ (٣١) [الأعراف]

ثم تجد فى السنة النبوية مذكرة تفسيرية لهذه الآية « بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه ، فإن كان ولا بد فثلث لطعامه ، وثلث لشربه ، وثلث لنفسه »^(١)

(١) عن المقام بن معدي كرب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم أكلات يقمن صلبه ، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه ، وثلث لشربه ، وثلث لنفسه » أخرجه الترمذى فى سننه (٢٢٨) ، وإن ملأه فى سبعة (٢٢٤٩)

والأصل أن يأكل الإنسان ليعيش ، لا أن يعيش ليأكل . وبعض
السطحيين يقولون « ما معنى » تلت لنفسه « ، وهل النفس هي المعدة ؟
والآن . ومع تطور العلوم عرفنا أن ثخنة البطن تضغط على الحجاب
الحاجر وتضيق مجال الرئة فينتج عن ذلك ضيق في التنفس

أما الناحية النفسية ، فالمرض النفسي ناتج إما عن انقباض
الجوارح عن طبيعة تكوينها ، أو انبساطها عن طبيعة تكوينها ، كالبيضة
مثلاً لها حجم معين فإن ضيقت هذا الحجم أو بسطته تنكسر

وهذا أيضاً أساس الداء في النفس البشرية ؛ لأن ملكات النفس
ينبغي أن تظل في حالة توازن وستواء . وتجد هذا التوازن في منهج
ربك - عز وجل - حيث يقول سبحانه ﴿ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ
وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۚ ﴾ (٢٣) [الحديد]

معنى ﴿ لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ ۚ ﴾ (٢٣) [الحديد] الانقباض
﴿ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۚ ﴾ (٢٢) [الحديد] الانبساط . وكلاهما مذموم منهى
عنه ، لكن من ذا الذي لا يأسى على ما فات ، ولا يفرح بما هو آت ؟

لذلك يجد البُناء الذين لا تهرهم الأحداث بصحة قوية ، لأنهم
لا يهتمون للخطوب ، حتى أن الشعراء لم يفقههم هذا المعنى ، حيث
يقول أحدهم^(١)

وفي البَلَادَةِ مَا فِي الْعِزِّ مِنْ جَلْدٍ إِنَّ الْبَلِيدَ قَوِيُّ النَّفْسِ عَاتِيهَا
فَاسْأَلِ أَوْلَى الْعِزِّ إِنْ خَارَتْ عِزَّتُهُمْ عَنِ الْبَلَادَةِ هَلْ مَكْدُبٌ رَوَّاسِيهَا^(٢)
والذي تظنه بلادة هو عزم قوى في استقبال الأحداث والصمود لها .

(١) أسيت عليه أسى حريت والاسى الحزن وأسيت للفلان حريت له [لسان العرب -

مادة أسى]

(٢) من شعر الشيخ رضوان الله عليه

إذن الرحمة في منهج الله بن التزامنا به نأمن من الادواء ، مادية كانت أم معنوية .

﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴾

(قُلْ) أى للمنكرين لك ﴿ كفى بالله بيني وبينكم شهيد .. ﴾ [العنكبوت] أى حسبى أن يشهد الله بى بأنى بلغت ، فشهادتكم عندي لا تنفع ، كما انه لا يدفعنى إيمانكم ، ولا يصرنى كفركم ، فاجرى أخذه من ربي على مجرد البلاغ وقد بلغت ، وشهد الله لى بذلك

ومى موضع آخر يقول سبحانه ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ .. ﴾ [الرعد] أى : انكم لم تكتفوا بالآيات ، ولم تؤمنوا بها ، لكنى أكتفى برب هذه الآيات شهيداً بينى وبينكم إذن هناك خصومة فى البلاغ بين محمد ﷺ وقومه الذين يكذبونه فى البلاغ عن ربه

فلا بد إذن من فصل فى هذه الخصومة ، وإذا ما نظرنا إلى قضايا الخلق فى الخصومات وجدنا إما أن يقر المتهم ، وإما أن يشهد شاهد حق لا شاهد زور ، ثم يعرض الأمر على القاضي ليحكم بالشهادة أو البينة

ولا بد فى الفاصى ألا يكون صاحب هوى ، ثم يأتى دور تنفيذ الحكم ، وهى السلطة التنفيذية وهذه أيضاً ينبغى ألا يكون لها

هوى ، فتتخذ الحكم على حقيقتة ، فكان الخصومات عند البشر تمرُّ بمراحل متعددة . وقد تتميع الحقائق إذا لم تتوفر الشروط اللازمة لهذه الأطراف ، فلو شهد لشاهد زوراً أو مال القاصي أو المتخذ لحكم ودلّس في التعبد لانعلت المسائل .

أما في حكومة الحق - سبحانه وتعالى - في الخصومة بين محمد وقومه ، مكفى به سبحانه حاكماً وقاصياً ومُنقِذاً ، لماذا ؟ لأنه سبحانه ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ . (٥٦) [العنكبوت]

ولا تحفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء ، يعلم السر وأخفى ، فأى شهادة إذن أعدل من شهادته ؟ وهو سبحانه قاض عادل بحكم باسق ، لأنه ليس له سبحانه هوى يميل به إلى الباطل . وهو سبحانه لا يُبدل في تنفيذ الأحكام : لأنه يُنفذ حكمه هو سبحانه

س مَنْ الْفَائِزُ فِي حُكُومَةِ قَاصِيهَا أَحَقَّ - بِدَرْكِ وَبِعَالِي - وَأَطْرَافِ الْخُصُومَةِ فِيهَا مُحَمَّدٌ وَقَوْمُهُ ؟ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ فِي أَنْ يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الشَّهِيدُ ، وَخَسِرَ الْكَافِرُونَ حِينَ كَفَرُوا بِهِ وَلَمْ تَكْفِهِمُ الْبَيْتَةُ الَّتِي حَاجَّتْهُمْ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

وَعَلَّمَ اللَّهُ لِلْغَيْبِ لَيْسَ عَلاَخاً وَمَذَاكِرَةً لِيَعْلَمَ ، إِنَّمَا تَأْتِي الْأُمُورُ مُتَوَقِّعَاتٍ مِنْ قَدِيمِ أَزَلٍّ ، وَالْعَالَمُ يَظْهَرُ عَلَى وَفْقِ مَا يَرَاهُ أَرْأً ، لِذَلِكَ يَقُولُ سَبْحَانَهُ ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٢) [يس]

أى يقول لشيء ، فكانه موجود فعلاً ينتظر الأمر من الله بالظهور لناس ، فقوله (كُنْ) للظهور فقط ، أما مسألة لحق فمتمية أزلاً ، و (السماكيت) موجود ، فالحق سبحانه يعلم عيب السموات والأرض . أما نحن فلا نعلم حتى غيب أنفسنا

ويقول سبحانه . ﴿ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ (٧) [طه] فهل هناك أخفى من السر ؟ قالوا السر ما تُسرّه في نفسك ، والأخفى منه أن يعلمه سبحانه قبل أن يكون في نفسك .

وقد وقف البعض عند قوله تعالى ﴿ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ (٢٩) [سور] وقوله سبحانه ﴿ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾ (١١٠) [الأنبياء]

يقولون ما وجه امتنان الله بعلم الجهر من القول ويعلم ما تُبدي ، فهذا شيء غير مستور يعرفه الجميع ؟

ونقول أفهم عن الله مراده ، فامعنى لم يقل سبحانه أعلم ما تبدي أنت ، ولا ما تجهر به أنت ، إنما ما تبدون كلكم ، وما تجهرون به كلكم ، ولتوضيح هذه المسألة تصور مظاهر من عدة مئات أو عدة آلاف تحلظ ببيهم الهتافات والأصوات وتتداخل الكلمات بحيث لا تستطيع أن تميز صوت هذا من صوت ذاك

لكن الحق سبحانه يستطيع تمييز هذه الأصوات ، وإعادة كل منها إلى صاحبه ، لذلك نرى في المظاهرات أن كل لسان يستطيع أن يقول ما يشاء ، ويهتف بما لا يجرؤ أن يهتف به منفرداً ؛ لأن صوته سيحتلط مع الأصوات ، ويستتر فيها فلا يعرف مصدره ، وهكذا يكون علم الجهر أقوى من علم الغيب

فإن قلت إن بعض العلماء يكتشافاتهم ويصوتهم توصيوا إلى معرفة أسرار كانت مستورة في الكون ، كالكهرباء والذرة وغيرها ، فهم بذلك يعملون العيب نقول نعم ، علموا شيئاً كان مستوراً في الكون لكن علموه بمقدمات خلقها الله ويسرّها لهم ، ماخذوا هذه المقدمات وتوصلوا بها إلى اكتشافاتهم ، كما يحسن ولدك مثلاً تمرين الهندسة ، فيستعين بالمعطيات .

إنّ ' فھر فی حقيقة الأمر ليس غيباً ، بل هو شيء موجود ، لكن له ميلاد ووقت يظهر فيه فإن جاء وقته يسر الله لحلقه الوصول إليه ، إما بالبحث واستخدام المقدمات ، فإذا صادف ميلاد السر بحث الحق يقال إنهم أحاطوا عنماً ببعض عيب الله

ويقول تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ (٢٥٥) [مقرة] أى شاء أن يولد ، فإن جاء ميلاد السر ، ولم يتوصلوا إليه ببحوثهم . ولم يقفوا على مقدماته ككشفه الله لهم ولو مصادفة ، وقد اكتشفوا كثيراً من أسرار الكون مصادفة

فالغيب الحقيقي هو الذى ليس له مقدمات تُوصل إليه ولا يعلمه أحد إلا الله ، والذى قال الله عنه ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) إلا من ارتضى من رسول .. (٢٧) [الجر] فالرسول - إن - لا يعلم الغيب ، إنما علم الغيب .

ثم يقول تعالى . ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِأَنبَاطِ ..﴾ (٥٢) [العنكبوت] أى بعبادة ما دون الله من الأصنام والوثان ﴿وَكُفِّرُوا بِاللَّهِ ..﴾ (٥٢) [العنكبوت] الخالق واجب الوجود ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٥٢) [العنكبوت] لأن كسر الخلق بالخالق لا يؤثر فى ذاته سبحانه . ولا فى صفات الكمال فيه . لأنه سبحانه بصفات الكمال خلقهم . فله سبحانه صفات الكمال . آمنوا أم كفروا

لكن فرق بين من يؤمن ومن يكفر ، فالإنسان بطبعه حريص على الحياة متمسك بها حتى إنه إن أصابه مرض طلب العلاج ليصون حياته وهو يخاف الموت ، ويرى مصارع الناس من حوله . وكيف سبقه أجداده ولم يخلد منهم أحد ، ويرى أن العرب يأتى بلا أسباب حتى قبل والموت من غير سبب هو السبب .

إنّ فالموت حقيقة واقعة ، لكن يشك الناس فيها ولا

يصورونها لأنفسهم لأنهم يكرهونها ، لذلك يقال في الأثر ما رأيتُ
يقيناً أشبه بالشك من يقين الناس بالموت

وليقين الإنسان في الموت نراه يحب العقاء في ولده ، وفي ولد
ولده ليبقى ذكره أطول فترة ممكنة ، وما دام الأمر كذلك ، فلماذا
لا تؤمن بالله فيورك الإيمان حياة خالدة بآية لا نهاية لها ،
لا تفارقها ولا تفارقه ، وهي حياة الآخرة إذن فمن الحاسرون ،
الخاسرون هم الكافرون الذي قصرُوا حياتهم على عمرهم في الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَسْتََعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ
الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٥٣)

عجيب أن يطلب الإنسان لنفسه العذاب ، وأن يستعجبه إن أبطأ
عليه ، إذن ما طلبه هؤلاء إلا لاعتقادهم أنه غير واقع بهم ، وإلا
لو رنقوا من وقوعه ما طلبوه

﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ﴾ .. (٥٣) ﴿[المكيون] لأن كل
شيء عند الله بميعات وأجل ، والأجل يختلف باختلاف أصحابه وهو
أجل للناس وأعمارهم ، وهي أجال متفرقة مهيمة ، لكن هناك أجل
يجمعهم جميعاً ، وينفون فيه ، وهو أجل الساعة

فقوله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ
(٢٤)﴾ [الأعراف] أى بأجالهم المتفرقة أما أجل القيامة فأجل واحد
مُسَمًّى عنده تعالى ، ومن عجيب العرْق بين الأجلين أن الأجال
المتفرقة في الدنيا تنهى حياة ، أما أجل الآخرة فتبداً به الحياة .

والمعنى ﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِهِمُ الْعَذَابُ ..﴾ (٥٣) ﴿[المنكوت] إِنْ
الْمَسْأَلَةُ لَيْسَتْ عَلَى مَوَاقِفٍ وَرَغْبَاتِهِمْ لِذَلِكَ يَقُولُ تَعَالَى ﴿خُلِقَ
الْإِنْسَانُ مِنْ عَجْرٍ ..﴾ (٣٧) ﴿[الأنبياء] وَيَقُولُ ﴿سَأُرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا
تَسْتَعْجِلُونِ﴾ (٣٧) ﴿[الأنبياء]

لذلك لم عقد النبي ﷺ صلح الحديبية بيته وبين كفار مكة ،
ورضى أن يعود بأصحابه دون أداء فريضة لعمره غضب الصحابة
وعلى وعسر ، ولم يوجبهم هذا الصلح ، وكادوا يخالفون رسول الله
غيرة منهم على دينهم ، حتى أن النبي ﷺ دخل على أم سلمة رضي
الله عنها وقال : « هلك المسلمون »^(١) قالت : ولم يا رسول الله ؟
قال : « أمرتهم فم يمثّلوا » فقالت : يا رسول الله أعذرهم ، فهم
مكرويون ، جاءوا على شرف لبّيت الله ، وكانوا على مقربة منه هكذا ،
ثم ينعمون ويصدّون ، أعذرهم يا رسول الله ، ولكن أمّس فاصبع
ما أمرك الله به ودعهم ، فإنّهم رأوك فعلت ففعلوا وعلموا أن ذلك
عزيمة .

وقعلاً ذهب رسول الله ، وبحلّ من عمرته ، ففعل القوم مثله ،
ونجحت مشورة السيدة أم سلمة ، وأنقذت الموقف

ثم بين الله لهم الحكمة في العودة هذا العام دون قتال ، فهي مكة

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٣٢٦ ، ٤) ضمن حديث صلح الحديبية الطويل من حديث
السور بن مسعدة الدهري ومروان بن الحكم أن رسول الله ﷺ قال : يا أيها الناس اسحبوا
واخلطوا فما قام أحد ثم عاد بمظله فما قام رجل حتى عاد بمظله فما قام رجل فرجع
رسول الله ﷺ فجلس على أم سلمة فقال : يا أم سلمة ما شأن الناس ؟ قالت : يا رسول
الله قد دخلهم ما قد رأيت فلا تكلم معهم إنساناً وأعمد إلى هيك حيث كان بأسره
واخلط غلو قد فحنت ذلك فعل الناس ذلك فخرج رسول الله ﷺ لا يكلم أحداً حتى أتى هنيه
فأسره ثم جلس فطلق فقام الناس يتحرون ويحلفون .

إِخْوَانٍ لَكُمْ آمَنُوا ، وَبَكَتُمُونِ إِيْمَانَهُمْ ، فَإِنْ دَخَلْتُمْ عَلَيْهِمْ مَكَّةَ فَسَوْفَ تَقْتُلُونَهُمْ دُونَ عِلْمٍ بِإِيْمَانِهِمْ .

وكان عمر - رضى الله عنه - كصادقه شديداً فى الحق ، فقال
يا رسول الله ، أُنسأ على الحق ؟ قال ﷺ « بلى » قال أليسوا على
الباطل ؟ قال ﷺ « بلى » قال فلم نُعطى الدببة فى ديننا ؟ فقال
أبو بكر الزم غُرُوك يا عمر^(١) . يعنى قف عند حدك وحجّم نفسك ،
ثم قال بعدد بدور هذه المعاهدة ما كان فتح فى الإسلام أعظم من
فتح الحديبية - لا فتح مكة .

لماذا ؟ لأن الحديبية انتزعت من الكفار الاعتراف بمحمد ، وقد
كانوا معارضين له غير معترفين بدعوته ، والآن يكاتبونه معاهدة
ويتفقون معه على رأى ، ثم إنها أعطت رسول الله فرصة للتفرغ لأمر
الدعوة ونشرها فى ربوع الجزيرة العربية ، لكن فى وقتها لم يتسع
ظنُّ الناس لما نير محمد وره ، والعباد عادةً ما يعجلون والله - عز
وجل - لا يعجل بعجلة العباد حتى تبلغ الأمور ما أراد سبحانه

ثم يقول تعالى ﴿وَلْيَأْنِيَهُمْ بَعَثَ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٣)﴾ [العنكبوت]
يعنى مجأة ، وليس حسب رغبتهم ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٤)﴾ [العنكبوت]
لا يشعرون ساعها أم لا يشعرون الآن أنها حق ، وأنها واقعة لأجل
مسمى ؟

المواد لا يشعرون الآن أنها آتية . وأن لها أجلاً مُسمى ، وسوف
تباغتهم بأهلها ، فكان عليهم أن يعلموا هذه من الآن ، وأن يؤمنوا

(١) أخرج نحوه مسلم فى صحيحه (١٧٨٥) كتاب الجهاد ، والبخارى فى صحيحه (٨٤١) ،
فى تفسير سورة الفتح من حديث سهل بن حنيف رضى الله عنه

بها . دن . فليس المراد أنهم لا يشعرون بالبقعة ، لأن شعورهم بالبقعة ساعتها لا يفعهم شيء
ثم يقول الحق سبحانه^(١)

﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ (٥٤)

أى قل لهم إن كنتم تستعجلون العذاب فهو آت لا محالة ، وإن كنتم فى شوق إليه فجهنم فى انتظاركم ، بل تستعجلون منكم وتقول هل من مزيد ؟ والعذاب يتناسب وقدرة المعذب قوة وضعفاً ، وإحاطة وشمولاً . فإذا كان المعذب هو الله - عز وجل - فعذابه لا يُعدّه أحد من العالمين

ومعنى ﴿لُمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (٥٤) [العنكبوت] الإحاطة أن تشمل الشيء من جميع جهاته ، فالجهات أربع شمال وجنوب وشرق وغرب وبين الجهات الأصلية جهات فرعية ، وبين الجهات الفرعية أيضاً جهات فرعية ، والإحاطة هى التى تشمل كل هذه الجهات ومن ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّا أَعْنَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ (٦٩) [الكهف] يعنى من كل جهاتهم .

ومن عجيب أمر النار فى الآخرة أن النار فى الدنيا يمكن أن تُعذب شخصاً بدار محوطه لا يستطيع أن يُفْت منها ، لكن النار بطبيعتها تغلو ، لأن اللهب يتجه إلى أعلى أما إن كانت تحت قدمك فيمكنك أن تدوسها بقدمك ، كما تظمئ مثلاً (عَقِب) لسبجارة ، فحين تدوسه

(١) سبب نزول الآية قال القرطبي فى تفسيره (٧٠٤٧٧) ، قيل : مرلت فى عبد الله بن أبى أمية وأصحابه من المشركين حين قتلوا ﴿لَوْ سَفَطَ السَّمَاءُ كَمَا رَعِبَ عَلَيْكَ كَسَا﴾ (٥٦) [الإبراهيم]

تمنع عنه الأكسوجين ، فتنطفئ النار فيه ، أما في نار الآخرة فتأتيهم من كل جهاتهم

﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ
وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾

وفي موضع آخر يقول سبحانه ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ (١٦) [الزمر]

وهاتان الجهتان لا تأتي منهما النار في الدنيا لأن النار بطبيعتها تصعد إلى أعلى ، وإن كانت تحت القدم تنطفئ . إذن هذا ترقق في العذاب حيث لا يقتصر على الإحاطة من جميع جهاته ، إنما يأتيهم أيضاً من فوقهم ومن تحتهم .

لكن قد يتجلبد المعذب للعذاب ، ويتماسك حتى لا تشمت فيه . وهذا يأتيه عذاب من فوق آخر ، عذاب يهيف ويُدُلُّه ، ويُقال له : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَصِيُّ الْكَرِيمُ﴾ (١٩) [الدخان] لذلك وصف العذاب ، بأنه مهين ، وأليم ، وعظيم ، وشديد

وقوله تعالى ﴿وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٥٥) [العنكبوت] لم يقل ذوقوا النار ، إنما ذوقوا ما عملتم ، كأن العمل نفسه سيكون هو النار التي تحرقهم

ثم يقول الحق سبحانه

﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنَّيْ فَاعْبُدُونِ﴾ (٥٦)

بعد أنْ تُحَدِّثَ لِحَقِّ سُبْحَانِهِ عَنِ الْكَافِرِ وَالْمُكْذِبِينَ أَرَادَ أَنْ يُحَدِّثَ
تَوَازُنًا فِي السِّيَاقِ فَحَدَّثَنَا هَذَا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَكُونَ أُنْكَى لِلْكَافِرِينَ ،
حِينَ نَرَدِفُ الْحَدِيثَ عَنْهُمْ ، وَعَمَّا يَقَعُ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ بِمَا سَيَنَالُ
الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النِّعَمِ ، فَتَكُونُ لَهُمْ حَسْرَةً شَدِيدَةً ، فَلَوْ لَمْ بِأَحَدٍ
الْمُؤْمِنُونَ هَذَا النِّعَمَ لَكَانَ الْأَمْرُ أَمَوْنًا عَلَيْهِمْ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿يَعْبَادِي .. (٥٦)﴾ [النكبات] سَبَقَ أَنْ قُلْنَا إِنَّ
الْخَلْقَ جَمِيعًا عِبِيدُ اللَّهِ ، وَعِبِيدُ اللَّهِ قِسْمَانِ : مُؤْمِنٌ وَكَافِرٌ ، وَكُلُّهُمَا
حَقُّهُ اللَّهُ مَخْتَارًا ، الْمُؤْمِنُ مُنَالٍ عَنْ اخْتِيَارِهِ لِاخْتِيَارِ رَبِّهِ ، وَفَصْلٌ
مَرَادُهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مَرَادِ نَفْسِهِ ، فَصَارَ عَبْدًا فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي
الْاخْتِيَارِ ، فَلَمَّا مَعْلُومًا ذَلِكَ اسْتَحَقُّوا أَنْ يَكُونُوا عِبِيدًا وَعِبَادًا لِلَّهِ

أَمَّا الْكَافِرُ فَتَلَبَّى عَلَى مَرَادِ رَبِّهِ ، وَاحْتَارَ الْكَافِرُ عَلَى الْإِيمَانِ ،
وَالْمَعْصِيَةِ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَبَسَى أَنَّهُ عَمِيدُ اللَّهِ مَقْهُورٌ فِي أَشْيَاءَ
لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَحْتَارَ فِيهَا ، وَكَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَهُ أَنْتَ أَيُّهَا الْكَافِرُ
تَمَرَّدْتَ عَلَى رَبِّكَ ، وَتَأَيَّيْتَ عَلَى مَبْهَجِهِ فِي (أَفْعُرْ) وَ (لَا تَفْعَلْ) ،
وَأَعْتَدْتَ التَّمَرُّدَ عَلَى اللَّهِ فَلَمَّا لَا تَتَمَرَّدُ عَلَيْهِ فِيمَا يُجْرِيهِ عَلَيْكَ مِنْ
أَقْدَارٍ ، بَمَاذَا لَا تَتَأَنَّى عَلَى الْمَرَضِ أَوْ عَلَى الْمَوْتِ ؟ إِنْ فَأَنْتَ فِي
نَبْضَةِ رَبِّكَ لَا تَسْتَطِيعُ الْإِنْفِلَاتَ مِنْهَا ،

وَعَلَيْهِ ، فَالْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ سَوَاءٌ فِي الْعُودِيَةِ لِلَّهِ ، لَكِنَّ الْفَرْقَ فِي
الْعِبَادِيَةِ حَيْثُ جَاءَ الْمُؤْمِنُ مُحْتَارًا رَاضِيًا بِمَرَادِ اللَّهِ ، وَفَرْقٌ بَيْنَ عَبْدٍ
يُطِيعُكَ وَأَنْتَ تَجْرُهُ فِي سِلْسِلَةٍ ، وَعَبْدٍ يَخْدُمُكَ وَهُوَ طَلِيقٌ حُرٌّ وَهَكَذَا
لِمُؤْمِنٍ جَاءَ إِلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ مُحْتَارًا مَعَ إِمْكَابِيَةِ أَنْ يُكْفَرَ ، وَهَذِهِ هِيَ
الْعُودِيَةُ وَالْعِبَادِيَةُ مَعًا ،

وَمَعْنَى ﴿إِنْ أَرْضِي وَاسِعَةً . (٥٦)﴾ [النكبات] يَحَاطِبُهُمْ رَبُّهُمْ هَذَا

الخطاب وهم في الأرض وهي سعتها ، ليلفت أنظارهم إلى أنهم سيضطهدون ويعذبون ، وسيقع عليهم إيناء وإيلام ، فيقول لهم إياكم أن تصرفكم هذه القسوة ، إياكم أن تتراجعوا عن دعوتكم ، فإننا لم يناسبكم هذا المكان فانهبوا إلى مكان آخر فأرضي واسعة فلا تُضيقرها على أنفسكم

لذلك يقول سيدنا رسول الله ﷺ « الأرض لله ، ولعباده كلهم لله ، فإن أبصرت حيراً فاقم حيث يكون »^(١) .

فالذي نعاني منه الآن هو هذه الحدود وهذه القيود التي وضعناها في جغرافية أرض الله ، فصيقنا على أنفسنا ما وسَّعه الله لنا فأرض الله لو واسعة ليست فيها تأشيرات دخول ولا جوارات سفر ولا (بلاك لست)

لذلك قلنا مرة في الأمم المتحدة إنكم إن سعيتم لتطبيق مبدأ واحد من مبادئ القرآن فلن يوجد شر في الأرض ، ألا وهو قوله تعالى ﴿ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ [الرحمن]

والمعنى الأرض كل الأرض للأنام كل الأنام ، فإن ضاق رزقك في مكان فاطلب في مكان آخر ، وإلا فمالدي يُعيب الله الآن أن توجد أرض بلا رحال ، أو رجال بلا أرض ، وها هي السودان مثلاً نجورنا ، فيها جود الأراضي لا تجد من يزرعها ، لماذا ؟ للقيود التي وضعناها وضيّقنا بها على أنفسنا

(١) عن الربيع بن الحوادم قال قال رسول الله ﷺ « البلاد ملأها الله ، والعباد عباد الله ، بحيث أميت حيراً ما قم - حرجه أحد من مفسديه (١٦٦) » وأوردته المعجمي في كشف الخفاء (٣٤٦/١) بلفظ ، فأى موضع رأيت منه رقفاً فاقم » وقال « رواه الطبراني عن الربيع بسند صحيح » وعزاه النجم أيضاً لأحمد والطبراني عن الربيع بسند ضعيف .

وصدق الشاعر حين قال

لَعُمْرُكَ مَا ضَاقَتْ بِلَادُ بَاهِلِهَا وَلَكِنْ أَحْلَاقُ أَرْحَالِ تَصِيقُ

ثم يقول سبحانه ﴿لِيَأْبَىٰ فَاعْبُدُونِ﴾ [المكوت] فإن أحداً
بمبدأ الهجرة فلا بد أن يعلم أن للهجرة شروطاً أولها أن تهاجر إلى
مكان يحفظ عليك إيمانك ولا ينقصه ، وانظر قبل أن تخرج من بلدك
هل ستتمكن في المهجر من أداء أمور دينك كما أوجبها الله عليك ؟
فإن كن ذلك فلا مانع ، وإلا فلا هجرة لمكان يُخرجني من دائرة
الإيمان ، أو يحول بيني وبين أداء أوامر ديني

وهل يرضيك أن تعيش لتجمع الأموال في بلاد الكفر وأن تدخل
عليك أمتك مثلاً وفي يدها شاة لا تعرف عنه شيئاً قد فُرض عليك
فرضاً ، فقد عرفت على طريقة القوم ، ساعتها س ينفذك كل
ما جمعت ، ولن يصح ما حُرِّج من كرامتك .

وسبق أن أوضحنا أن الهجرة قد تكون إلى دار آمن فقط حيث
تأمن فيها على دينك ، وتأمين ألا يهتك عنه أحد ، ومن ذلك الهجرة
التي مر بها رسول الله إلى الحبشة ، وهي ليست أرض إيمان ، بل
أرض آمن

وقد علل رسول الله ﷺ أمره بالهجرة إليها بقوله : « إن فيها ملكاً
لا يظلم عنده أحد »^(١) وقد تبين بعد الهجرة إليها صدق رسول الله .

(١) عن أم سلمة أنها قالت : « ما ضاقت علينا مكة وأردى أصحاب رسول الله ﷺ وفدوا
ورأوا ما يصيبهم من البلاء والمحنة في دينهم وإن رسول الله ﷺ لا يستطيع دفع ذلك
عنهم ، وكان رسول الله ﷺ في صفة من قومه ومن عمة ، لا يصح فيه شيء مما يكره مما
يأثم أصحابه فقال لهم رسول الله ﷺ : « إن داركم الحبشة ملكاً لا يظلم أحد عنده
فاحجروا ببلادهم حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه » حديث طويل أخرجه
البیهقي في دلائل النبوة { ٢٠١/٢ } وأورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢٢١/١)

وكانه على علم تام بالبيئة المحيطة به ومآل حال أهلها

لذلك لم يأمرهم مثلاً بالهجرة إلى أطراف الجزيرة العربية ؛ لأنها كانت خاضعة لقريش بما بها من سيادة على الكعبة فلا يستطيع أحد أن يحمي من تطلبه قريش ، حتى الذين هاجروا بدينهم إلى الحبشة لم يسكنوا من قريش ، فقد أرسلت إلى النجاشي من^(١) يكلمه في شأنهم ، وحملوا إليه الهدايا المغرية ليسلمهم المهاجرين من المؤمنين بمحمد ، لكن لم تفلح هذه الحيلة مع الملك العادل الذي راود لإيمان قلبه ، فأحب المؤمنين ودافع عنهم ورفض إعادتهم ويقال إنه آمن بعد ذلك ، ولما مات صلى عليه رسول الله^(٢)

أما الهجرة إلى المدينة بعد الهجرة إلى الحبشة فكان بدار آمن وإيمان معاً ، حيث تامن فيها على دينك ، وتتمكن فيها من نشره والدعوة إليه ، وتجد بها إخواناً مؤمنين يؤاسونك بأموالهم ، وبكل ما يملكون ، وقد ضرب الأنصار في مدينة رسول الله أروع مثل في التاريخ في المواساة ، فالأنصاري كان يرى أخاه المهاجر ترك أهله في مكة ، وله إرب و حاجة للنساء ، فيطلق له إحدى زوجاته ليتزوجها ، فأنضر ماناً فعل الإيمان بالأنصار .

(١) هو عمرو بن العاص ، أبو عبد الله ، مات مصر وأحد عظماء العرب ودمائهم وأولى الرأي والحرم والعكيدة فيهم . كان من المهاجرين من الأشداء على الإسلام ، أسلم من هجرة الحبشية رد ٥٠ ق هـ . رتولى ٤٣ هـ بالقاهرة عن ٩٣ عمداً (الإعلام للبركلي ٧٩/٥) وذكر ابن هشام في السيرة النبوية (٣٦٠/١) « أن قريشاً أرسلت عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة الدجاسي ليوقعوا بين المهاجرين والنجاشي ليسلمهم إليه . وقال عمرو والله لأخبرنه بهم برعمون أن عيسى عد »

(٢) عن عمر بن حصين أن رسول الله ﷺ قال « إن أخاكم النجاشي قد مات فقوموا فصلوا عليه قال فقفا مصففا عليه كما يصف على العيد ، وصليد عليه كما يصلي على الميت » أخرجه أحمد في مسنده (٤٣٩/٤ ، ٤٤٦) والترمذي في سننه (١٠٣٩) وصححه ، والسنائي في سننه (٧٠/٤)

وفى قوله سبحانه ﴿فَبِأَيِّ فَعَالٍ يُعْبدُونَ (٥٦)﴾ [العنكبوت] أسلوب يُسْمُوهُ أسلوب قصر ، مثل قوله تعالى ﴿يَاكَ نَعْبُدُ وَيَاكَ نَسْتَعِينُ (٥٦)﴾ [المائدة]

وفُرق بين أن نقول نعبدك و (إياك نعبد) نعبدك لا تمنع أن نعبد غيرك ، أما (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فتقتصر العبادة على الله - عز وجل - ، ولا تتجاوزهُ إلى غيره

فالمعنى - إذن - إن كنت ستهاجر فلتكن هجرتك لله ، وقد فسرها النبي ﷺ في الحديث الشريف ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها ، أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه ^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧)﴾

يعنى إن كنتم سافقون - وقد قالوا بالفعل - ليس لنا فى المدينة دار ولا عقر ، وليس لنا فيها مصادر رزق ^(٢) ، وكيف نترك أولادنا وبيثتنا التى نعيش فيها ، فاعلموا أنكم ولا بُدَّ مفارقون هذا كله ، فإن لم تُفارقوها وأنتم أحياء فسوف تفارقونها بالموت ، لأن ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ .. (٥٧)﴾ [العنكبوت]

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخارى فى صحيحه (٦) وكذا مسلم فى صحيحه (١٩٠٧) كتاب الإمارة (١٥٥) من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه

(٢) ذكر القرطبى فى تفسيره (٥٢٥٠/٧) عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال للمؤمنين مكة حين أذاهم المشركون - خرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تجاوروا الظلمة - قالوا ليس لنا بها دار ولا عقر ولا من يطعمنا ولا من يسقىنا هربت ﴿وكأن من دأبه لا تحسن رزقها الله يوزقها وإياكم (٦٠)﴾ [العنكبوت]

وَمَنْ يَدْرِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعُودُونَ إِلَىٰ مَلَدِكُمْ مَرَّةً أُخْرَىٰ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﴿إِنَّ أَلَدَىٰ فَرَضٍ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيَّ مَعَادٍ ۖ﴾ [القصص] وعلى فرض أنكم لن تعودوا إليها فلن يُضيركم شيء ، لأنكم لا بُدَّ مفارقتها بالموت وكان الحق - تبارك وتعالى - يخلف عنهم ما يلاقون من مفارقة الأهل والوطن والمال والأولاد

كما أننا نلاحظ في قوله سبحانه ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ﴾ .. (٥٧) [المنكوت] بعد ﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ ۖ﴾ .. (٥٦) [العنكبوت] أن الخواطر التي يمكن أن تطرأ على النفس المشربه حين يُشرع لله أمراً يهيج هذه الخواطر مثل ﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ ۖ﴾ .. (٥٦) [المنكوت] وما تثيره في النفس من حب الجمع والتملك يجعل لك مع الأمر ما يهبط هذه الحواطر .

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۖ﴾ .. (٥٧) [العنكبوت] حتى لا تطمع في حطام الدنيا ، ويُلْهِيَا إِغْرَاءَ الْمَالِ وَالْهَجْرَةَ لَجْمَعِهِ ، فإلنهاية بعد ذلك كله الموت ، وفقدان كل ما جمعت

وهذه القضية واضحة في قوله سبحانه ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ﴾ فلا يقربوا المسعد الحرام بعد عامهم هُنا . (٢٨) [التوبة]

فلما أراد الله تعالى أن يُنهي وجود المشركين في البيت الحرام علم سبحانه أن المسلمين سيحسون لنتيجة المادية لمنع المشركين من دخول الحرم ، وأنها ستؤثر على تجارتهم وأرزاقهم في مواسم التجارة والحج

لذلك قال بعدها مباشرة ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً^(١) فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ

(١) للعلة الفقر والعيل الفقير يقال عائل يعيل عيلة إذا لفققر [سائر العرب - مادة عيل]

فضله .. ﴿٢٨﴾ [استوية] فساعة يقرأونها في التشريع يعلمون أن الله أطلع على ما في نفوسهم ، وجاءهم بالرد عليه حتى لا يتكلموا به ، وهذا يعني أن التشريع يأتي ليعالج كل خواطر انفس ، فلا يزعك من شيء تخافه إلا ومع التشريع ما يذهب هذه المخاوف

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا
تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرًا لِلْعَامِلِينَ﴾ ﴿٥٨﴾

هذه في مقابل ﴿وإن جهنم لمحيطة بالكافرين﴾ ﴿٥٤﴾ يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحب أرجلهم .. ﴿٥٥﴾ [العنكبوت] وذكر المقابل لزيادة الكفاية بالكافرين ، كما يقول سبحانه ﴿إن الأبرار هم نعيم﴾ ﴿١٣﴾ وإن الشجار لفي جهنم ﴿١٤﴾ [الاسفار]

مجمع المتقابلين يزيد من فرحة المؤمن ، ويزيد من حسرة الكافر ومعنى ﴿نُبَوِّئُهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ .. ﴿٥٨﴾ [العنكبوت] أي نُنزلهم ونُمكنهم منها ، كما جاء في قوله تعالى معاطباً رسوله ﷺ ﴿وَإِذْ عَدُوٌّ مِّنْ أَهْلِكَ نُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ ﴿١٦﴾ [آل عمران] يعني نُنزلهم أماكنهم

والجنة تُطلق على الأرض ذات الخضرة والأشجار والأزهار في الدنيا ، كما جاء في قوله سبحانه ﴿أَيُّودُ أَحَدُكُم أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ .. ﴿٢٦﴾ [البقرة]

وقوله سبحانه ﴿يَا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ .. ﴿١٧﴾ [الزلم] وقوله سبحانه ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ .. ﴿٣٢﴾ [الكهف]

فإذا كانت جنة لدينا على هذه الصورة من الخصب والسماء والجمال ، وفيها أسباب القُوت والترَف ، إذا كان ذلك في دنيا الأسباب التي نراها ، فما بالك بما أعدَّ الله لحُفَّه في الآخرة ؟

ومن عجائب الحنة أنها ﴿ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .. ﴾ (٥٨) [العنكبوت] ونَحْنُ نَعْرِفُ أَنَّ أَنْهَارَ الدُّنْيَا تَجْرِي خِلَالَهَا عِزُّ الشُّطْرَانِ الَّتِي تَحْمِلُ الْمَاءَ ، أَمَّا فِي الْجَنَّةِ فَتَجْرِي أَنْهَارُهَا بِلَا شُطْرَانِ

لذلك لما كنا نسافر إلى بلاد المدينة والتَّحْدَم ، ونرى زخارف الحياة وترَفها كُنْتُ أَقُولُ بَيْنَ مَعِي خُذُوا مِنْ هَذَا النَّعِيمِ عِظَةً ، فَهُوَ مَا أَعَدَّ الْبَشَرَ لِلشَّرِّ ، فَمَا بِالْكَمِّ بِمَا أَعَدَّ رَبُّ الْبَشَرِ لِلْبَشَرِ ؟

فإذا رأيتَ نعيمًا عند أحد فلا تحقد عليه ، بل ارْتَبِدْ بِهِ يَقِينًا فِي اللَّهِ بَعَالِي ، وَأَنْ مَا عِنْدَهُ أَعْظَمُ مِنْ هَذَا أَلَا نَرَى أَنَّ ابْنَ حَقٍّ - تَسَارَكَ وَتَعَالَى - حِينَمَا يَحْبِرُنَا عَنْ الْجَنَّةِ يَقُولُ ﴿ مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي رُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١٥) [سجدة] فيجعلها مثلاً ، لِأَنَّ أَلْفَاظَ اللَّغَةِ لَا تُوْدِي الْمَعَانِيَ الَّتِي فِي الْجَنَّةِ وَلَا تُصِفُهَا

لذلك يقول النبي ﷺ : « فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ »^(١) فكل ما جاء فيها ليس وصفاً بها إنما مجرد مثل لها ، ومع ذلك لما أعطانا المثل للجنة صَفَّى الْمَثَلُ مِنْ شَوَائِبِهِ . فَقَالَ ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسٍ^(٢) وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ

(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قَالَ اللَّهُ : أَعَدْتُ لِعِبَادِي لِلصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » فَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ ﴿ فَلَا تُلْجِمُوا نَفْسًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ لَّهُمْ مِنْ فَرْكَ عَيْنٍ ﴾ (١٧) [السجدة] . أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢٤٤ ، ٧٤٩٨) وكنا مسلم في صحيحه (٧٨٣٤) كتاب الإيمان

(٢) سَمِ الْمَاءِ بِأَسٍ تَقْرِيبُ رَائِحَتِهِ ، فَهُوَ آسٌ [القاموس القويم ٧٠/١] قَالَ فِي التَّهْدِيدِ هُوَ الَّذِي لَا يَشْرِيهِ أَحَدٌ مِنْ نَفْسِهِ [ذكره ابن منظور في لسان العرب - مادة آس]

طعمته وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى . (٥٠) ﴿
[مصدق ويكفى أن تعلم أن نعيم الجنة يأتي مناسبا لقبرة وإمكانات
المنعم سبحانه

وقوله سبحانه ﴿خالدين فيها .. (٥٨)﴾ [العنكبوت] لأن النعيم مهما
كان واسعا ، ومهما تعددت ألوانه ، فيُنْقَصُه ويُورَقُ صاحبه أن يروى
إما بالصوت وإما بالفقر ، أما نعيم الجنة فحائم لا يزول ولا ينقص ،
فلا يفتك ولا تفوت كما قال سبحانه ﴿لا مقطوعة ولا ممنوعة
(٦٣)﴾ [الواقعة] لا يكثرها شيء .

إذن فالرائع من أثر الآخرة على الدنيا ، لأن نعيم الدني مآله إلى
زوال ، ولا تقل إن عمر الدنيا كم مليون سنة ، إنما عمرها مدة
بذلك أنت فيها ، وإلا فمأنا نستفيد من عمر غيرك ؟

ثم إنك تتمتع في الدنيا على قدر إمكانياتك ومجهوداتك منعيم
الدنيا بالأسباب ، لكن نعيم الآخرة بالمسبب سبحانه ، لذلك ترى نعيمًا
صافيا لا يُنْقَصُه شيء ، فأند . ربما تأكل الأكلة في الدنيا فتسبب لك
المتعب والمضايقات ، كالمعص والانتفاخ ، علاوة على ما تكرهه أثناء
قضاء الحاجة للتخلص من فضلات هذه الأكلة

أما في الآخرة فقد أعد الله لك الطعام على قدر الحاجة ، بحيث
لا تكون له فضلات ، لأنه طهي بكن من الله تعالى

لذلك سئل أحد علماء المسلمين : تقولون إن الجنة مأكول فيها ،
ولا تتغوطون فكيف ذلك ؟ فقال ولم التعجب ، ألا ترون الجنين
في بطن أمه يتغذى ويمر ولا يتغوط ، لأن الله تعالى يعطيه غذاءه
على قدر حاجته للنمو فلا يبقى منه فضلات ، ولو تغوط في
مشيمته لمات في بطن أمه

وقوله تعالى ﴿ نَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ (٥٨) [النكوت] نعم ، نعم هذا
الاجر ، لأنك مكنت إلى سبب التكليف تربيع في نعم الله دون أن يكلفك
بشيء ، ثم يعطيك على مدة التكليف أحرأ لا ينقطع ، ولا نهاية له ،
فأي أجر أسخى من هذا ؟ ويكفى أن الذي يقرر هذه الحقيقة هو الله ،
هو سبحانه القائل ﴿ نَعَمْ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ (٥٨) [النكوت]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (٥٩)

فهذه من صفات العاملين ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا .. ﴾ (٥٩) [النكوت] فلا
نظن أن العمل ما كان في بحبوحة العيش وترف الحياة ، فالعامل
الحق هو الذي يصبر . وكلمة ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا .. ﴾ (٥٩) [النكوت] تدل
على أنه سيتعرض للاملاء ، كما قال سبحانه ﴿ أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ
يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) [النكوت]

فانذار اضطهلوا وعذبوا حتى اضطروا لهجرة بدينهم صبروا ،
لكي هناك ما هو أكبر من الصبر ، لأن خصمك من الجائر أن يصبر
عليك ، فيحتاج الأمر إلى المصابرة ، لذلك قل سبحانه ﴿ صَبَرُوا
وَصَابِرُوا .. ﴾ (٣٠) [آل عمران] ومعنى صابره يعني تنافس معه
في الصبر

والصبر يكون على آفات الحياة لتحملها ، ويكون على مشقة
التكاليف ، وعلى إغراء المعصية ، يقولون صبر على الطاعة ، وصبر
عن المعصية ، وصدق اشاعر حين قال

وَكُرُّ رَحْلًا كَالضُّرْسِ يَرْسُو مَكَانَهُ لِيَمْضُعَ لَا يَغْنِيهِ حَلْوٌ وَلَا مَرٌّ

فَالْمَعْنَى ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا.. (٥٩)﴾ [الْمَكِيدُونَ] عَلَى الْإِيْدَاءِ ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩)﴾ [الْمَكِيدُونَ] أَيْ فِي الرِّزْقِ ، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ عِنْدَ هَجْرَتِهِمْ يَهْمُونَ لِأَمْرِ الرِّزْقِ يَقُولُونَ لَيْسَ لَنَا هُنَاكَ دَارٌ وَلَا عَقَارٌ وَلَا إِنْخِفَارٌ فَارَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ عَلَى مَسْأَلَةِ الرِّزْقِ ، فَقَالَ ﴿وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩)﴾ [الْمَكِيدُونَ]

فَانْذَى خَلْقَكَ لَا يَدُّ أَنْ يَخْلُقَ بِكَ رِزْقَكَ ، وَمِنْ عَجِيبِ أَمْرِ الرِّزْقِ أَنَّ رِزْقَكَ لَيْسَ هُوَ مَا تَمْلِكُ إِنَّمَا مَا تَتَنَفَّعُ بِهِ حَقِيقَةً ، مَقْدُ تَمْلِكُ شَيْئًا وَتُسْرِقُ مِنْكَ ، وَقَدْ يُطَهَّى لَكَ اطْعَامٌ ، وَلَا تَأْكُلُهُ ، بَلْ أَدِقُّ مِنْ ذَلِكَ قَدْ تَأْكُلُهُ وَلَا يَصِلُ إِلَى مَعْدَتِكَ ، وَرَبَّمَا يَصِلُ إِلَى الْمَعْدَةِ وَتَقْيِئُهُ ، وَأَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَدْ يَتِمَثَّلُ ائْعْدَاءُ إِلَى دَمٍ ثُمَّ يَنْزِفُ مِنْكَ فِي جُرْحٍ أَوْ لَدَغَةٍ مَعْوِضَةً أَوْ عَيْرَ ذَلِكَ ، لِأَنَّ هَذَا لَيْسَ مِنْ رِزْقِكَ أَنْتَ ، بَلْ رِزْقُ مَخْلُوقٍ آخَرٍ .

إِنَّكَ تَعْبُدُ حَيْمَمَ بَرَى التَّمْسَاحِ مِثْلًا عَلَى صَخَامَتِهِ وَخُوفِ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَعَ ذَلِكَ تَرَاهُ بَعْدَ أَنْ يَأْكُلَ يَخْرُجُ إِلَى الْيَاسَةِ حَيْثُ يَفْتَحُ فَمَهُ لَصْفَارِ الطُّيُورِ ، فَتَتَوَلَّى تَنْظِيفَ مَا بَيْنَ لِسَانِهِ مِنْ مَسَلَاتِ الطَّعْمِ ، وَتَرَى بَيْنَهُمْ ائْسْجَامًا تَامًا وَتَعَاوَنًا إِيْجَابِيًّا ، فَحِينَ يَتَعَرَّضُ التَّمْسَاحُ مِثْلًا لَهْجَمَةِ الصَّيَادِ يُحْدِثُ الطَّيْرُ صَوْتًا مَعِينًا لِنَفْسِهِ التَّمْسَاحَ فَيَسْرِعُ بِالْهَرَبِ فَانْطَرِ مِنْ أَيْنِ يَمَالِ هَذَا الطَّيْرِ قُوَّتُهُ ؟ وَأَيُّ خُبْرًا اللهُ لَهُ رِزْقُهُ ؟ لَذَلِكَ يَقُولُونَ (اَللّٰهُ شَفَّهُ خَلَقَ لَقُهُ) .

وَسَبَقَ أَنْ صَرَبْنَا مِثْلًا عَلَى حَصُوصِيَّةِ الرِّزْقِ بِالْجَنِينِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، فَحِينَمَا تَحْمِلُ الْاُمُّ بِالْجَنِينِ يَتَحَوَّرُ الدَّمُ إِلَى غِذَاءٍ لِلطِّفْلِ ، هُنَّ لَمْ تَحْمِلْ نَزَلَ هَذَا الدَّمُ لِيَرْمَى بِهِ دُونَ أَنْ تَسْتَفِيدَ مِنْهُ الْاُمُّ ، لِمَاذَا ؟ لِأَنَّهُ رِزْقُ الْجَنِينِ ، وَلَيْسَ رِزْقُهَا هِيَ

لذلك نجد الآية بعدما تقول^(١)

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ
يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٦)

يريد سبحانه أن يُطمئن خلقه على أرواقهم ، فيقول ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ ..﴾ (٦) [المنكوت] كأي لها مفان معدده ، مثل كم الحبرية حين تقول لمن ينكر جميعك كم أحسنت إليك ؟ يعنى كثيرا جدا ، كذلك فى ﴿وَكَايْنٍ ..﴾ (٦) [المنكوت] أى كثير كما فى ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قَاتِلٍ مَّعَهُ رَمْيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَرُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ ..﴾ (٦٦) [إل عمران]

والدابة هى التى تدب على الارض ، والمراد كل حي ذى حركة ، وقد تقول فالنمل - مثلاً - لا تسمع له دبة على الارض أيعد من الدابة ؟ نعم فله دبة على الارض ، لكذلك لا تسمعها ، فالذى خلقها يسمع دبيها ؛ لأن الذى يقبل الصفر يقبى الكبر ، لكن ليس عندك أنت آلة السماع

بدليل أن اذى يعانى من ضعف السمع مثلاً ينصححه الطبيب

(١) سبب نزول الآية عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان الأمصار ، فجعل يلقط من التمر ويأكل ، فقال يا ابن عمر ما لك لا تأكل ؟ فقلنا لا نشبهه يا رسول الله فقال لكنى أشتبهه وهذه سبيعة رابحة ما كُفَّت طعاف ولو شئت لبغوت ربي فأعطاني مثل ذلك كعسى وفيه سر ، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت فى قوم يخشون ربي سبهم ويضعف اليقين ؟ قال فوالله ما يرجوا حتى مرلت ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٦) [المنكوت] أخرجه الواحدي الميسابورى فى أسباب النزول (ص ١٩٦) قال القرطبي فى تفسيره (٧ / ٤٢٥) ، هذا ضعيف يسمعه أنه عليه السلام كان يذبح لأهله قوت سنتهم ، اتفق البخارى عليه ومسلم وكان الصحابة يفعلون ذلك وهم القدوة ، وأهل اليقين بالآئمة من بعدهم من السنيين المنوكلين .

بتركيب سماعة للأذن فيسمع ، وكذلك في النظارة للبصر إذن
فكل شيء له أثر مرئى أو مسموع ، لكن المهم في الآلة التي تسمع
أو ترى ، لذلك يقولون إن أرادوا المبالغه فلا يسمع دبة النملة .

ومعنى ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۚ﴾ [٦٠] ﴿المنكوبت﴾ ليست
كل الدواب تحمل رزقها ، فكثير منها لا تحمل رزقا ، ومع ذلك تاكل
وتعيش ، ويحتمل أن يكون المعنى ، لأنها لا تقدر على حمله ، أو
تقدر على حمله ولكنها لا تفعل ، فمثلا القمل والبراغيث التي تكثر مع
الإهمال في النظافة الشخصية أتحمّل رزقا ، والناموسة التي تتغذى
مع ضعفها على دم الإنسان العنوة المتجبر ، الميكروب الذي يفتك
بالإنسان . إلخ هذه أشياء لا تحمل رزقها

أما الحمار مثلاً فهو مع قدرته على الحمل لا يحمل رزقه ، لذلك
تراه إن شبع لا يدحر شيئاً ، وربما يدوس الأكل الباقى ، أو يبول
عليه وكذلك كل الحيوانات حتى أنهم يقولون لا يعرف الادخار من
المخلوقات إلا الإنسان والفأر والنمل

وقد جعل الله الادخار في هؤلاء لحكمة ولبيان حلاقة قدرته
وعالى ، وأن الادخار عند هذه المخلوقات ليس قصوراً من الخالق
سبحانه في أن يجعل بعض الدواب لا تحمل رزقها ، بل يخلق لها
وسائل تعجز أنت عنها .

ولك أن تسأل قري النمل وما فيها من عجائب فقد لاحظ
الساحثون في هذا المجال أنك لو تركت بقايا طعام مثلاً ناسى بملة
وتحوم حوله ثم تنصرف وترسل إليه عدداً من النمل يستطيع حمل
هذه القطعة ، ولو ضاعفت وزن هذه لقطعة لتضاعف عدد النمل .

إذن فهي مملكة في عاية التنظيم والدقة والتخصص ، والأعجب من ذلك أنهم لاحظوا على النمل أنها تُخرج فتاتاً أبيض صغيراً أمام الأعشاش ، علما فحصوله وحدوده الزريعة التي تُسبب الإنبات في الحبة حتى لا تسب ، فتهدم عليهم العُشُرُ ، فسبحان الذي خلق فسوَّى والذي قدر فهدى

وأعجب من ذلك ، وجدوا النمل يفلق حبة الكسبرة إلى أربعة أقسام ، لأن نصف حبة الكسبرة يمكنه أن ينبت منفرداً ، فقسّموا النصف

إذن فكثير من الدواب لا تحمل رزقها ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا إِيَّاهُمْ..﴾ (٦٠) [المسكوت] فذكر الدواب أولاً في محار الرزق ثم عطف عليها ﴿وإِيَّاهُمْ..﴾ (٦١) [المكبر] فنحن معطوفون في الرزق على الدواب ، مع أن الإنسان هو الأصل ، وهو المكرم ، والعالم كله خلق من أجله ولخدمته ومع ذلك لم يقل سبحانه نحن نرزقكم وإياهم ، لماذا ؟ قالوا لأنك تظن أنها لا تستطيع أن تحمل أو تُدير رزقها ، ولا تتصرف فيه ، فلعل نضرك إلى أنت سترزقها قبلك .

وقد وقف المستشرقون الذين يأخذون القرآن بحير الملكة العربية يعترضون على قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ..﴾ (٢١) [الإسراء]

وفوله سبحانه ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ (١٥) [الأنعام] يقولون أيهما أبلغ من الأخرى ، وإن كانت إحداهما طليقة ، فالأخرى غير طليقة

وهذا الاعتراض ناتج عن فهم أن الآيتين بمعنى واحد ، وهم مختلفتان ، فالأولى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَشِيَّةَ إِمْلَاقٍ ..﴾ [الإسراء] فالفقر هنا غير موجود وهم يخافونه . أما هي ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِّنْ إِمْلَاقٍ ..﴾ [الأنعام] فالفقر موجود فعلاً فهما مختلفتان في الصدر ، وكذلك مختلفتان في العخر

ففي الأولى قال ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ .﴾ [٣٦] [الإسراء] لأن الفقر غير موجود ، وأنت غير مشغول برزقك ، فبدأ بالاولاد ، أما هي الثانية فقال ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ..﴾ [١٥١] [الأنعام] وقدم الآباء ، لأن الفقر موجود ، والإنسان مشغول أولاً برزق نفسه قبل رزق اولاده

إذن فلكل آية معنى وانسجام بين صدرها وعخرها ، المهم أن تتدبر لغة القرآن ، وتفهم عن الله مراده

وقوله سبحانه ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦٠] [السكوت] واختار هنا السميع العليم ، لأن الحق سبحانه له قيومية على خلقه ، فلم يخلقهم ثم يتركهم لنواميس ، إنما خلق الخلق وهو سبحانه قائم عليه بقيوميته تعالى ، لذلك يقول في بيان عنايته بصنعتة ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ .﴾ [البقرة] [٢٥٥] يعني يا عبادي نامو ملء جفونكم ، لأن ربكم لا ينام .

ومناسبة السميع هنا ، أن الجوع إذا هز إنساناً ربما يصيح صيحة ، أو يحدث شيئاً يدل على أنه حائع ، فكأنه يقول : لم أعطكم كذلك

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٦١)

يقول تعالى للذين لا تكفيهم آية القرآن التي نزلت على رسول الله ، ويطلبون منه آيات أخرى ، يقول لهم لقد جعل الله لكم الآيات في الكون قبل أن يرسل الرسل ، آيات دالة على الإعجاز في السماوات وفي الأرض ، فهل منكم من يستطيع أن يخلق شيئاً منها مهما صغُر ؟

إن خلق السماوات والأرض معجزة كوبة لا ينهى ، فلماذا تطلبون المزيد من الآيات ، وما جعلها الله إلا لبيان صدق الرسل في البلاغ عن الله ليؤمن الناس بهم .

لذلك يقول سبحانه في الرد عليهم ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ ..﴾ (٦١) [نعمان] فخلق السماوات والأرض والشمس والقمر ، مجاز للديب كلها ، وخصوصاً الكفرة فيها .

ومسألة الخلق هذه من الوضوح بحيث لا يستطيع أحد إنكارها - كما سبق أن أوضحنا - لذلك يقولون هنا في إجابة السؤال ﴿لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ..﴾ (٦١) [المكبوت] وهذا الاعتراف منهم يستوجب من المؤمنين أن يحمد الله عليه فيقول الحمد لله أن اعترفوا بهذه الحقيقة بأنفسهم ، الحمد لله الذي أنطقهم بكلمة الحق ، وأظهر الحجة التي تسطّر كفرهم .

وقوله تعالى ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٦١) [المكبوت] أى كيف بعد هذا الاعتراف يصرفون عن الله ، ويصرفون عن الحق ؟

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾

وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾

﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ ..﴾ [٦٤] [العنكبوت] يُوسِّعُهُ ، ﴿وَيَقْدِرُ ..﴾ [٦٤] [المكثوت] يعنى يضيق ، وآفة الناس فى هذه المسألة انهم لا يهتدون الرزق إلا بالمال ، والرزق فى الواقع كل ما ينتفع به الإنسان ، فالعلم رزق ، والحلم رزق ، والحبروت رزق ، والاستكاثه رزق ، وإتقان الصنعة رزق إلخ

واذا سبحانه يُوسِّعُ الرزق لمن يشاء ، ويُضيقُه على من يشاء ، فالذى ضيق عليه يحتاج لمن يسط له ، وكذلك ييسط الرزق فى شيء ويُضيقُه فى شيء آخر ، فهذا يسط له فى العقل مثلاً ، وضيق عليه فى المال

مكان الحق - سبحانه وتعالى - نثر موهب الملكات بين خلقه ، لم يجمعها كلها فى واحد ، وسبق أن أوضحنا أن مجموع السمات عند الجميع متساوية فى النهاية ، فمن بسط له فى شيء ضيق عليه فى آخر ، ليظل المجموع مربوطاً برابط الاحتياج ، ولا يستغنى الناس بعضهم عن بعض ، وحتى تتكامل المواهب بين الناس ، فمنسند لا تتعاند

إذن فالحق سبحانه وتعالى - حين ييسط الرزق لعبده ، ويقدره على آخر ، لا يعنى هذا أنه يحب الأول ويكره الآخر ، ولو نظرت إلى كل حوائج الرزق وروايا العطاء لوجدتها متساوية .

وحين نتأمل قوله سبحانه ﴿أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا

بَيْنَهُمْ مُعِشَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ .. (٣٢) ﴿
[الرحم] فأى بعض مرفوع ؟ وأى بعض مرفوع عليه ؟ الكل مرفوع
فى جهة اختصاصه ، ومرفوع عليه فى غير جهة اختصاصه ، إذن
فاجميع سواء

وسبق أن ضربنا مثلاً لهذه القضية . وقلنا إن العظيم الذى
يسكن القصر يحتاج إلى العامل البسيط الذى يصلح له دورة المياه ،
وينقذه من الرائحة الكريهة التى يتأفف منها ، فيسعى هو إليه ويبحث
عنه ، وربما ذهب إليه فى محل عمله وأحصره بسيارته الفارهة بل
ويرجوه إن كان مشغولاً

ففى هذه الحالة ، ترى العامل مرفوعاً على الباشا العظيم ، فلا
يظهر الرقع إلا فى وقت حاجة للمرفوع .

وأيضاً لو لم يكن بين الناس غنى وفقير ، من سيقضى لنا
المصالح فى الحقل ، وفى المصنع ، وفى السوق . إلح لا ند أن نسمى
هذه المسائل على الاحتياج لا على التقصير إذن إن أردت أن
تقارن بين خلق فلا تحقر أحداً ، لأنه قد يفصل عليك فى موهبة
ما ، فتحتاج أنت إليه

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَرَك مِنْ السَّمَاوَاتِ مَا هَآخِيَا بِهِ
الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ ﴿

وهى أيضاً قالوا ﴿الله﴾ لأن إنراا المطر من السماء وحياء
الأرض به بعد موتها آية كونية واضحة لم يدعها أحد . فهى ثابتة لله

بِغَالِي لَا يُكْرَهَا أَحَدٌ حَتَّى الْكَافِرُونَ ، فَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ هَذَا السُّؤْلُ ﴿لِيَقُولَنَّ اللَّهُ . (١٣)﴾ [العنكبوت] لَدَاكَ بِأَمْرِنَا الْحَقَّ سُبْحَانَهُ بِأَنْ نَقُولَ بَعْدَ هَذَا الْإِقْرَارِ ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ .. (١٤)﴾ [العنكبوت] الَّذِي أَنْطَلَقَهُمْ بِالْحَقِّ ، وَأَقَامَ عَلَيْهِمُ الْحُجَّةَ ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٥)﴾ [العنكبوت] لِأَنَّهُمْ أَقْرَبُوا بِذِيَاتِ اللَّهِ فِي خَلْقِ الْكَوْنِ وَمَعَ ذَلِكَ كَفَرُوا بِهِ

﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (١٦)

الْحَيَاةُ بِعَرَفِهَا بَانَتْهَا مَا يَكُونُ فِي الْإِنْسَانِ الْأَعْلَى فِي الْوُجُودِ مِنْ حَسٍّ وَحَرَكَةٍ ، فَلَمَّا انْتَهَى حَسُّهُ وَحَرَكَتُهُ لَمْ تَعُدْ لَهُ حَيَاةٌ ، وَهَذِهِ الْحَيَاةُ مَوْصُوفَةٌ هُنَا بِأَوْصَافٍ ثَلَاثَةٍ دُنْيَا وَلَهُوٌّ وَلَعِبٌ ، كَلِمَةٌ دُنْيَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَقَابِلَهَا عُلْيَا فَسَاعَةً تَسْمَعُ هَذَا الْوَصْفَ « الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، فَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ مَا جَاءَ إِلَّا لِيُمَيِّزَهَا عَنْ حَيَاةٍ أُخْرَى ، تَشْتَرِكُ مَعَهَا فِي أَنَّهَا حَيَاةٌ فَهِيَ إِلَّا أَنَّهَا حَيَاةٌ عُلْيَا ، هَذِهِ الْحَيَاةُ الْعُلْيَا هِيَ الَّتِي قَالَ عَلَيْهَا رَبُّنَا - بِيَارِكُ وَتَعَالَى - « الدَّارُ الْآخِرَةُ » .

وَإِنَّ كَمَا قَدْ عَرَفْنَا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِأَنَّهَا الْحَسُّ وَالْحَرَكَةُ فِي الْإِنْسَانِ ، فَالْوَاقِعُ عِنْدَ لَتَقْنَيْنِ أَنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ فِي الْوُجُودِ حَيَاةٌ تُنَاسِبُ مَهْمَتَهُ ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى حِينَ يُبْهِي هَذِهِ الْحَيَاةَ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ .. (٨٨)﴾ [القصص]

فَمَا يُقَالُ لَهُ شَيْءٌ لَا يُدْرَأُ أَنْ يَطْرَأَ عَلَيْهِ الْهَلَاكُ ، وَالْهَلَاكُ تَقَابُلُهُ الْحَيَاةُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيَّةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيَّةٍ .. (٤٢)﴾ [الأنعام]

فَالْحَيَاءُ صِدْقُ الْهَلَاكِ ، إِلَّا أَنَّكَ بِعَرَفِ الْحَيَاةِ عِنْدَكَ بِالْحَسِّ وَالْحَرَكَةِ ،

وكذلك الحياة في كل شيء بحسبه ، حتى في الجمار حياة تلحظها في
أر الجبل يتكون من أصناف كثيرة من الحجارة ترتقى مع الزمن من
حجارة إلى أشياء أخرى أعلى من الحجارة وأنعم ، وما دامت يطرأ
عليها هذا التغيير فلا بُدَّ أن فيها حياة وتفاعلاً لا ندركه نحن

إنس فكل شيء له حياة ، لكن الآفة أننا نريد حياة كالتي فينا
نحن ، وأذكر ونحن في مراحل التعليم قللوا لنا هناك شيء اسمه
المغناطيس ، وعملية اسمها المغنطة ، فحين تُمغنط قطعة من الحديد
تُكسبها قدرة على جذب قطعة أخرى وفي اتجاه معين ، إنس في
الحديد حياة وحركة ونفوس ، لكن ليس عندك الآلة التي تدرك بها هذه
الحركة ، وفيها ذرات داخلية لا تُدرك بالعين المحردة تم تعديلها
بالمغنطة إلى جهة معينة

واقراء قوله تعالى ﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ يَهْدِثْمْ عَلَيَّا قَاتُوا أَنْطَقْنَا اللَّهُ
الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ .. (٢١)﴾ [نصبت] فللجوارح نفسها حياة ، وبها
كلام ومنطق ، لكن لا ندركه نحن ، لأن حياتها ليست كحياتنا ، إنك
لو تقسعت مثلاً طبقة أو كوباً من البلاستيك لوجدته تغير لونه مع
مرور الزمن ، وتغير اللون فيه يدل على وجود حياة وحركة بين
ذراته ، ولو لم تكن فيه حياة لكان جامداً مثل الزجاج ، لا يطرأ عليه
تغير اللون .

والحق - تبارك وتعالى - يصف الدار الآخرة بأنها ﴿الحيوان ..
(٦٤)﴾ [العنكبوت] وفرق بين الحياة والحيوان ، الحياة هي هذه التي
نحياها في الدنيا يحياها الأمراء ، ويحياها النبات ، ثم تؤول إلى
الموت والفناء ، أما الحيوان فيسعى الحياة الأرقى في الآخرة لأنها
حياة باقية حياة حقيقية

والحق - سبحانه وتعالى - أعطانا صورة للحياة الدنيا ، الحياة المادية في قوله تعالى عن آدم ﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي .. (٢٩)﴾ [الحجر] فمن الطين خلق آدم ، وسواه ونفخ فيه من روحه تعالى ، فدمت فيه الحياة المادية .

لكن هناك حياة أخرى أسمى من هذه يقول الله عنها ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ بِمَا يَحْيِيكُمْ .. (٢٤)﴾ [الأنفال] فكيف يخاطبهم بذلك وهم أحياء ؟ لا ندُّ أن المراد حياة أخرى غير هذه الحياة المادية ، المراد حياة الروح والقيم والمنهج الذي يأتي به رسول الله .

لذلك سمى المنهج روحاً ﴿وَكَذَلِكَ أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ رَوْحًا مِّنْ أَمْرِنَا .. (٥٣)﴾ [الشورى] وسمى الملك الذي نزل به روحاً ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٢)﴾ [الشعراء]

إذن ﴿وَإِنَّ الدَّرَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ .. (٦٤)﴾ [التكوير] أى الحياة الحقيقية التى لا تفوتها ولا تفوتك ، ولا يفارقت نعيمها ، ولا ينقصه عليك شيء ، كما أن التمتع في الدنيا على قدر إمكانياتك وأسبابك ، أما في الآخرة فالنعيم على قدر إمكانيات النعم سبحانه وتعالى

ثم يأتى وصف الدنيا بأنها لهُو ولعب ، وهم حركتان من حركات جوارح الإنسان ، لكنها حركة لا مقصد لها إلا الحركة في ذاتها دون هدف منها ، لذلك نقول لمن يعمل عملاً لا فائدة منه « عبث »

إذن الله واللعب عبث ، لكن يختلفان من ناحية أخرى ، فاللعب حركة لا فائدة منها ، لكنه لا يصرفك عن واجب يعطى فائدة ، كالولد حين يلعب ، فاللعب لا يصرفه عن شيء إذن فاللعب لمن لم يلعب ، أما البالغ المكلف فاللعب في حقه يسمى لهُوً ، لأنه كلف فترك ما كلف به

إلى ما لم يكف به ، ولها عن الواجب ، ومعها . فهو الحديث^(١)
 فقوله تعالى ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ ..﴾ (٦٤)
 [التكوير] أى إن جُرُدت عن الحياة الأخرى حياة القيم التى تاتى
 بانقاع المدهج

وقوله . ﴿يَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٦٤) [التكوير] يُحصل أن تكون الجملة
 هنا متناعمة يعنى امتنع علمهم بها ، أو تكون تمديداً يعنى يا ليتهم
 يعلمون هذه الحقيقة ، حقيقة الدنيا وحقيقة الآخرة ، لأنهم لو علموها
 لأقبلوا على منهج ربهم لينالوا كُلَّ هذا العطاء الممتمد ، وأسلخوا طريق
 الإيمار بدل طريق الكفر ، فكأن المعنى أنهم لم يعرفوا
 ثم يقول الحق سبحانه .

﴿وَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 فَلَمَّا بَجَّوْهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ (٦٥)

ينقلنا السياق هنا من الكلام عن حقيقة كل من الدنيا والآخرة إلى
 الحديث عن الفلك ، فما العلاقة بينهما ؟

المتكلم هنا هو الله تعالى ، وواضح كل شيء فى موضعه . ولا
 يغيب عنك أنه لا يدُّ أن تدبّر كلام الله لتفهم مراده ، فالله لا يريدنا
 مُقبلين على طاهر القرآن فحسب ، إنما أن نعمق فى فهمه ونأمله ،

(١) يقول تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِ لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِمِيزِ عِلْمٍ .﴾ (٦٤) [القلم]
 [المسرح المزياني وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِ لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِمِيزِ عِلْمٍ﴾ (٦٤) [القلم] قال باطل الحديث وهو اللعاب وسوءه ﴿يُضِلُّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِمِيزِ عِلْمٍ﴾ (٦٤) [القلم] قال قراءة القرآن وذكر الله يربط فى رجب من قریش
 اشتدّى جارية مغنية [أوردته السيوطى فى الدر المنثور ٥٠٤/٦] وفى غير أمره
 انه النصر بن الحارث

ويُنظر في معطياته الحقيقية . ﴿ أَهْلًا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ .. ﴾ (٨٧) ﴿ [النساء]

والعلاقة هنا أن الآية السابقة جاءت لتقرر أن الدنيا دار لهو ولعب لا هائدة منها إذا ما نُغذت عن منهج الله ، ولم تحسب حساباً لحياة خرى هي الحياة الحقيقية وهي الحيوان ، فكان على العاقل أن يحرص على الآخرة . وأن يعمل لها باتِّباع منهج الله في الدنيا

إذن فالدنيا ليست غاية ، بل هي وسيلة ، وأنت أيها الذي اعرضتَ عن منهج ربك جعلتَ الدنيا عايتك ، والدنيا إن كانت هي الغاية فما أتفها من غاية ، إنما اجعلها وسيلة للآخرة ومزرعة لدار الحيوان . وكذلك الحال في لفلك . نهى وسيلة تُوصِّلُك إلى هدف ، وإلى غاية . وليست هي غاية في حدِّ ذاتها

﴿ فإِذَا رَكِبُوا فِي أَمْنِكَ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ . ﴾ (٩٥) [المنكوت] والعلك السفينة ، وتُطلق على المفرد وعلى الجمع . فيقول تعالى . ﴿ وَيَصْعَقُ أَمْلُكَ .. ﴾ (٩٨) ﴿ [مؤ] وقوله ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ .. ﴾ (٩٩) [يونس] وأصبح من السياق أنها ليست دعوة الحمد . كان يقولوا مثلاً ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ (١٣) [الرخرع] بل هي دعوة الاضطراب بعد أن تعرَّضوا لشدة وعسب لا تتجيبهم منها أسبابهم ، بدليل قوله تعالى بعدها ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٦٥) [المنكوت]

فهذه تعطينا أنهم ركبوا في السفينة ، فلما تعرَّضوا للعطب ، وضافتَ بهم أسبابهم دعوا الله مخلصين له الدين^(١)

(١) ذكر محمد بن إسحاق عن عكرمة بن أبي جهل أنه لما فتح رسول الله ﷺ مكة ذهب فارحها . فلما ركب في البحر ينهب إلى الحبشة اضطربت بهم السفينة فقال أهلها يا قوم خلصوا لربكم الدعاء فإنه لا ينجي هنا إلا هو . فقال عكرمة والله يشكركم لا ينجي في البحر غيره . فإنه لا ينجي في البر أيضاً غيره . اللهم لك علي عهد ، لأن خرجت لأدبري فلاصغر يد في يد محمد فلاجدنه رهاً رحيماً . فكان كذلك . [أورده ابن كثير في تفسيره ٤/٢٦٦]

وفى لقطة أخرى يقول القرآن ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْغُلَّتِ وَأَجْرُهُمْ
بِهِمْ يَرِيحُ طَيِّبٌ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رَبِّحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَرْجُ مِنْ كُلِّ مَكَارٍ
وَطَنُّوا أَنَّهُمْ أَحْيَطَ بِهِمُ اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَكِنِ أَصْغَيْنَا مِنْ هَذِهِ
لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (٢٢)

[يونس]

فمعنى ﴿ أَحْيَطَ بِهِمُ ﴾ (٢٢) [يونس] أى لا يوحد لهم مفر ولا
مهرب ولا مفرع يفرعون إليه إلا أن يتوجهوا إلى الله يدعاء خالص
ويقين إيمان في أنهم لا ملجأ لهم إلا الله ، وقد كانوا في أول الرحلة
فرحين بعركتهم مسرورين به ، وساعتها لم يكن الله في بالهم ، إنما
لما ضاقت بهم الحيل عادوا إلى الحق ، فالوقت لا يحتمل المراوغة .

لأن الإنسان عادة لا يخدع نفسه ، فحتى لكافة حين تضيق به أسباب
النجاة يلجأ بالفطرة إلى الله الحق ، ويسمى آلهته ومعبوداته من دور الله ،
لأنه لا يسلم نفسه أبداً ، ولا يتمادى حينئذ في كذبة الآلهة والأصنام

لذلك ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ (٦٥) [العنكبوت] دعوة
خالصة بيقين ثابت في الإله الحق ، دعوة لا تشوبها شائفة شرك ،
لا طاهر ولا حفى ، فلا يقع في هذا الوقت إلا الله المعبود بحق

وسبق أن أوضحنا هذه المسألة بمثل من حياتنا الواقعية ، قلنا ،
ر. حلاق الصحة كان يقوم بدور الطبيب في قرية ، وله بين الناس
نفس مكانة الطبيب في وقت لم يكن هناك أطباء ، فلما حُرِّجَتْ كلية
الطب أطباء وانتشروا في القرى كان الحلاق أول المهاجمين لطبيب ،
لأنه يزااحمه في رزقه ، ويصرف الناس عنه ، لذلك كان يذم في
الطبيب ويشكك في خبرته وقدراته .

لكن لما مرض ابنه ، وارتفعت درجة حرارته ، وحاف عليه قال زوجته
انتظري إلى ظلام الليل لأذهب به إلى الطبيب - يعنى فى غفلة الناس .

فالإنسان بطبعه لا يخضع نفسه ، ولا يسلمها إذا جدُّ الجد ، ومعه
 قطرة إيمانية إذا ما صغيتها في الدات البشرية لا تجد في النهاية إلا
 قوة واحدة هي قوة الله

الإنسان لِيُطْعَى (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْنَى (٧) ﴿[العلق] احذَرِ حِينَ تَقُومُ لَكَ الْأُمُورُ وَتَطَاوَعُكَ الْأَسْبَابُ ﴿إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعَىٰ (٨)﴾﴾ [العلق] فَسَوْفَ يِقَابِلُكَ مِنَ الْأَحْدَاثِ مَا لَا تَسْتَطِيعُ أَسْبَابُكَ أَنْ تَدْفَعَهَا ، وَلَنْ تَجِدَ مَرْجِعًا إِلَّا إِلَىٰ .

وكيف يطغى الإنسان وقد أعطاه الله فيضاً من فيض كماله ، أعطاه قدرة من قدرته ، وعلماً من علمه الخ فإذا نظرت نظرة بسيطة في فيوضات الله عليك لوجدتها كثيرة ، بالله ماذا تفعل إن أردت أن تقوم من مكانك أو أن تحرك يدك أو رجلك ؟ لا شيء ، بمجرد أن تريد تتفعل لك أعضاؤك ، وتطاولك من حيث لا تدري .

وسبق أن قارنا بين حركة الإنسان وحركة الحمار مثلاً ، وكيف أنه يحتاج إلى عمليات معقدة ، فكل حركة منه لها رزّ خاص يؤديها ، فمادام تفعل أنت إن أردت أن تؤدي مثل هذه الحركات ؟

إنك بمجرد الإرادة يتفعل لك العضو ، وكأن فيك فيضاً من قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٨٧)﴾ [يس] فإذا كنت أنت تفعل بمجرد أن تريد ، فلماذا لا تصدق هذا في حق الله تبارك وتعالى ؟

لكن هذه الحركة وانفعال الأعضاء لك ليس ذاتياً فيك ، ويستطيع خالقك أن يسلبها منك ، فتريد أن ترفع يدك فلا تستطيع ، فأنت تحب قيوميته تعالى ، فلم يُعطك من صفاته ، ثم يتركك فربما سمعناه يحذرنا ، إذا استغيبت ستطغى ، فتنبّه أن إلى ربك الرجعى

ثم بلغت بطرنا من الآن إلى قصية أخرى قبل أن نتعرض للمخاطر ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِصُرٍّ .. (١٠٧)﴾ [يونس] فلا تتعب نفسك ، وتذهب هنا أو هناك ، لأنه ﴿فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ . (١٠٧)﴾ [يونس] هذه نصيحتي لك ، لأنك صنعتي ، وأنا أحب أن تكون صنعتي

على أرقى ما تكون من الكمال ، فإننا مسك صر لا تقدر على دفعه
بأسبابك ، فعليك بباب ربك .

هذه ثلاث قضايا أو نصائح نقدمها لك قبل أن تحل بك الأحداث
والمصائب إن استغثت ستطفي ، وأن إلى ربك الرجعى ، وإذا مسك
صر ، ولا حيلة لك فى دفعه بأسبابك ، فليس لك إلا الله تفرغ إليه ،
والإله الذى يُنْهَى إلى المخاطر لتتلافها إله رحيم .

إذن فأنتم تحبون الحياة ، ولما نزلت بكم لأحداث واحطوب فى
السفينة خُفَّتْ الموت ، ودعوتكم الله بالنجاة ، فأنتم حريصون على الحياة
الدنيا . فماذا لا تؤمنون بالله فتتالون حياة أخرى أنقى وأدوم ؟ والطريق
إليها بالإيمان واليقين ، وبمنهج الله فى (افعل) و (لا تفعل)

هذه قضية ذكرها القرآن ، أمّا واقع الحياة فقد أكدها ، وجاءت
الأحداث ونق ما قال . القصيدة ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنِّهِ
.. ﴾ [يونس] الإنسان يعنى مطلق لإنسان المؤمن والكافر ﴿ أَوْ
قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا .. ﴾ [يونس] يعنى فى كل الأحوال ، فلما جاءه
الخطر وأصابه الضر دعا الله على أى حال كان .

وهذه الأحوال تمثل مراحل راحات النفس ، فمثلاً حين تسير وأنت
تحمل شيئاً حين تتعب أولاً تضع عنك هذا الحمل ، ثم تتوقف عن
السير لتسترخى فإن كان التعب أشد تعبد ، وإلا تصطجع على حنك

مأنت فى وضع الوقوف تحمل ثقل الجسم كله على القدمين
فتكون الراحة أقل ، أمّا فى حالة القعود يوزع ثقل الجسم على
الوركين والمقعدة ، وفى الاضطجاع يوزع نصف الجسم على نصفه
فتكون الراحة أكبر ، وفى خضوعه هذا نفهم أن الله يستجيب لك حين
تدعوه قائماً ، أو قاعداً ، أو على جنبين

وعجيب أمر الإنسان إذا تجاه الله مما يخاف وكشف عنه الصر
عد مرة أخرى خالماً لنفسه . ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ صُرُّهُ مَرًّا كَانَ لَمْ يَدْعُنَا
إِلَى صُرِّ نَفْسِهِ .. ﴾ (٦٧) [يونس]

وفى لقطة أخرى يقول تعالى في هذه المسألة ﴿ وَإِذَا مَرَّ
الْإِنْسَانُ صُرًّا .. ﴾ (٨) [الرمز] أي صر ﴿ دَعَا رَبَّهُ مَسِيًّا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّاهُ
بِعَمَّةٍ مِنْهُ نَسَى مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ .. ﴾ (٨) [الرمز] ويا ليتته نسي
وسكت إنما ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا .. ﴾ (٨) [الرمز] فقال . الفصل للفلان ،
وقد استغثت بفلان ، ولجأت إلى فلان

نلاحظ أن الكلام في هذه الآيات عن الإنسان المفرد ، والإنسان
حين يتضرع إلى الله لا يطلع عليه أحد ، فالامر بينه وبين ربه . لكن
الحق سبحانه يريد أن يفضح الناس ببعض ، فيقول في موضع آخر
﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا .. ﴾ (٦٧) [الإسراء]

فذكر الجماعة يفضحهم أمام بعض ؛ لأن الإنسان يستتر على
نفسه ، فالحكمة من الجمع هنا أن رؤية الناس قد تكون مانعة من
الشر ، فمثلاً في موسم الحج ترى أكابر القوم وأوسطهم وأدناهم
سواسية في الطواف ، ويقف الواحد منهم يبكي عند الملتزم ، وحين
يراك صاحب المنصب أو المركز وهو من هو في بلده سامية يعرف
أنك رأيت وهو يبكي في هذا الموقف تراه يتواضع لك ، ولا يتعالى
عليك بعدها

فالحق سبحانه حين يُحذِّرنا من العودة إلى المعصية بعد أن
يكشف عنا الشر إنما يعطينا المصل الواقى بصورة تحدث في
الواقع ، وكأنه تعالى يقول لنا ، خذوا بالكم ، واعلموا أنكم مقضوون

بكتاب الله فيما تحدثون من أحداث في حياتكم ، فكل منكم ينبغي أن يعلم أنه مراقب من الأول ومكتوبة عليه خواطره ؛ لأن معنى القرآن الحق أنه لا يتغير . وإنا قال الله فيه شيئاً فلا بد أن يحدث كما أحرر الله به

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّوْا فُسُوفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٦٦)

واللام في ﴿لِيَكْفُرُوا .. (٦٦)﴾ [النكوت] ليست لام التعليل ، لأن الكفر لم يكن مقصداً لهم ، وحين عادوا بعد أن نجاهم الله إنما عادوا إلى أصلهم^(١) ، فاللام هنا لام الأمر^(٢) كما لو قلت قم يا ريد وليقم عمرو ، وعلامة لام الأمر أن تكون ساكنة وهي هنا مكسورة لأنها في بداية الكلام ، حيث لا يبدأ بساكن ، ولو وضعنا قبلها حرفاً لتبين سكونها

ومثالها في قوله تعالى : ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْحَتِيقِ﴾ (٢٦) [الحج] وقوله سبحانه ﴿لِيُتَفَقَّ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفَقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ .. (٧)﴾ [الطلاق]

والدليل على أنها لام الأمر سكون اللام بعدها في قراءة من

(١) قال ابن كثير في تفسيره (٤٢٦/٢) : « هذه اللام يسميها كثير من أهل العربية والتفسير وعلما الأصول لام العاقبة لأنهم لا يقصدون ذلك ، ولا شك أنها كذلك بالنسبة إليهم ، وأما بالنسبة إلى تقدير الله عليهم ذلك وتقييده إيهم لذلك فهي لام التعليل »

(٢) قال جمال الدين بن هشام الأنصاري في مفتي اللبيب (١٨٦/١) طبعة عيسى الفيبي الحلبي : « ولما ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ (٦٦) [النكوت] فيجئ اللامان . منه التعليل فيكون ما بعدهما منصوباً ، والتوبيخ فيكون مجزوماً ، ويتمين الثاني من اللام الثانية في قراءة من سكتها . فيترجح بذلك أن تكون اللام الأولى كذلك . ويؤيده أن بعدهما ﴿فُسُوفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٦٦) [النكوت] »

سكنها ، وفي ﴿ وَلِيَتَمَتَّعُوا ۖ ﴾ (٦٦) [العنكبوت] وقوله سبحانه ﴿ فَسَوْفَ يَغْمُرُونَ ﴾ (٦٦) [العنكبوت] فرق في الاستقبال بين السنين وسوف ، فلو قال فسيعلمون لَدُلَّتْ على التهديد في المستقبل القريب ، وأنه سيحل بهم العذاب في الدنيا ، أما « سوف » فتدل على المستقبل البعيد ، فتشمل التهديد في الدنيا وفي الآخرة فهي تستغرق الزمن كله ، لأن المسلمين في بادئ الأمر كانوا مستضعفين ، لا يستطيعون حماية أنفسهم ، وذهبوا إلى العبي يطالبون منه أن يستنصر الله لهم فلو قال حينئذ في تهديد الكفار « فسيعلمون » لم تكن مناسبة ، إنما أعطى الأمد الأوسع للتهديد . فقال ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ (٦٦) [العنكبوت] لذلك تجد الدقة في أخذ العهد من الأنصار للرسول ﷺ ، ومن الرسول للأنصار ، فلما قابلوا رسول الله قالوا حُذِّ لِنَفْسِكَ . قال تحموتني مما تحمون منه أنفسكم وأعراضكم وأموالكم

فقالوا فما لنا إن فطنا ؟ كان من الممكن أن يقول لهم . ستمكون الأرض أو ستنتشر دعوة الله بكم ويقترون على عدوكم ، لكن هذه الوعود قد يراها بعضهم ، ويموت بعضهم قبل أن تتحقق . فلا يرى منها شيئاً ، لذلك ذكر لهم جزاء يستوي فيه الجميع من يعيش منهم ، ومن يموت ، فقال « لكم الجنة »^(١)

وأيضاً حين يصرفهم عن ديار الناس إلى أمر يكون في الدنيا أيضاً ،

(١) عن أبي مسعود البدرى قال : « انطلق النبي ﷺ ومعه العباس معه إلى السبعين من الأنصار عند العتبة تحت الشجرة فقال يتكلم منكم ولا يطيل الخطبة ، فإن عليكم من المشركين عينا وإن بظلموا بكم يعضوكم فقال قائلهم وهو أبو أمامة سل يا محمد نريك ما شئت ثم سل لنفسك ولأصحابك ما شئت ثم أخبر ما لنا من الثواب على الله عز وجل وعليكم إذا فعلنا ذلك فقال أسألكم لربي عز وجل أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأسألكم لأنفسى ولأصحابى أن يؤوبوا ويتصبروا وتمنعوا مما منعكم منه أنفسكم قالوا فما لنا إذا فعلنا ذلك ؟ قال لكم الجنة قالوا فلك ذلك نمرجه أحمد في مسنده (١٢ / ٤)

فهى صفقة حاسرة ، إنما أراد أن يصرفهم عن دنيا الناس إلى شىء أعظم مما فى دنيا الناس ، وليس هناك أعظم من دنيا الناس إلا الجنة .

والمصاحبى الذى أخبره النبى ﷺ بأن الجنة جلاء الشهيد ، وكان يمشى ثمرة فى فمه فقال يا رسول الله ، أليس بينى وبين الجنة إلا أن أقتل فى سبيل الله ؟ تار . بلى ، فالقى التمرات وبادر إلى ساحة القتال يستعجل هذا الجلاء^(١) .

إذن . فسوف صالحة للرمى المستقبل كله ، أما السين فللقريب ؛ لذلك يستخدمها القرآن فى مسائل الدنيا ، كما فى قوله تعالى ﴿سُرِبَهُمْ آيَاتُنَا فِى الْآفَاقِ وَفِى أَنْفُسِهِمْ ..﴾ (٥٢) [مصلح]

وهذه الرؤية ممتدة من زمن رسول الله ، وإلى أن تقوم الساعة ، فكل يوم يجد فى ظواهر الكون أمور قتل على قدرة الله تعالى ، فمستقبل أسرار الله فى كونه لا تنتهى أبداً إلا بالسر الأعظم فى الآخرة ، وفى زمن رسول الله قال ﴿سُرِبَهُمْ ..﴾ (٥٣) [مصلح] وستظل كذلك ﴿سُرِبَهُمْ ..﴾ (٥٣) [مصلح] إلى أن تقوم الساعة

ونلاحظ أن المصاحف ما زال فى رسمها كلام حتى الآن ، فهذا ﴿وَلِيَتَمَتَّعُوا ..﴾ (٦٦) [المكوت] تجد تحت اللام كسرة ، مع أنها ساكنة ، وهذا يعنى أن كتاب الله غالب ، وليس هناك محصى به .

وأذكر أن سيدنا الشيخ عبد الناقى^(٢) رضى الله عنه وحزاه الله عمّا

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٨٩٩) وكذا البخارى فى صحيحه (٤٦٤) من حديث جابر رضى الله عنه . أن رجلاً قال للنبي ﷺ يوم أحد ، العديث قال بن حجر العسقلانى فى الفتح (٣٥٤/٧) . لم أرف على اسمه .

(٢) هو محمد فؤاد عبد القادر ولد فى قرية مقلبيونية بمصر عام ١٨٨٢م ونشأ فى القاهرة ، وبرس فى بعض مدارسها ثم عمل مترجماً عن الفرنسية فى البنك الزراعى (١٩٠٥ - ١٩٢٣) وانقطع إلى التليف . تولى بالقاهرة عام ١٩٦٨م عن ٨٦ عاماً [الأعلام للزركلى ٢٢٣/٦]

قبل الإسلام حين قرَّعه أبوه ، وفي العصر الحديث لما قرَّعه (جهيمان) ، وعلى مرَّ العصور حدثت تجاوزات في الحرم تتناقض في طامرها مع هذا الأمن .

ونقول كلمة ﴿ حَرَمًا آمِنًا ﴾ (٢٧) [السكوت] في القرآن بالنسبة للكعبة فيها ثلاثة إطلاقات فالدين يعيشون فيه وقت نزول هذه الآيات يرون أنه حرم آمن ، وهذا الأمن موهوب لهم منذ دعوة سيدنا إبراهيم - عليه السلام -

فحين دعا ربه ﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِدَّةَ يَنكِ الْمَحْرَمِ .. ﴾ (٢٧) [إبراهيم] كان مكاناً حالياً ، لا حياة فيه وغير مسكون ومعنى ذلك أنه لم تكن به مَقُومَات الحياة ، فالإنسان لا يبنى ولا يستقر إلا حيث يجد مكاناً يأمن فيه على نفسه ، ويتوكل له فيه كل مَقُومَات حياته

لذلك دعا إبراهيم ربه أَنْ يجعل هذا المكان بلداً آمناً يعنى يصلح لأَنْ يكون بلداً ، فقال ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا ﴾ (١٣٦) [البقرة]

وبلد هنا نكرة تعنى . أى بلد لمؤمنين أو لكافرين ، فما استجاب الله له ، وجعلها بلداً كسأى بلد تتوفر له مَقُومَات الحياة دعا مرة أخرى ، ﴿ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا .. ﴾ (٣٥) [إبراهيم] أى - هذه النى صارت بلداً أريد لها مَئِيرة على كل البلاد ، وأما أريد من أمن أى بلد آخر ، أما خاصاً بها ، لا الأمن العام الذى تشترك فيه كل البلاد ، لماذا ؟ لأن فيها بيتك

لذلك يرى فيها الإنسان قاتل أبيه ، ولا يتعرَّض له حتى يخرج . فالحائى مؤمن إن دخل الحرم ، لكن يضيق عليه أسباب الحياة حتى يخرج ، حتى لا يجترىء الناس على بيت الله ويفسدون أمنه ، ومن هذا

الأمس الخاص ألا يصاد فيه ، ولا تُقصد شجره ، ولا يُروم ساكنه

وكان الحق - سبحانه وتعالى - يقول للمشركين لماذا لا تؤمنون بهذا الدين الذي جعل لكم ببدأ آمناً ، في حين يُحطَف الناس من حولكم ؟
لماذا لا تحترمون وجودكم في هذا لأمس الذي وهبه الله لكم

وعجيب منهم أن يقولوا كما حكى القرآن عنهم ﴿وَقَالُوا إِن تَبِعَ الْهُدَىٰ مَعَكَ فَتَحْمِلْ مِنْ أَرْضِنَا ..﴾ (٥٧) ﴿[القصص]﴾ كيف وقد حميناكم أمام كنتم مشركين تعبدون الاصنام ، أنترككم بعد أن تؤمنوا مع رسول الله

وقصة هذا الأمن أولها في حادثة الغيل ، لما جاء أبرهة ليهدم بيت الله ويحول الناس إلى بيت بناه باليمن ، فرد الله كيدهم ، وجعلهم كعصف^(١) مأكول . وحين نقرأ هذه السورة على الوصل بما بعدها تتبين لنا العلة من هذا الأمن ، ومن هذه الحماية ، اقرأ

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ (١) أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ (٢) وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ (٥) ﴿ [الميل] ماددا ﴿ ﴿ لإِيلَافِ قُرَيْشٍ (١) إِيْلَافُهُمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢) ﴿ [قريش]

فالقصة في أن جعلهم الله كعصف مأكول ﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ﴾ [قرشيين] لأن اللام في (لِإِيلَافِ) للتعطيل ، وهي في بداية كلام فالعلة في أن الله لم يُعَكِّرْ الأعداء من هدم البيت لتطلُّ قريش مهبتها ومكانتها بين العرب ومهبتها مرتبطة بالبيت الذي يقصده الناس من كل مكان

(٦) **العصف المأكول** النفس أو ورق الشجر الذي أصابه مرض الأكال فتأكلت منه أجزاء.

[القاموس القويم ٢/ ٢٢]

وهذه المكانة تُؤمّن تحسّارة قريش في رحلة الشتاء إلى اليمن
ورحلة الصيف إلى الشام ، لا يتعرّض لهم أحد بسوء ، وكيف
يجترأ أحد عليهم أو يتعرّض لتجارّتهم وهم حماة البيت .

فمعنى ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ (١)﴾ [قريش] أن الله أهلك أدرهه وحسوده
وبم يُمكنهم من البيت لتظل لقريش ، وليُديم الله عليها أن يُؤنّفوا وأن
يُحبّوا من الناس جميعاً ، ويواصلوا رحلاتهم التجارية الآمنة .

لذلك يقول تعالى بعدها ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٢) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ
مَنْ جُوعٍ وَأَمْسَاهُمْ مِنْ حَوْفٍ (٣)﴾ [قريش] فكان من الواجب عليهم أن يعبدوا
رب السنت الذي وهبهم هذه النعم ، بما هم فيه من أمن وأمان وطعام
وشراب ليس بقوتهم ، إنما بجوارهم لبیت الله ، ولبيت الله قداسته عند
العرب ، فلا يجرؤ أحد منهم على الاعتداء على تجارة قريش

فقولهم لرسول الله . ﴿إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَحْتَطِفْ مِنْ
أَرْضِنَا . (٥٧)﴾ [القصر] حجة لله عليهم ففي الوقت الذي يُتَحَطَفُ
الناس فيه من حولهم كانوا هم في أمن ، فهي حجة عليهم .

ثم إن الشرط هنا ﴿إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ . (٥٧)﴾ [القصر] غير
مناسب للحوار ﴿تَحْتَطِفْ مِنْ أَرْضِنَا . (٥٧)﴾ [القصر] فما دمتم قلتم
عن ادين الذي جاءكم به محمد أنه هدى - يعنى هدى لله - فكان
يجب عليكم أن تؤمنوا به لو تأكد لديكم أنه هدى ، وإلا فأنتم كالكاذبون
في هذا القول ، ولم لا وأنتم تُكذّبون القرآن وتقولون عنه امترء
وكتب وسحر ، والآن تقولون عنه هدى ، وهذا تناقض عجيب .

الم يقولوا ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ
(٣١)﴾ [الزخرف] ومعنى هذا أن القرآن لا غبارَ عليه ، يكن آفته أنه نزل
على هذا الرجل بالذات

وقوله تعالى ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ..﴾ [النكوت] أي . بالاحسان
﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ [النكوت] قال ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ ..﴾ [٦٧]
[النكوت] ولم يقل مثلاً ، وعبادة الله ، أو بالإيمان بالله يكفرون ، لأن
إيمانهم لو لم يكن له سبب إلا نعم الله عليهم أن يطعمهم من جوع ،
ويؤمنهم من خوف لكان واجباً عليهم أن يؤمنوا به

والباطل مقابل الحق ، وهو رهوق لا دواء له ، فسرعان ما يفسد
وينتهي ، فإن قلت ما دام أن الباطل رهوق وسينتهي ، فما الداعي
للمعركة بين حق وباطل ؟

نقول لولا عضة الباطل للمجتمع لما ستشرف الناس لنحو
يتقدمهم ، فالباطل نفسه جند من جنود الحق ، كما أن الكفر حشد من
جنود الإيمان ، بلولا الكفر وما يعمله الكافرون بالناس لما اشتاق
الناس للإيمان ، الذي يوقر لهم الأمن والطمأنينة والراحة والمساواة

كما ن معنى كفر يعنى ستر الإله الواجب الوجود ، والستر
يحتاج إلى مستور . فما هو المستور بالكفر ؟ المستور بالكفر
الإيمان ، فكلمة كفر نفسها دليل وجود الإيمان .

وسبق أن قلنا إن الإنسان قد يكره بعض الأشياء ، وهي
لمصلحته ولحكمة خلقها الله ، ومنكناً لذلك بالآلم الذي يتوجع منه
الإنسان ، وهو في الحقيقة تنبيه له واستنهاض ليعلم سبب هذا الآلم
ويتنبه ، فيدفع لمرض عن نفسه ، ويطلب له الدواء

فالآلم بهذا المعنى حشد من جنود العافية ، وإلاً فافحك الأمراض
بالبشر ما ليس له ألم ينبه إليه فيظل كميماً في الجسم حتى
يستفحل أمره . وتمز مداواته ، لذلك يصفونه بالمرض الخبيث ، لأنه
يتلصص في الجسم دون أن يظهر له أثر يدل عيه

فالحق - سبحانه وتعالى - خلق الالم بحكمة ، لِيُبَيِّنَ أن في موضع الالم عطبا ، وأن الجارحة التي تالم غير صالحة لأداء مهمتها ، لذلك يقولون في تعريف اعافية . العافية ألا تشعر بأعضائك ، لك أسنان تاكل بها ، لكن لا تدري بها ، وربما لا تتذكر هذه النعمة إلا إذا أصابها عَطَبٌ فالتفتك

إذن حين تعلم جارحتك وتتالم فاعلم أنها غير طبيعية ، وأنها لا تؤدي مهمتها كما ينبغي ، فعليك أن تبادر بعلاجها

وأيضا حين يزدهر الباطل ، وتكون له صولة ، فإنما ذلك لِيُشْعِرَكَ بحلاوه الحق ، فتستشرف له وتتمذه . لذلك انتشر الإسلام في البلاد التي فيها أغلبية إسلاميه ، لا بالسيف كما يحلو للبعض أن يقول . إنما انتشر برؤية الناس لمبادئه وسماحته .

ففي بلاد فارس والروم ذاق الناس هناك كثيرا من لمتاعب من دياناتهم ومن توانينهم ، فلما سمعوا عن الإسلام ومبادئه وسماحة تعاليمه أقبلوا عليه .

فلولا أن الباطل عصهم لما لجأوا للإيمان . فالإسلام انتشر انتشارا عظيما في نصف قرن من الزمان ، ولم يكن هذا نتيجة الاندفاع الإيمانى ليدخل الناس في الإسلام ، إنما لجذب الضلال للإيمان ، فكان الإسلام مدفوع بامرئين أهله الحريصون على انتشاره ، وباطل يجذب الناس إليه .

والحق - سبحانه وتعالى - يعطينا مثلا للحق والباطل في قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ أَسِيلُ زَيْدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ



اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾ ﴿الرعد﴾

فالزبد هو القش والفُتات الذي يحمله الماء ، فيكون طبقة على سطح الماء ، ثم يزيحه الهواء إلى الجوانب ، ويظل الماء بعده صافياً ، فالزبد مثل الباطل ، لأنه يعلو على سطح الماء ، لكن إياك أن تظن أنه ذو شأن أو أن عكوه سيدوم ، لأنه غشاء لا قيمة له ، وسرعان ما يزول ويبقى الماء انافع ، وكما يتكون الزبد على سطح الماء كذلك يتكون عند صهر المعادن فحين يصهر الصائغ مثلاً الذهب أو الفضة يخرج المعدن الأصيل تاركاً على الوجه الخبث الذي خالطه

لذلك يقول بعض لعارفين إن الله تعالى لا يتحرك الحق ، ولا يُسلمه أبداً للباطل ، إنما يتركه لحين ليلو غيره الناس عليه ، فإذا لم يغروا على الحق غار هو سبحانه عليه
ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۚ﴾ ﴿٢٨﴾

هذا استفهام يريد منه الحق - سبحانه وتعالى - قضية يُقرها المقابل ، فلم يوردها بصيغة الخبر لا أظلم ، لأن الخبر في ذاته يحتمل الصدق أو الكذب ، فجاء بصيغة الاستفهام لتتطرق أنت بالقضية ، كما تقول لمن ينكر معروف من أعطاك هذا الثوب ؟ فلا يملك إلا أن يعترف بفضلك ، لكن إن قلت به إحباراً أما أعطيتك هذا الثوب ، فالجواب يحتمل الصدق ويحتمل الكذب ، وربما ينكر فيقول لا لم تعطني شيئاً .



إنَّ إيراد الكلام بأسلوب الاستفهام أقوى في تقرير واقع من أسلوب الخبر ؛ لأن الخبر يأتي من المتكلم ، أمّا الإقرار فمن السامع ، وأنت لا تُلقَى بالاستفهام إلا رأيت واثق أن الجواب سيأتي على وفق ما تريد .

فمعنى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ .. (١٨)﴾ [العنكبوت] لا أحد أظلم ، والظلم نقل الحق من صاحبه إلى غيره ، والظلم قد يكون كبيراً وعظيماً ، وهو الظلم في القصة في العقيدة ، كما قال سبحانه ﴿إِنَّ اشْرُوكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٢)﴾ [الأنعام]

وقد يكون الظلم بسيطاً هيئاً ، فالذي افتري على الله الكذب ، لا أحد أظلم منه ، لأنه لو افتري على مثله لكان أمره هيباً ، لكنه افتري على من ؟ على الله ، فكان ظلمه عظيماً ، ومن الحق أن تفتري على الله ؛ لأنه سبحانه أقوى منك يستطيع أن يُدال ، وأن يبرهن على كذبتك ، ويستطيع أن يدحرك ، وأن يُوقفك عند حدك ، فمن احترا على هذا النوع من الظلم وإنما ظلم نفسه

وقل إن الإفراء كذب ، لكنه متعمد ، لأن الإنسان قد يكذب حين يخبر على مقتضى علمه ، إنما الواقع خلاف ما يعلم ، لذلك عرّف العلماء الصدق والكذب فقالوا الصدق أن يطابق الكلام الواقع ، والكذب أن يخالف الكلام الواقع ، ولو قلت حبراً على مقتضى علمي ، ولم أقصد مخالفه الواقع ، فإن خالف كلامي الواقع فالخبر كاذب ، لكن المخبر ليس بكاذب

وقوله سبحانه ﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ .. (٢٨)﴾ [العنكبوت] ميا ليته افتري على الله كذباً ابتداءً ، إنما صعد كذبه إلى مرحلة أخرى فعمد إلى أمر صدق وحق مكذبه ثم يقرر جزاء هذا التكذيب بأسلوب

الاستفهام أيضاً ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ (٦٨) [المنكوت]
يعنى أضاحت عنهم النار ، فليس بها أمكة لهؤلاء ؟ بلى بها أمكة
لهم ، بدليل أنها ستقور وهي تتشوق إليهم حين تسال ﴿هَلْ اِهْتَلَلْتِ
وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ﴾ (٢٠) [٣]

وكان الحق سبحانه يقول لمانا يفتري هؤلاء على الله الكذب ،
ولمانا يُكذِّبون الحق ؟ اعلموا ان جهنم ليس بها أماكن لهم ؟
فالاستفهام فى ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ (٦٨) [المنكوت]
استفهام إنكارى يُنكر أن يضل المكذبون الكافرون أنه لا مكان لهم فى
جهنم .

فالمق سبحانه فى إرادته ألا أن يخلق الخلق من لئس آدم - عليه
السلام - وإلى أن تقوم الساعة ، وأن يعطيهم الاختيار ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ
وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ..﴾ (٢٩) [الكهف] وقدر أن يؤمنوا جميعاً فاعد لهم
أماكنهم فى الجنة ، وقدر أن يكفروا جميعاً فاعد لهم أماكنهم فى النار .

فإن كان يوم القيامة يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ،
يورث الله المؤمنين فى الجنة أماكن الكافرين فيها فيتقاسمونها بينهم ،
وكذلك يتقاسم أهل النار أماكن المؤمنين فى النار بالرد ممن كان له
فى النار مكان واحد يصير له مكانان .

كما أن الاستفهام ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ (٦٨) [المنكوت]
يجعل السامع يشارك الكلام ، وفيه معنى التقرير والتوبيخ ، كما فى
قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ اجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ (٢٩) وإذا
مرؤ بهم يتغامزون (٣) وإذا اتقبروا إلى أمليهم اتقبروا فكهمين (٤٦) وإذا
رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون (٣٢) وما أرسلوا عليهم حافظين (٣٢) فالיום

الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٢٤) عَلَىٰ لَأَرَأَيْتَ يَنْظُرُونَ (٢٥) هَلْ تُؤْتَىٰ
الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ [المطففين]

يلتفت الله إلى المؤمنين الذين استهزئ بهم في الدنيا - هل قدرنا
أن نجاري هؤلاء الكافرين ، ونرد إليكم حقوقكم - وفي هذا إيذان
للمؤمنين وتقريع للكافرين - فيقولون نعم ما رب ، نعم رب ، نعم
يا رب ، فالحق سبحانه يريد أن يحرش المؤمنين بهم ، فلا يلينون
بهم ، ولا يعطفون عليهم ، لأنهم طغوا وتكبروا ، وعرضت عليهم
لحجج والآلة فكذبوها وأصرروا على عنادهم ، فسالعوا في الظلم .

﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا

وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٦١)

نقول : جهد ملان يجهد أى اتعب نفسه واجتهد ألح في الاجتهاد
وحامد غيره ، فجاهد تدل على المفاعلة والمشاركة ، وهى لا تتم إلا بين
طرفين ، وفي هذه الصيغة (المفاعلة) تغلب الفاعلية في أحدهم ،
والمفعولية في الآخر . مع أنهما شركاء في الفعل ، فكل منهما فاعل في
مرة ، ومفعول في أخرى ، كأنك تقول شارك زيد عمراً ، وشارك
عمرو زيدا أو أن الذى له ضلع أقوى في الشركة يكون فاعلاً والآخر
مفعولاً

ويعد أن بين الحق سبحانه أن مثوى الكافرين المكذبين في جهنم
وحرش المؤمنين بهم ، وما داموا قد ظلموا هذا الظلم العظيم لا بد أن
يوجد تأديب لهم ، هذا التأديب لا لإرغامهم على الإيمان ، ﴿فَمَنْ شَاءَ

فَلْيُزِمْنِ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ..﴾ (٢٩) [الكهف] إنما التأديب أن نجهر

ندعوتنا ، وأن تعطى كلمة الحق ، فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليظلم
على حاله ، إِنْ فَالْآيَةُ تَبَيَّنَ مَوْقِفَ الْمُؤْمِنِينَ أَمَامَ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ
﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا^(١) فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ﴾ (٦٩) [العنكبوت]

معنى (جاهدوا فينا) أى . من أجلنا ولعصرة ديننا ،
ولحصومات التى نجهدنا فى الله كثيرة . خصومه فى مسألة القيمة
الإيمانية ووجود الإله الواحد كالملاحدة الذين يقعون بعدم وجود إله
فى الكون ، وهؤلاء بهم جهاد ، وأهل الشرك الذين يقرون بوجود الله
لكن يدعون أن له شريكا ، وهؤلاء لهم جهاد آخر .

فجهاد الملاحدة بالمنطق وبالحجة يقولوا هم بأنفسهم بوجود إله
واحد ، ونقول لهم هل وُجدَ مَنْ ادعى أنه خلق ذاته أو خلق غيره ؟
بل تأملوا فى أتفه الأشياء التى تستخدمونها فى حياتكم هذا الكوب
الزجاجى وهو ترف ليس من ضروريات الحياة هل تقولون : إنه وُجدَ
هكذا درن صانع ؟ إذن . كيف وُجدَ ؟ هل لدينا شجرة مثلاً تطرح لنا
هذه الأكواب ؟

إذن . هى صنعة لها صانع . ستستخدم العقل الذى منحه الله إياه ،
وأعمله فى المواد التى جعلها الله فى الكون ، واستتبط منها هذه
المادة (الزجاج) ،

مصباح الكهرباء الذى اخترعه (إديسون) كم أخذ منه من جهد
وبحث ودراسة ، ثم يحتاج فى صناعته إلى معامل ومهندسين
وصناعة ، ومع ذلك حصاة صغيرة تكسره فينطوى ، وقد أخذ

(١) قال أبو سليمان النراشى : بس الجهاد فى الآية قتال الكفار فقط . بل هو نصر الدين ،
والرد على المبطلين . وقمع الظالمين ، وعظم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومنه
مجاهدة النفوس فى طاعة الله ، وهو الجهاد الأكبر [نقله القرطبي فى تفسيره

(أديسون) كثيراً من الشهرة وحلّدنا ذكره وما زالت البشرية تذكر له فصله

أفلا ينظرون في الشمس اتى تنير الدنيا كلها منذ خلقها الله وإلى قيام الساعة دون أن نحتاج إلى صيدة أو إلى قطعة غيار ؟ وهل يستطيع أحد أن يتناولها ليصلحها ؟ وهل تأتت الشمس عن الطلوع في يوم من الأيام . وما تزال تمدكم بالحرارة والأشعة والدفع والنور ؟

تعرف من صنع المسباح ولا تعرف من صنع الشمس ؟ لقد اكرم في أنفه الأشياء وعرفتم من صنعها وأرحمتم لهم ، وخذلتم دكرهم ، ألم يكن أولى بكم التفكير في عظمة خلق الله والإيمان به ؟

ثم قل لي أيها المسحد إذا غمضت ظلام الليل ، كيف تضيئه ؟ قالوا كل إنسان يضيء ظلام ليله على حسب قدرته ، ففي الليل ترى الإضاءات مختلفة ، هذا يجلس في ضوء شعة ، وهذا في ضوء نمة حار ، وهذا في ضوء لمبة كهرباء ، وآخر في ضوء لمبة نيون ، فالأضواء في الليل مبدئية تدل على إمكانيات أصحابها ، فإذا ما طلعت الشمس ، وأضاء المصباح الكهربائي أطفئت كل هذه الأضواء ، ولم يعد بها أثر مع مصباح الخالق الأعظم سبحانه

أليس في هذا إشارة إلى أنه إذا جاءنا حكم من عند الله ينبغي أن نطرح أحكامنا جميعاً لنستضيء بحكم الله ؟ أليس في صدق لمحسوس دليل على صدق المعنويات ؟

وأنت يا من تدعى أن الله شريكاً في ملكه من الذي قال إن الله شريكاً ؟ لقد قلتها أنت من عند نفسك ، لأن الله تعالى حين قال أنا إله واحد لا شريك لي لم يعارضه أحد ، ولم يدع أحد أنه شريك الله

فهذا دليل على أن الشريك غير موحود ، أو أنه موحود ولم يَنْفِرْ ، أو
درى ولم يقدر على المواجهة وفي كلتا العاليتين لا يصلح أن يكون
الها

ثم على فرض أنه موجود ، ما منهجه ؟ ماذا أمرك وعمّ نهاك ؟
ماذا أعدّ لك من النعيم إن عبدته ؟ وماذا أعدّ لك من العذاب إن كفرته ؟
به ؟ إذن فهذا الإله المزعوم إله دلا منهج ، لعبادته باطله

أما هؤلاء الذين يؤمنون بدون سماوى ولا يؤمنون بالرسول ﷺ فنقول لهم يكفى من جوانب العظمة فى شخصية محمد بن عبد الله أنه لا يتمسب لنفسه ، لأن قلبه مع كل مَنْ يؤمن بالله حتى وإن كفر به ، محمد يحب كل مَنْ آمن بربه ، وإن كفر بمحمد ، إنه يعصب لربه حتى يمين كذبه

ثم أنتم يا أصحاب لديانات اليهودية أو المسيحية الذين عصيتم
ظهور الإسلام فأنكرتموه مع أن ديناكم جاء بعد دين ، ورسولكم
جاء بعد رسول سابق ، فمأذ ، لما جاءكم محمد كذبتموه وكفرتم به ؟
لماذا أبحتم أن يأتي عيسى بعد موسى عليهما السلام ، وأنكرتم أن
يأتي بعد عيسى محمد ؟

إِنَّ كُلَّ حَصُومَةٍ فِي دِينِ اللَّهِ جِدَلٌ خَاصٌّ وَمَنْطِقٌ لِلْمُتَنَاقِشَةِ
تَقُومُ بِهِ فِي صَوِّ ﴿وَالَّذِي جَاءَهُدُوا قِيَا تَهْدِيْنَهُمْ سُبُلَنَا ۖ ۞﴾ (٦٩)
[المكثوت] وَعَلَيْكَ أَنْ تَنْظُرَ أَوَّلًا مَا مَوْقِعُ الْجِهَادِ الَّذِي تَقُومُ بِهِ ، فَجِهَادُ
الْمُلَاحِدَةِ بِأَسْلُوبٍ ، وَجِهَادُ الْمُشْرِكِينَ بِأَسْلُوبٍ ، وَجِهَادُ أَهْلِ الْكِتَابِ
بِأَسْلُوبٍ ، وَجِهَادُ الْمُسْلِمِ لِلْمُسْلِمِ كَذَلِكَ لَهُ مَنْطِقٌ إِنَّ دَبَّ بَيْنَهُمَا
الْخِلَافُ ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ - ﴿إِنَّ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَا
لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ۖ ۞﴾ (١٥٩)
[الأنعام]

مساءةً ترى كلا منهما في طرف ، بحيث لا تستطيع أن تتبع أحدهما ، فاعلم أنهما على باطل لأن الإسلام شيء واحد سيق أن شبهاه بالماء الأبيض الصافي ابذى لم يحالعه لون ولا رائحة ولا طعم ، فإن لونه الأهواء وتحزب الناس فيه كما يكونون العصائر فقد جانبهم الصواب وأخطأوا الدين الصحيح

لأن ما جاء فيه حكم صريح من عند الله اتفقنا عليه ، وما تركه الله لاجتهادنا فيبقى على كل منا أن يحترم اجتهاد الآخر ، وأن يقول ، رأي صواب يحتمل الخطأ ، ورأي غيري خطأ يحتمل الصواب ، وبهذا المنطق تتعايش الآراء .

والحق - سبحانه وتعالى - يعطينا المثل على ذلك ، فما أَرَادَهُ سبحانه في المنهج مُحْكَمًا يَأْتِي مُحْكَمًا في قول واحد لا خلاف فيه ، وضربنا مثلاً لذلك بآية الوضوء ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ (٢٤٠) [المائدة]

فلم يحدد الوجه ، لأنه لا خلاف في تحديده بين الناس ، إنما حدد الأيدي لأنها محل خلاف إذن فالقضايا التي تُثار بين المسلمين ينبغي أن يكون لها جدل حاصر في هذا الإطار دون تعصب ، فما جاءك مُحْكَمًا لا مجال فيه لرأي التزم به الجميع ، وما ترك بلا تنصيص لا يحتمل الخلاف ، فليذهب كل واحد إلى ما يحتفه النص

فالباء في لغتنا مثلاً تأتي للتعيين ، أو للاستعانة ، أو للإصاق ، فإن أخذت بمعنى فلا محذور على غيرك أن يأخذ بمعنى آخر

فإن استعر القتال بين طائفتين من المسلمين ، فيجب أن تكون

هناك طائفة معتدلة تتولى أمر الإصلاح ، كما قال سبحانه

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلَا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (٩)﴾ [الحجرات]

لاحظ أن الله تعالى سماهم مؤمنين ، ومعنى ذلك أن الإيمان لا يمنع أن نختلف ، وهذا الإيمان الذي لا يمنع أن نختلف هو الذي يُوجب علينا أن يكون ما طائفة معتدلة على الحياد لا تميل ههنا أو هناك ، تقوم بدور الإصلاح وبدور الردع للباغي المعتدي حتى يقبض إلى الجادة وإلى أمر الله .

لإن فاءت فلا تترك الأمور تُحيم عليها خلال انصرم لفريق .
والهزيمة لفريق آخر ، إنما نصلح بينهما ، ونزيل ما في القفوس من عل ، شجاء فقد تنازل القوى عن كبريائه لما ضربنا على يده .
وقوى الضعيف بوقرنا إلى جانبه ، فحدث شيء من التوازن وتعادلت
الأتين ، فليعد الجميع إلى حظيرة الأمن والسلام

بقي لنا أن نتحدث عن جهاد آخر أهم ، هو جهاد النفس البشرية ،
لأن النبي ﷺ لما عاد من إحدى الغزوات قال « رجعنا من جهاد الأصفر إلى الجهاد الأكبر »^(١) فوصف جهاد النفس بأنه الجهاد الأكبر ،
لماذا ؟ لأنك في ساحة القتال تصاهد عدوا ظاهرا ، يتضح لك عدده
وأساليبه ، أما إن كان عدوك من نفسك ومن داخلك ، فإنه يعزّ عليك
جهاده ، فأنت تحب أن تحقق لنفسك شهواتها . وأن تطاوعها في
أموالها ونزواتها ، وهي في هذا كله تلج عليك وتتسرّب من خلاك

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ، (١٣ / ٤٩٢)

نعليك أن تقف في جهاد النفس موقفاً تقارن فيه بين شهوات النفس العاجلة وما تُورثك إياه من حسرة آجلة باقية ، وما تصيغه عليك من ثواب ربك هي جنة فيها من النعيم ، ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر

ضع ربك ونفسك في هذه للمقابلة وتنصّر ، واعلم أن لربك سوابقٌ معدة ، سوابقٌ خير أعدّها لك قبل أن توجد ، فالذي أعدّ لك كل هذا للكون ، وجعله لخدمتك لا شكّ مأمون عليك ، وأنت عبده وصنعتك ، وهل رأيت صناعاً يعتمد إلى صنعتك فيحطمها ؟

أما إن رأيت النحار مثلاً يمسك (بالعارة) وينمت في قطعة الحشب ، فاعلم أنه يُصلحها لأداء مهمتها ، وأذكر قصة الطفل (أيمن) الذي جاء أمه يبكي ، لأن الخادمة تصرب السحادة ، فأخذته أمه وأرثته التراب الذي يتساقط من السجادة في كل ضربة من ضربات الخادمة ، ففهم الطفل على قدر عقله

وكذلك الحق سبحانه حين يبتلي خلقه ، فهنا يبتليهم لا كيذاً فيهم ، بل لإصلاحاً لهم ألم نسمع كثيراً أما تقول لوحيداً (إلهي أشرب تارك) ؟ بالله ما حالها لو استحباب الله لها ؟ وهي في الحقيقة لا تكره وحيداً وفردة كيداً ، إنما تكره فيه الخصلة التي أغضبيتها منه

وكذلك الحق سبحانه وتعالى - لا يكره عبده ، إنما يكره فيه الخصال السيئة فيريد أن يُطهره منها بالبلاء حتى يعود نقياً كيوم ولدته أمه ، فأحسن أيها الإنسان ظنك بربك .

إذن نقول إن من أعظم الجهاد جهادك لنفسك ، لأنها تلح عليك أن تشبع رغباتها ، كما أنها عرضة لإغواء الهوى ووسوسة الشيطان

الذى يُزَيِّنُ لها كل سوء ، ويُحِبُّ إليها كل مكر .

وسبق أن بيَّنا كيف تُفرِّق بين تزيين الشيطان وتزيين النفس ، لأن النفس مدخلاً في المعصية بدليل قول النبي ﷺ : « إذا جاء رمضان فُتِّحت أبواب الجنة ، وعُلِّقت أبواب النار ، وصُعِّقت الشياطين »^(١)

فلو كانت الذنوب كلها بسبب الشيطان لم يجد من يدب في رمضان ، إنما هناك كثير من الذنوب تُرتكب في رمضان ، وهذا يعني أنها من تزيين النفس ، وكان الحق سبحانه أراد أن يكشف ابن آدم ها أنا قد صُعِّقت الشياطين ومع ذلك تدبون .

فلأن أردت أن تعرف هل المعصية من النفس أم من الشيطان ، فإن النفس تقف بك عند معصية بعينها لا تريد سواها . ولا تنقر بك إلى غيرها ، وتظل تُلح عليك إلى أن تُوقعك فيها ، أما الشيطان فإنه يريدك عاصياً بأية صورة وعلى أية حال ، فلأن تأيَّت عليه نطقك إلى معصية أخرى .

وعلى العاقل أن يتأمل ، فالمعصية تعطيك لذة عاجلة ومتعة فانية ، لا تُلقي أبداً بهذا الإنسان الذي كرمه الله ، وجعله خليفة له في الأرض ، وسيداً لهذا الكون ، والكون كله بأرضه وسماؤه خادماً له ، فهل يُعقل أن يكون الخادم أطول عمراً من المخدوم ؟

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٥٧/٢) والبخاري في صحيحه (١٨٩٩) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٧٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال ابن حجر في الفتح (١١٤/١) : « قال القاضي عياض : يحتل أنه على ظاهره وحقيقته رأى تلك كله علامة للسلافة لدخول الشهر وتعظيم حرمة ولمع الشياطين من أدنى المؤمنين . ويحتمل أن يكون إشارة إلى كثرة الثواب والعمور ، وإن الشياطين يقل إغواؤهم فمميزون كالمصمدين »

إنك تموت بعد عام أو بعد مائة عام ، فى حين أن الشمس التى
تخدمك تعمر ملايين السنين . إذن لا بد أن لك حياة أخرى أبقي
وأدوم من حياة خادمك ، فإن كنت الآن فى حياة تُوصَف بأنها سِيا ،
فهذا يعنى أنها تقبلها حياة أخرى تُوصَف بأنها عليا ، وهى حياتك
فى الآخرة ، حيث لا موت فيها أبداً

والقرآن الكريم حينما يُحدِّثنا عن الجهاد يقول مرة ﴿ وَجَاهِدُوا
بَأْسَابِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (١٦) [التوبة] ويقول : ﴿ وَالَّذِينَ
جَاهَدُوا فِينَا.. ﴾ (٦٩) [العنكبوت]

الجهاد فى سبيل الله أى فى الطريق إلى الله لإثبات الإيمان بالآله
الواحد ، وصدق البلاغ من الرسول المؤيد بالمعجزة والمنهج ، فإذا
وضع لك السبيل فآمنت بالله الواحد الأحد قال لك اجعل كل حركة
حياتك فى إطار ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا.. ﴾ (٦٩) [العنكبوت] يعنى من
أجلنا مخلصين لا ينظرون إلى غيره

والإنسان مهما تحوَّى الإخلاص فى عمله ، وقصد به وجه الله
لا يامن أن يخالطه شيء من رياء أو سمعة ، حتى أن المعصوم
محمداً ﷺ ليقول « اللهم إني أستغفرك من كل عمل أردتُ به
وجهك ، فخالطني فيه ما ليس لك »^(١)

وهذا معنى (جاهدوا فينا) أن يكون العمل كله لله خالصاً ، وإلا
فما الفرق بين المؤمن والكافر ، وكلاهما يعمل ويسعى فى الدنيا

(١) ذكره ابن رجب الحنبلى فى كتابه « جامع العلوم والمعم » (ص ٢٧) من دعاء مطرف
ابن عبد الله أنه كان يقول اللهم إني أستغفرك مما تبت إليك منه ، ثم شئت فيه ،
وأستغفرك مما جعلته لك على نفسي ثم لم أفك به ، وأستغفرك مما رعمت أبى أردت به
وجهك فخالط قلبي منه ما قد طمست

لكسب لقمة العيش له ولأولاده ، فهما في السعي سواء ، فما مزية
المؤمن إذن ؟

الميزة أن الكافر يعمل على قدر حاجته محسب ، أما المؤمن
فيعمل على قدر طاقته ، فيأخذ ما يكفيه ويعود بالفضل على من
لا طاقة عنده لعمل ، ففي نيت أن يعمل له وللمحتاج غير القادر

ونمثل لذلك بالبقال الذي فتح الله عليه ، فباع كثيراً في أول النهار
وأخذ كفايته ، ثم أطلق محله ولم ينظر إلى الذين يعاملونه على
الشهر ، ويأخذون حاجتهم لأجل ، ولم ينظر إلى ربة البيت التي تنتظر
عودة زوجها لتشتري ما يلزمها ، فقد نظر إلى حظ نفسه ، ونسى
حظ الآخرين

واقراً إن شئت قوله تعالى ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي
صَلَاتِهِمْ حَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
فَاعِلُونَ (٤) ﴾ [المؤمنون] ولم يقل مؤدرون إنما فاعلون من أجل الركاه
أى يعملون على قدر طاقتهم ، لا على قدر حاجتهم فالذين يعملون
في إطار ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا .. (٦٩) ﴾ [العنكبوت] لا يغيب الله أداً عن
بآلهم

ولكى نفقه هذه المسألة انظر إلى عمل أو جميل قدمته لغير وجه
الله ترى أن صاحبه أنكره ، بل ربما لا ينالك منه إلا الذم ، وساعتها
لا تلومن إلا نفسك ، لأنك أخطأت التوجه ، وقد عملت للناس فخذ
أجرك منهم ، إنما إن عملت لوجه الله فتق أن جميلك محفوظ عند الله
وعند الناس

والحق - سبحانه وتعالى - حينما أعطى للإنسان الاختيار في أن
يؤمن أو أن يكفر يلفت بهذا أنظارنا أنه إذا صنعت حميلاً في إنسان ،

ثم أنكر جميلك وكفر به . فلا تحزن ؛ لأن الناس معلوا ذلك مع الله - عز وجل - فقد خلقهم وورقهم ثم كفروا به

ثم يأتي حراء الجهاد في ذات الله ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ..﴾ [الأنعام] أي فذلكهم على الطرق الموصلة إلينا ، كان الطريق إلى الله ليس واحداً ، إنما سبل شتى ، لذلك لا تحقرن من الطاعة شيئاً مهما كان سبيراً ، فإن الله تعالى غفر لرجل سقى كلباً يلهث من العطش^(١) ، ولا تحقرن من المعصية شيئاً ، فإن الله أخذ امرأة النار لأنها حبست قطعة^(٢) ، ولا تحقرن عبداً مهما كان ، فإن الله تعالى أخفى أسراره في خلقه ، قرب أشعث أعرج ذي طمرين لو أقسم على الله لأبره

فإذا علمت من نفسك ميزة على الآخرين فانظر فيم يمتارون به عنك ، ودعك من نظرة ثورتك كبراً ، واستعلاء على الخلق ، فإن كنت أفضل في شيء فانت مفصول في أشياء كثيرة . وسبق أن قلنا : إن الله نثر المواهب بين الخلق ليذللوا ملتحمين بحاجة بعضهم إلى بعض

بقوله تعالى ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ..﴾ [الأنعام] أي السبل الموصلة لنعيم الآخرة ، سبل الارتفاع إلى الميقين الإيمانى الذى قال الله عنه ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ..﴾ [الحديد]

(١) عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « جئت رجل يمشى يمشى اشتد عليه العطش فوجد ثوراً ففعل بها مشروباً ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش ، فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذى كان بيح بيني فسرل البشر قملاً خُفَّ ثم أمسكه بفيه فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له . قالوا يا رسول الله وإن لنا في البهائم أجراً ؟ فقال هي كل ذات كبد ورطة أجر » أخرجه البخاري في صحيحه (١٠٠٩)

(٢) عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « جعلت امرأة النار في هرة ربطتها علم يطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض » أخرجه البخاري في صحيحه (٣٢١٨) قال ابن حجر في الفتح (٣٥٧/٦) « المراد (بخشاش الأرض) هوام الأرض وحشراتنا من دابة وبعوضها »

ويقول سيدنا عمر بن عبد العزيز ما قصر بنا في علم ما جهلناه ، إلا نقصرنا في العمل بما علمناه^(١) فالذي جعلنا لا نعرف أسرار الله أننا قصرنا في العمل بما أمرنا به . إذن فلماذا يعطينا ونحن لا نعمل بما أخذنا من قبل ، لكن حين نعمل بما علمت ، فأنت مأمون على منهج الله ، فلا يحرمك المزيد ، كما قال سبحانه ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْرَارَهُمْ﴾ (١٧) [مسد]

وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَشَاءُوا اللَّهَ بِجَعَلٍ لَّكُمْ فُرْقَانًا ..﴾ (٢٩) [الأنفال] والفرقان من أسماء القرآن ، فحين تتقى الله على مقتضاه ، وبمداول منهجه في القرآن يعطيك فرقاناً آخر ونوراً آخر تبصر به حقائق الأشياء ، وتهتدي به إلى الحكم الصحيح ، هذا النور الذي وهبه الله للإمام علي رضي الله عنه - حينما دخل على عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فوحده يريد أن يقيم الحسد على روجة ولدت لسنة أشهر ، والشائع أن فترة الحمل تسعة أشهر ، فسأل لعمر لكن الله قال غير ذلك يا أمير المؤمنين ، قال عمر وماذا قال يا علي ؟

قال علي قال الله تعالى ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرُّضَاعَةَ ..﴾ (٢٣) [البقرة] يعني أربعة وعشرون شهراً

وقال في موضع آخر ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ..﴾ (١٥) [الأحاف] وبطرح العددين يكون الباقي ستة أشهر ، وهي أقل مدة للحمل .

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٥٢٥٥/٧) . وشامه . ولو علمنا معنى ما علمنا لا ورثنا علماً لا تقوم به أبداننا .



هذا هو الفرقان الذي يمنحه الله للمؤمنين الذين عملوا بما علموا ،
لذلك كان عمر بن الخطاب وما أذك ما عمر ، عمر الذي كان ينزل
الوحي على وفق رأيه ، كان يقول بس المقام بأرض ليس فيها
أبو لحسن .

ومعلوم أن علياً - رضى الله عنه - تربى في حجر رسول الله ،
وشرب من معينه ، فكل معلوماته إسلاميه ، وله في الحق حجة
ومنطق . فمثلاً في موقعة صفين التي دارت بين علي ومعاوية كان
عمار بن ياسر في صفوف علي ، فقتله جنود معاوية ، فتذكر
الصحابة قول رسول الله لعمار : ويح عمار ، تقتله الفئة المدعية ،^(١)
فعلموا أنها فئة معاوية

فاخذ الصحابة يتركون صفوف معاوية إلى صفوف علي ، فأسرع
عمر بن العاص وكان في جيش معاوية ، فقال له : يا أمير المؤمنين
فشت فاشية في الجيش ، إن هي استمرت فلن يبقى معنا أحد ، قال
وما هي ؟ قال تذكر الناس قول رسول الله : ويح عمار تقتله الفئة
الساغية ، قال معاوية فأنش فيهم ، إنما قتله من أخرجه للقتال - أي
علي - فلما بلغ علياً هذه المقالة قال بما عبده من الفرقان والحجة .
إذن قولوا له من قتل حمزة بن عبد المطلب ؟

فمن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم ، ومثل ذلك قلنا
هـب أن لك ولداً متعثراً غير مرفق في حياته العملية ، فنصحك إخوانك
بأن تعطيه فرصة ، وتجربه ولو بمشروع صغير في حدود مائة

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٩١/٢) ، والبخاري في صحيحه (٥٤١/١) ، والبيهقي في
دلائل النبوة (٥٤٦/٢) من حديث أبي سعيد الخدري ويح كلمة ترحم وترجع . قال
لم نزل به بلى [لسان العرب - مادة ويح]

جنيته ، فلما فعلتْ مدد الولد هذا المبلغ ولم ينتفع به ، اتجروا على منحه مبلغاً آخر ؟ وإنما لو شمر هذا المبلغ ونمائه لأعطيته أضعافاً .

ثم يقول سبحانه ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٦٩] [النكبات]
الإحسان من الإنسان أن يعبد الله كأنه يراه . فإن لم يكن يراه فإنه يراه ، والإحسان في الأداء أن تريد عما فرض الله عليك ، لكن من جسد ما فرض ، فإنا كنت أحسنت أحسن الله إليك بأن يزيدك إشراقاً ، ويزيدك نورانية ، ويُخَفِّفَ عَنْكَ أَعْيَاءَ الطَّلَاعِ ، وَيُقَبِّحَ فِي تَفْسِكَ الْمَعَاصِيَ

لذلك بلغت محبة أحد الصالحين للطاعة حتى قال : اللهم إني أخاف ألا تشيئني على طاعتني ، لأنني أضحضُ اشتهاها . يعنى . لو لم تكن هناك جنة ولا نار لفعلتُ الطاعة ، لأنها أصبحت بالنسبة لى شهوة نفس ، وقد أمرتنا يا رب أن نخالف شهوة لنفس لذلك أخاف ألا تشيئني عليها . ولمثل هذا نقول

﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [٦٩] [النكبات]

كلمة (مع) تفيد المعية ، والمعية فى أعراف المشر أن يلتقى شيء بشيء ، لكن إذا كانت المعية مع الله فافهم أنها معية أخرى غير التي تعرفها مع زميلك أو صديقك ، حُذِّها فى إطار ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ [الشورى] فلك وجود وه وجود ، لكن أوجودك كوجود الله ، الله يعلم أننا نسجل الآن فى مسجد أبى بكر الصديق ، لكن هل علمنا كعلمه تعالى ، الله يعلم هنا قبل أن ينش المسجد ، وقبل أن تُركل نحر

لذلك يضرب الله لنا مثلاً ويقول ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [اسراء] هذا مثل للرد على الذين يطلبون رؤية الله عز وجل



وهو غَيْبٌ ، مثل للذين قالوا لنبيهم ^(١) ﴿أرنا الله جهرةً ..﴾ [النساء]

لكن كيف يروونه والعظمة في الإله ألا يرى ، ولا تدركه الحواس ،
والحق سبحانه يعطيا الدليل في أنفسنا ﴿وفى أنفسكم أفلا تبصرون
(٢١)﴾ [الذاريات] فتأمل في أقرب شيء إليك في نفسك ، لا في الآفاق
من حولك ، أليست فيك روح تُحرِّك جسمك ، وبها تحيا وتنفس
أعضؤك ، بدليل إذا خرجت منك هذه الروح تصير حنة هامة ؟ أرايت
هذه الروح وهي بين جنبيك ؟ أدركتها بأي حاسة من حواسك ؟

إذن هي معك ، لكن ليست تحت إدراكك ، وهي خَلْقٌ بسيط من
خَلْقِ الله . فكيف تتطلع إلى أن ترى الحائق سبحانه وأنت لا تقدر على
رؤية المخلوق ؟ لكن إن قلت : رؤية المؤمنين لله في الآخرة ؟ ففي
الآخرة يخلقني الله خلقاً آخر أستطيع أن أراه سبحانه حيث سيكون
لخلق معايير أخرى ، ألسن تأكل وتشرب في الآخرة ، ومع ذلك
لا تنغوط في الجنة ؟

لذلك لما سأل حاكم الروم أحد علماء المسلمين كيف تأكلون
وتشربون في الجنة ولا تنغوطون ؟ فقال له : وما العيب في ذلك ؟
ألم تر إلى الطفل في بطن أمه يتغذى وينمو وهو لا ينغوط ،
ولو تغوط في مشيمته لاحترق .

ثم سأل : ويقولون إن نعيم الجنة تأخذون منه ولا ينتهي
ولا ينقص ؟ فقال : هَبْ أن لك مصباحاً ، وجاءت الدنيا كلها ،
وقبست من مصباحك نارا ، أينقص منه شيء ؟

(١) قال تعالى ﴿يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك
فقولوا أرنا الله جهرة﴾ [النساء] (١٠٦) فهم اليهود سألوا نبيهم موسى عليه السلام ، فكأن
جرائمهم ﴿فاغدينهم الماعقة بظلمهم﴾ [النساء] (١٠٧)

مِنْ مَوْكِنَا الشَّرِيفِ

سورة الروم^١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم﴾

﴿الْم (١)﴾ [الروم] سبق أن تكلمنا كثيراً عن الحروف المقطعة في بدايات السور ، ولا أريد إعانة ما قلته ، لكن أريد من العلماء أن يلتفتوا إلى هذه المسألة لقلة إشرافية توبيا جميعا وتكشف لنا الحكمة والأسرار في هذه الحروف

وقلنا إن هذه الحروف (الم) بنيت على الوقف كل حرف منها على حدة ، مع أن القرآن في مجمله مبني على الوصل في آياته وفي سورته ، فأخر حرف في السورة موصول بأول حرف في لتي تليها - مهنا نقول (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) .

١) سورة الروم في السورة رقم (٣٠) في ترتيب المصحف الشريف عدد آياتها (٦) آية قال القرطبي في تفسيره (٥٢٥٧/٧) ، سورة الروم مكية كلها من عصر خلافة ، نزلت قبل سورة العنكبوت وبعد سورة الانشقاق ، فهي السورة روم (٨٣) في ترتيب نزول القرآن (الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ١/ ٢٧)

بل أعجب من هذا ، نجد أن آخر سورة النّس مبنى على الوصل
بأول الفاتحة ، فنقول (.. مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لله رَبُّ الْعَالَمِينَ)

فالقرآن إما موصول ، لا نقطاع فيه فلماذا بُنيت الحروف
المقطعة في أوائل السور على الوقف ، لماذا لا نقول أَلِفٌ لَامٌ مِيمٌ ؟
قالوا لأن الله تعالى لم يشأ أن يجعلها كلمة واحدة ، فجاءت على
القطع ، ويؤسسا قول رسول الله ﷺ « لا أقول الم حرف ، ولكن
ألف حرف ، ولام حرف وميم حرف »^(١) فنريد وينتظر من يدركه
الله ليكون من المحسنين ، ويدلنا على ما في هذه الحروف من سرٍّ
يُوقَفُ عنده ، ولا يُوصل بغيره

قال الحق سبحانه^(٢)

﴿عَلَيْتِ الرُّومُ﴾

كلمة ﴿عَلَيْتِ .. (٢)﴾ [الرّوم] تدل على وجود معركة غلب فريق .

(١) أخرجه الترمذي في سننه (٢٩١٠) من حديث عبد الله بن مسعود قال الترمذي « هذا حديث حسن صحيح عريب من هذا الوجه » وأخرجه الطبراني في معجمه الكبير (٧٦ ، ١٨) من حديث عوف بن مالك الأشجعي ، قال الهيثمي في المجمع (١٦٣ / ٧) فيه موسى بن عبيد الزبدي وهو ضعيف ،

(٢) بسبب نزول الآيات بحث كسرى جيشاً إلى روم واستعمل عليهم رجلاً يسمى شهريرى ، فسار إلى الروم بفتح فارس وظهر عليهم فقتلهم وحرب سلاطهم وقطع رينونهم ، وكان ليصر بحث رجلاً يدعى يحسن فالتقى مع شهريرى بالترغسات وبصرى وهي أدنى الشام إلى أرض العرب فغلب فارس الروم وبلغ ذلك النبي ﷺ وأسمانه مكة مشق ذلك عليهم وكان النبي ﷺ يكره أن يظهر الأميون من أهل المجوس على أهل الكتاب من الروم ، وخرج كفار مكة وشتموا فنفوا أصحاب النبي ﷺ فقالوا إنكم أهل كتاب والبصري أهل كتاب وتحن أميون وقد ظهر إحواسا من أهل فارس على إخوانكم من الروم وإبكم إن فائقتمونا لنتظهر عليكم فأمروا الله تعالى ﴿آلَمْ عَلَيَتِ الرُّومُ﴾ في أدنى الأرض ومن بعد فلهم سيظنون (٤) [الرّوم] إلى آخر الآيات

وُغلب فريق ، فالذي غلب هنا الروم ، وكانوا أهل كتاب ومقرهم الشام
وعراق العرب ، فالعراق منها قسم ناحية لعرب ، وقسم ناحية
فارس ، والروم نسبة إلى روم بن عيصو بن إسحق^(١) بن إبراهيم

﴿ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ

عَلَيْهِمْ سَيَاقِبُونَ ﴾

قوله ﴿ أَدْنَى ﴾ [الروم] يعني أقرب لأرض العرب ، كما
في ﴿ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى ﴾ [الأنفال]
فالْعُدُوِّ الدُّنْيَا أى القرية من المدينة ، وَالْقُصْوَى المعيدة عنها
فالمعنى ﴿ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴾ [الروم] أقرب أرض للجزيرة
العربية

وفى قوله سبحانه ﴿ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَاقِبُونَ ﴾ [الروم]

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢ / ١٢٤) : الروم من سلالة العنبر بن إسحاق بن إبراهيم
وهم أبناء عم بني إسرائيل ويقال لهم بنو الأصغر وكانوا على دين اليونان ، واليونان من
سلالة يافث بن نوح ، أبناء عم الترك وكانوا يسمون التركب السبارة السبعة ويقال لها
المتخميرة ويصلون إلى القطب لأشمالى وهم الذين أسسوا دمشق وبوا معيذها وفيه
محارب إلى جهة الشمال فكان الروم على دينهم إلى بعد مبعث المسيح بمحو من ثلثمائة
سنة .

(٢) الأرض هنا هى أرض الشام وأدى الأرض فيها ثلاثة ألوان

أبرحات وهى ما بين بلاد العرب والشام قلعه عكرمة

الجزيرة وهى موضع بين العراق والشام قلعه مجاهد

الأردن وفلسطين قلعه مقاتل

قال ابن عميرة

- إن كانت الواقعة ماخرجت فهى من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة

- وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهى أدنى بالقياس إلى أرض كسرى

- وإن كانت بالأردن فهى أدنى أرض الروم [تفسير القرطبي ٧ / ٥٢٦٠]

بشرى للمسلمين ، قالفرس قوم كانوا يعبدون النار ، أما الروم فأهل
كتب ، من . فالخلاف بينا وبين الفرس في القمة الإلهية ، أم
الحلاب بينا وبين الروم وفي القمة الرسالية ، فهم أقرب إلينا ، لأنهم
يؤمنون بإلهنا ، وإن كانوا لا يؤمنون برسولنا

وهذا من عظمة الإسلام فالذى يؤمن بالإله أقرب إلى نفوسنا
من الذى لا يؤمن بالإله ، لأنه على الأقل مرصول بالسماء بذلك لما
غلبت الروم فرح كفار قريش وحرر المؤمنون ، وفرح كفار قريش
لأن في هزيمة الروم دليلاً على أن محمداً وأصحابه سينهزمون
كأصحابهم

وكلمة ﴿ عَلَيْهِمْ ۝ (٢) ﴾ [الروم] مصدر يُضَاف للفاعل حرة
ويُضَاف للمفعول مرة أخرى ، تقول أعجبنى ضرب الأمير مذنباً ،
فأضفت المصدر للفاعل وتقول أعجبنى ضرب المذنب فأضفت
المصدر للمفعول ، وكذلك هنا ﴿ عَلَيْهِمْ ۝ (٢) ﴾ [الروم] مصدر أضيف
إلى المفعول

لكن لماذا قال سبحانه ﴿ سَيَقُولُونَ (٣) ﴾ [الروم] وجاء بالسين
لدالة على الاستقبال ، ثم قال بعدها ﴿ لِي بَضْعَ سِنِينَ (٤) ﴾ [الروم]
وهي أيضاً دالة على الاستقبال ، قالوا لأن الخطة لا تأتى فجأة ،
بما لا ندُّ لها من إعداد طويل وأخذ بأسباب النصر ، وتجهيز القوة
اللازمة له ، فكانهم في مدة البضع سنين يعدون للنصر ، فكلما أعدوا
مُدَّة أخذوا جزءاً من النصر ، فالتصر إذن لا يأتى فى بضع سنين ،
بما من عمل دائم على مدى بضع سنين .

فهتار مثلاً لما انهزم في الحرب العالمية ، وتأليب عليه كل
الدول ، جاء في عام ١٩٣٩ وهدد العالم كله بالحرب ، فهل سقطت

عليه القوة التي يهدد بها فجأة ، لا ، بل ظل عدة سنوات يُعد العدة ويُجهز الجيش والأسلحة والخرق إلى أن توفرت له لقوة التي يهدد بها

﴿ فِي يَضِيعُ سِينٌ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ
وَيَوْمَ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ٢ ﴿ يَنْصُرُ اللَّهُ
يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ٣

أثارت فرحة الكفار حفيظة المؤمنين ، إلى أن ثلث ﴿ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سِينٌ ﴾ ٢ في يصع سين لله الأمر من قبل ومن بعد .. ﴿ ٤ ﴾ [الروم] ففرح المؤمنون حتى قال أبو بكر : والله لا يسر الله هؤلاء ، وسينصر الروم على فارس بعد ثلاث سنين .

لأن كلمة بصع تعني من الثلاثة إلى العشرة ، فأخذها الصديق على أدنى مدلولاتها ، لماذا ؟ لأنه الصديق ، والحق - سبحانه وتعالى - لا يُحْمَلُ المؤمنون مضيق الصبر مدة التسع سنين ، وهذه من الصديقية التي تميز بها أبو بكر رضى الله عنه .

لذلك قال أبو بكر لأبي بن حلف : والله لا يقر الله عيونكم - بمعنى بما فرحتم به من انتصار الكفار - وقد أحزننا الله بذلك في مدة بصع سنين ، فقال أبي : أتراهمني ؟ قال : أراهنك على كذا من القلائص - والقلوص هي الناقة التي تتركب - في ثلاث سنين عشر قلائص إن انتصرت الروم . وأعطيت مثلها إن انتصرت فارس

فلما ذهب أبو بكر إلى رسول الله ، وأخبره بما كان قال : يا أبا بكر رده في الخطر وماده ، ، يعني زد في عدد البوق من

عشرة إلى مائة ورده في مدة من ثلاث سفين إلى تسع ، وفعلاً ذهب الصديق لأبي وعرض عليه الأمر ، فوافق في الرهان على مائة ناقة^(١)

لما اشتدّ الأذى من المشركين ، وخرج الصديق مهاجراً^(٢) رآه أنس بن خلف فقال إلى أين يا أبا فصيل ؟ وكانوا يغمرون الصديق بهذه الكلمة ، فبدل أن يقولوا يا أبا بكر والبكر هو الجمل القوي يقولون يا أبا فصيل والفصيل هو الجمل الصغير - فقال الصديق مهاجر فقال رأيين الرهن الذي بيتنا ؟ فقال إن كان لك يكفاني فيه ولدي عبد الرحمن فلما جاءت موقعة بدر رأى عبد الرحمن أبا فقال له إلى أين ؟ فقال إلى بدر ، فقال وأين الرهان إن قتلت ؟ فقال - يعصيك ولدي

وفي بدر^(٣) أصيب أنس بجرح من رسول الله مات منه ، وهدم

(١) أخرجه ابن جرير الطبري وابن أبي حاتم والبيهقي عن قتادة ، ولفظه أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وعلى رأسهم أبو بكر ، ألم تكموا أمعاء أن تزحفوا أجلاً من العطر ؟ فإن التمتع ما بين الثلاث إلى العشر ، فرايدوهم ومادوهم في الأجل ، فأنظروا الله اليوم على فارس عند رأس السبع من قمارهم الأول [ذكره السيوطي في الدر المنثور ٦/٨٢ ،]

(٢) كان أبو بكر الصديق كثيراً ما يسأل رسول الله ﷺ في الهجرة فيقول له رسول الله ﷺ لا تعجل بهل الله يجعل لك صاحبا ، فيطمع أبو بكر أن يكونه فقال له هشام في السيرة النبوية (٤٨٠/٢) كان مدا في الهجرة إلى المدينة ، ولكن ثبت في السيرة النبوية (٢٧٢/١) أن أبا بكر الصديق لما ضاقت عليه مكة وأصيب فيها الأذى ، استأذن رسول الله ﷺ في الهجرة فأنزل له - فخرج أبو بكر مهاجراً ، حتى إذا صار من مكة يوماً أو يومين لقيه ابن الدغنة - وهو يومئذ سيد الأحابيش فقال ابن الدغنة - أي يا أبا بكر ؟ قال

خرجني قومي وأهومي وصبقوا علي ثم أدخلني في جواربه ورجع أبو بكر إلى مكة (٣) أنس بن خلف قُتل في غزوة أحد - وليس في غزوة بدر ، وقُتل بيد رسول الله ﷺ [ذكره البيهقي في دلائل النبوة (٢١٢/٢)] ، أما الذي قُتل في غزوة بدر فهو أسية بن خلف قتله بلال (السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٢٢)

وليه الحُجُلُ لعبد الرحمن ، هدموا به إلى رسول الله ﷺ فقال
« تصدقوا به »^(١) .

وهذا وقفة إعجازية إيمانية عقدية سبق أن تكلمنا عن الغيب وعن
المشهد وقلنا إن العيب أنواع عيب له مقدمات تُوصِلُ إليه ، كما
تعطى التلميذ تمريناً هندسياً وكلاسرار الكونية التي يتوصل إليها
العلماء ويكتشفونها من معطيات الكون ، كالذي اكتشف الآلة
البخارية ، وأرشمهندس لما اكتشف قانون الأجسام انطافية . إلخ
ولا يقال لهؤلاء إنهم علموا غيباً ، إنما أخذوا مقدمات موحوده
وستنبطوا منها معدوماً

أما الغيب المطلق فهو الذي ليس له مقدمات تُوصِلُ إليه ، فهو
غيب عن كل الناس ، وفيه يقول تعالى ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى
غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٣٦) إلا من ارتضى من رسولٍ .. ﴿ (٣٧) ﴾ [الجن]

ومن الغيب ما يغيب عنه ، لكن لا يعيب عن غيرك كالشيء
الذي يُسرق منك ، فهو عيب عنك لأنك لا تعرف مكانه ، وليس غيباً
عمن سرقه منك

وأما الإنسان أنه لا يستغل المقدمات للبحث في أسرار الكون
ليرتقى في الكونيات ، إنما يستغلها لمعرفة غيب الآخرين ويقول له
إن كنت تريد أن تعلم غيب الآخرين ، فاسمح لهم أن يعلموا غيبك ،
واعتقد أن أحداً لا يرضى ذلك

إذن ستر الغيب عن الخلق نعمة كبرى لله تعالى ، لأنه سبحانه

(١) الصدوق بالرهان بعدما جاءه رسول الله ﷺ ورده السيوطي في الدر المنثور (٦ ، ١٨)
وعزاه لأبي يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن البراء بن عازب أن أبا بكر
هو الذي حمله إلى رسول الله ﷺ فقال « هذا السجدة تصدق به » ولم يرد فيه ذكر
لعبد الرحمن بن أبي بكر فان معالي أعظم

رب الناس جميعاً ، ويريد سبحانه أن ينتفع خلقه بحلته ، ألا ترى أنك إن علمت في إنسان سيئة واحدة تزهيك في كل حسناته ، وتجعلك تكرهه ، وتكره كل حسنة من حسناته ، فسفر الله عنك غيب الآخرين لتنتفع بحسناتهم

والعيب حازه الله عذ ، إما بحجاب الزمن الماضي ، أو الزمن المستقبل أو بحجاب المكان ، فأنت لا تعرف أحداث الماضي قبل أن تولد إلى أن يأتي من تثق به ، فيحبرك بما حدث في الماضي ، وكذلك لا تعرف ما سيحدث في المستقبل ، أما حاجز المكان فأنت لا تعرف ما يوجد في مكان آخر غير مكانك ، وقد يكون الشيء في مكانك ، لكن له مكين فلا تطلع عليه

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ..﴾ (٨)

[المجادلة]

فمن الذي أحبر رسول الله بما في نفوسهم ؟ لقد خرق الله له حجاب المكان ، وأخبره بما يدور في نفوس القوم ، وأخبرهم رسول الله به ، أما كان هذا كافياً لأن يؤمنوا بالله الذي أخرج مكفون صدورهم ؟ إذن المسألة عندهم عبث ولجاجة وإنكار .

وكذلك ما كان من رسول الله في غزوة مؤتة^(١) التي دارت على أرض الأردن ورسول الله ﷺ بالمدينة - وبعلم أن أهل السيرة لا يطلقون اسم الغزوة إلا على التي حضرها رسول الله ، وكل حدث

(١) كاتب في جمادى الأولى سنة ثمان - وكان منبها أن رسول الله ﷺ بعث الحارث بن عمير الأزدى أحد بني لهب بكتابه إس فاشام إلى ملك الروم أو مصري قعرض له شرحبيل بن عمرو العسافي فأوثقه رباطاً ثم قدمه فحسب عنه ولم يفتل لرسول الله ﷺ رسول غيره فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر فبعث اليه واستعمل عليه زيد بن حارثة - زاد المعاد لابن القيم (١٥٥، ٢)

حربى لم يحضره رسول الله تسميه سرية إلا مؤتة هي التي انفردت
بهذه التسمية ، فلماذا مع أن رسول الله لم يشهدا ؟

قالوا بل شهدا رسول الله وهو بالمدينة بما كشف الله له من
حجاب المكان وأطلعه على ما يدور هناك حتى كان بحبر صحابته بما
يدور في الحرب كأنه يراها ، فيقول أحذ الراية فلان فقتل ، فأخذها
فلان فقتل ، فلما جاءهم الخبر وجدوا لأمرهم كما أخبر به سيده
رسول الله^(١)

كما خرق له حجاب الماضي ، فأخبره بحوادث في الأمم السابقة
كما في قوله سبحانه ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرَبِ إِذْ قَضَيْتُ إِلَى مُوسَى
الْأَمْرَ .. (٤٤)﴾ [النمل] ، ﴿وَمَا كُنْتَ تَارِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا .. (٤٥)﴾ [النمل]

كما خرق له حجاب المستقبل ، كما في هذه الآية التي نحن
بصدده الحديث عنها ﴿وَهُمْ مَن بَعْدَ عَلَيْهِمْ مُبْعِلُونَ (٣)﴾ في بضع
سنين .. (١) [الروم] فارونى أى قوة (كمبيور) في الدسب تُنْشِئُنا
بنتيجة معركة ستحدث بعد ثلاث إلى تسع سنين

فمحمد ﷺ ، وهو النبي الأمي المقيم في جزيرة العرب ولا يعرف
شيئا عن قوة الروم أو قوة الفرس - يجبرنا بهذه النتيجة ، لأن الذي
يعلم لأشياء على وفق ما تكون هو الذي أخبره ، وكان محمد ﷺ
يعلمه ويتحدث بها في قرآن يُنْكَسَى إلى يوم القيامة دليل على تصديقه
بمنطق الله له ، وأنه واثق من حدوث ما أخبر به

(١) عن أس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: رَجَعُوا وَأَبْنَى رَوَاحَةَ لِلْعَاسِ قَبْلَ أَنْ
يَأْتِيَهُمْ خَيْرُهُمْ لِفَالٍ أَحَدُ الرَّايَةِ زَيْدٌ فَاصْبِ - ثُمَّ بَعْدَ جَعْفَرٍ فَاصْبِ - ثُمَّ أَحَدُ ابْنِ رَوَاحَةَ
فَاصْبِ - رَجَعِيهِمْ نَدَّ فَالٍ - حَتَّى أَحَدُ الرَّايَةِ سَيْفٌ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ حَتَّى قَسَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ،
(أخرجه البخاري في صحيحه (٢٦٦٢)

ولهذه الثقة سُمي الصديق صديقاً ، فحين أخبروه بمقالة رسول الله عن الإسراء ما كان منه إلا أن قال : إن كان قال فقد صدق^(١) ورسول الله ﷺ يخبر بهذه النتيجة ، ويраهن المشركين عليها ، ويتمسك بها ، وما ذاك إلا لثقة في صدق هذا البلاغ ، وأنه لا يمكن أبداً أن يتخلف

وقوله تعالى ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ .. (٤) [الروم] يعنى : ياكم أن تفهموا أن انتصار الفرس على الروم أو انتصار الروم على الفرس خارج عن مرادات الله ، فله الأمر من قبل الغلب ، والله الأمر من بعد العلب .

فحين غلبت الروم لله الأمر ، وحين انتصرت الفرس لله الأمر ، لأن الحق سبحانه يهيج أصحاب الخير بأن يغلب أصحاب الشر ، ويحرك حميتهم ويوقظ بأعدائهم مشاعرهم ، وينبئهم إلى أن الأعداء لا ينبغي أن يكونوا أحسن منهم

إذن فنصر المكروه لله على المحبوب لله جاء بتوقيت من الله ، لذلك إياك أن تحزن حين تجد لك عدواً ، بالأحق هو الذي يحزن لذلك ، والعاقب هو الذي يرى لعدوه فضلاً عليه فالعدو يذكرك دائماً بأن أكون قوياً مستعداً يذكرك بأن أكون مستقيماً حتى لا يجد عدوى منى فرصة أو نقيصة العدو يجعلك تُحَدُّ كل ملكاتك للخير لتكون أفضل منه : لذلك يقول الشاعر

عدائى لهم فضلٌ على ومئةٌ فعندى لهم شكرٌ على نفعهم ليا
فهم كدواءٍ والشفاء بمرهٍ فلا أبعد الرحمن عنى الأغايا

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢ / ٢٦١) . وكذا الحاكم في مستدركه (٢ ، ١٢ ، ٦٣) من حديث عائشة رضي الله عنها ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجه .

وَهُمْ يَحْشُوا عَنْ رَأْيِي فَاجْتَنِبْتُهَا وَهُمْ نَافَسُونِي فَأَكْتَسَبْتُ الْمَعْلِيَّ
إِنْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ الْأَمْرَ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ ، وَلَهُ الْحُكْمَةُ فِي أَنْ يَنْتَصِرَ
الْبَاطِلُ ، أَلَا تَرَى عُرُوءَ أَحَدٍ ، وَكَيْفَ هُزِمَ الْمُسْلِمُونَ لَمَّا حَالَفُوا أَمْرَ
رَسُولِ اللَّهِ وَتَرَكُوا مَوَاقِعَهُمْ طَمَعًا فِي مَعْنَمٍ ، انْهَرَمُوا فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ ،
مَعَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ مَعَهُمْ ، لِأَنَّ سِنَةَ اللَّهِ فِي كُوبِهِ تَقْضِي بِالْهَزِيمَةِ حِينَ
تُخَالَفُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَكَيْفَ يَكُونُ الْحَالُ لَوْ انْتَصَرَ الْمُسْلِمُونَ مَعَ
مُخَالَفَتِهِمْ لِأَمْرِ رَسُولِهِمْ ؟ لَوْ انْتَصَرُوا لَفَقَدَ أَمْرَ الرَّسُولِ مُصَدِّقِيَّتَهُ ،
وَلَمَّا أَطَاعُوا لَهُ أَمْرًا بَعْدَ ذَلِكَ

وَفِي يَوْمٍ حَنِينٍ ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ (٧٥) .
[التوبة] حتى إِنْ أَبَا يَكْفُرُ نَفْسَهُ لِيَقُولَ إِنْ تُغْلِبَ الْيَوْمَ عَنْ قَلَّةٍ لَمَّا
نَظَرُوا إِلَى قُوَّتِهِمْ وَنَسُوا تَائِدَ اللَّهِ هَرَمُوا فِي بَدِيَةِ الْأَمْرِ ، ثُمَّ يَحْنُ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ ، وَتَتَذَكَّرُهُمْ رَحْمَتُهُ تَعَالَى ، فَيَنْتَصِرُهُمْ فِي النِّهَايَةِ .

إِذِنْ فَلَهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلِ وَمِنْ بَعْدِ ، هَلْيَاكُ أَنْ تَظُنَّ أَنَّ انْتِصَارَ
لِلْبَاطِلِ جَاءَ غَضَبًا عَنْ إِرَادَةِ اللَّهِ ، أَوْ خَارِجًا عَنْ مِرَادِهِ ، إِنَّمَا أَرَادَهُ اللَّهُ
وَقَصَدَهُ لِحُكْمَةٍ

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَہ ﴿وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٤) بِبَصَرِ اللَّهِ ..
﴿(٥)﴾ [الروم] أَيْ نَصَرَ الَّذِي يُفْرِحُ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ ؟ أَيْفَرَحُونَ لَانْتِصَارِ
الرُّومِ عَلَى الْفَرَسِ ؟ قَالُوا بَلِ الْفَرَحُ هَذَا دَوَائِرُ مُتَشَابِكَةٍ وَمُنْعَالِيَةٍ ،
فَهَمُ أَوَّلًا يُفَرِّحُونَ لَانْتِصَارِ أَهْلِ دِينِ وَأَهْلِ كِتَابٍ عَلَى كُفَّارٍ وَمُلَاحِذَةٍ
وَيَفَرِّحُونَ أَنْ يَبْشُرَ رَسُولُ اللَّهِ تَحَقُّقًا ، وَيَفَرِّحُونَ لِأَنَّهُمْ آمَنُوا

(١) أخرج البيهقي في الدلائل (١٢٢/٥) عن الربيع بن أنس أن رجلاً قال يوم حنين إن
مغيب من قلة ، وكانوا اثني عشر ألفاً مشق ذلك على رسول الله ﷺ فأمر الله ﷻ ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ
إِذْ أَجْمَعْتُمْ كَثْرَتَكُمْ﴾ (٧٥) [التوبة] وأوردته السيوطي في أسباب النزول (ص ١٢٨)

برسول الله ، وصنّفوه قبل أن يصق بهم ابشرى

إنهم يفرحون لأنهم أصابوا الحق ، فكلما جاءت آية فرح كل منهم بنفسه ، لأنه كان محققاً حينما آمن بالإله الواحد الذى يعلم الأمور على وفق ما ستكون وأنبع رسوله ﷺ إذن لا تقصر هذه الفرحة على شيء واحد ، إنما عدّما إلى أمور كثيرة متداخلة .

كما أن اليوم الذى نتصر فيه الروم صادف اليوم الذى انتصر فيه المسلمون فى بدر^(١)

وقوله تعالى ﴿يَصْرُؤُا مِن يَشَاءُ .. (٥٠)﴾ [الروم] الفرس أو الروم ، ما دام أن له الأمر من قبل ومن بعد ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥١)﴾ [الروم] الحق سبحانه وصف نفسه بهاتين الصفتين العزيز الرحيم ، مع أن العزيز هو الذى يغلب ولا يُغلب ، ففأهريته سبحانه عالية فى هذه الصفة - ومع ذلك أتبعها بصفة الرحمة ليحدث فى نفس المؤمن هذا التوازن بين صفتى القهر والغلبة وبين صفة الرحمة

كما أننا نفهم من صفة العزة هنا أنه لا يحدث شيء إلا بمراعاة تعالى ، فحين ينصر طرف وينهزم طرف آخر حتى لو انتصر الباطل لا يتم ذلك إلا لمراعاة تعالى ، لأن الله تعالى لا يبقى الباطل ولا يُعلى الكفر إلا ليظهر الحق ، فحين يُعَضُّ الناس بالباطل ويشقون بالكفر يعزعون إلى الإيمان ويتمسكون به

واقرا قوله تعالى ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ

(١) عن أبى سعيد الخدرى قال لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فاصحب ذلك المؤمنين بركت ﴿آلم (٦) غلب الروم (٦٢)﴾ [الروم] إلى قوله ﴿يصرح المؤمنون (٦١)﴾ بغير الله. (٦١) [الروم] قال ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس أفرحه المسمى فى سنة (٢١٩٢) وقال « هذا حديث حسن قريب من هذا الوجه »

الْعُلَى .. ﴿٤﴾ [التوبة] ولم يقل وجعل كلمة الله هي اعليا ، لأنها ليست جعلاً لأن الجعل تحويل شيء إلى شيء ، أما كلمة الله فهي اعليا بدانية ودائماً ، وإن علت كلمة الباطل إلى حين

ثم بقول الحق سبحانه

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ

أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾

الوعد هو الإخبار بما يسرُّ قبل أن يكون ﴿لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ . ﴿٦﴾ [الروم] وقرئ بين وعد الله ووعد الناس ، لأنك قد تعد إنساناً بخير ، وتحول الأسباب بينك وبين إيفاء ما وعدت به كأن يتغير رأيك أو تصعب إمكانياتك ، أو يتغير السبب الذي كنت ستفعل من أجله

إنن أنت لا تملك عناصر الوفاء وأسبابه ، أما وعد الحق سبحانه وتعالى فهو محقق حيث لا توجد قوة تُخرجه عما وعد ، وهو سبحانه لا يُعدره شيء في الارض ولا في السماء ، فما دام الوعد وعد الله فحق أنه محقق

لذلك يُعلمنا الحق سبحانه ﴿وَلَا تَقُولُوا لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ عَدَا﴾ (٢٣) إلا أن يشاء الله .. ﴿٢٤﴾ [الكهف] والمعنى اجعل لنفسك مخرجاً من الكذب إن حالت الأسباب بينك وبين ما وعدت به ، بأن تجعل أمرك تحت مشيئة ربك لا مشيئتك ، لأنك لا تملك من عناصر إتمام الفعل شيئاً

إن أدركت نفسك ، وقُلْ إِن شاء الله ، حتى إذا حالت الأسباب

بينك وبين ما أردت قلت شئت ، ولكن الله تعالى لم يشأ

والله تعالى لا يخلف وعده ، لأنه سبحانه يعلم الأشياء على وفق ما تكون ، ولا ترجح قوة تحوله عن مراده ، وليس له شريك يراجعه ، أو يخرج به عن مراده

وإن شئت فاقرا ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ (١) ما أعنى عنه ماله وما كسب (٢) مِصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّنْ نَّدَى ﴿ (٥) [المسد]

ألم يكن من الممكن وقتها أن يُسلم أبو لهب كما أسلم حمزة وعمر وخالد وعكرمة وغيرهم ؟ أليست له حرية الاختيار كهؤلاء ؟ بل ألم يسمع هذه السورة ؟ ومع هذا كله كفر وأصر على كفره ، ولم يطق بكلمة الإيمان ، ولو حتى للكيد لرسول الله يقول في نادى قريش وبو نفاقاً ، قال محمد كذا وأنا أشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . اليس هذا دليلاً على غيائه ؟

إذن ما دام أن القرآن أخبر فلا بد أن يتم الأمر على وفق ما أخبر به

ونلاحظ هنا أن كلمة الوعد تعنى النشأة بالخير القادم في المستقبل والكلام هنا عن فريقين فريق منتصر يفرح بالنصر ، وفريق منهزم يحزن للهزيمة ، فكيف يستقيم الوعد في حق ؟ فالفرح للمؤمن غمٌ لغير المؤمن .

ولتوضح هذه المسألة نذكر أن المسشرقين وبغوا عند قوله تعالى من سورة الرحمن ﴿ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾ (١) وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ﴿ (٢) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ (٣) [الرحمن]

وقالوا هذا الكلام معقور بالخلق من نعم الله ، لكن ماذا عن قوله ﴿يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِدَ مِّنْ نَّارٍ وَنَارٌ وَّجَعَسٌ فَلَا تُنصِرَانِ (٢٥) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢٦)﴾ [الرحمن] فأىُّ نعمة من النار وهى الشواطِء ؟

وفات هؤلاء أنه من النعمة أن سببك إلى الخطر قبل أن تقع فيه ، ونحذرك من عاقبة الكفر لتنتهى عنه كالوالد الذى يقول لولده إن أهملت دروسك ستفشل ، وساعتها سأفعل بك كذا وكذا .

إذن فذكر الذر والعذاب نعمة لكل من حالف منهج الحق ، قلعه حين يسمع الإنذار يعود ويرعوى

وقوله تعالى ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦)﴾ [الروم] نفى عنهم العلم أى بواطن الأمور وحقيقتها

ثم أخبر عنهم

﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿٧﴾﴾

إذا رأيت فعلاً نفى مرة ، وأثبت مرة أخرى ، فاعلم أن الجهة منفكة ، فهم لا يعلمون بواطن الأمور إنما يعلمون ظواهرها ، ولبيهم يعلمون ظواهر كل شيء ، إنما ظواهر الدنيا فحسب ، ولا يعلمون بواطنها ، فما مالك بالآخرة ؟

حين تتأمل أمور الدنيا والقوانين الوضعية التى وضعها البشر ، ثم رجعوا عنها بعد حين ، تجد أننا لا نعلم من الدنيا إلا أظواهر ، فمثلاً قاسور الإصلاح الزراعى ابدى بعمله منذ عام ١٩٥٢ ، وكنا

مُتَحَمِّسِينَ لَهُ مُعْجِزُهُ وَلَا نَسْمَحُ بِالْمَسَاسِ بِهِ يَنَاقِشُونَهُ الْيَوْمَ ،
وَيَطْلُبُونَ إِعَادَةَ النَّظَرِ فِيهِ ، بَلِ الْإِنَاءُ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَعْذُ صَالِحًا لِلتَّطْبِيقِ فِي
هَذَا الْعَصْرِ ، رُوسِيَا الَّتِي تَبَيَّنَ النِّظَامُ الشَّيْوعِي وَدَافَعَتْ عَنْهُ بِكُلِّ قُوَّةٍ
مِثْلَ الَّتِي نَقَضَتْ هَذَا النِّظَامَ وَأَسْقَطَتْهُ

مَا أَسْقَطَتْهُ أَمْرِيكَا مِثْلًا ، وَلَوْ أَسْقَطَتْهُ أَمْرِيكَا لَانْتَقَلَتْ إِلَيْهَا قُوَّةُ
الشَّيْوعِيَّةِ وَغَطَرَسَتْهَا ، لِذَلِكَ يَقُولُونَ مَا أُنْصَحَتْ الشَّيْوعِيَّةُ إِنَّمَا
اتَّحَرَتْ عَلَى أَيْدِي أَصْحَابِهَا وَمَنْ أَلْحَمَكُنْ أَنْ يَنْتَصِرَ هَؤُلَاءِ كَمَا
نَتَحَرَّتْ نُظُمُهُمْ فَأَوْلَى بِهِمْ أَنْ يَسْتَقِيمُوا اللَّهُ . وَأَنْ يُجْلِسُوا لِلنَّاسِ

إِذَنْ لَا نَعْرِفُ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا ظَوَاهِرَ الْأَشْيَاءِ ، وَلَا نَعْرِفُ
حَقِيقَتَهَا كَمَا مَشَقَّى الْآنَ بِسَبَبِ الْمَيِّدَاتِ الْحَشَرِيَّةِ الَّتِي ضَمَّنَّا أَنَّهَا
سُتْرِيحُنَا وَتُؤَمِّرُ عَلَيْنَا الْجَهْدَ وَالْوَقْتَ فِي الْمَقَاوِمَةِ الْيَدْوِيَّةِ ؟

كَمْ يَشَقَّى لِعَالَمِ الْيَوْمِ مِنْ اسْتِخْصَامِ السَّيَّارَاتِ مِثْلًا مِنْ تَلَوُّثِ فِي
الْبَيْئَةِ وَقَتْلٍ لِلْأَرْوَاحِ كُلِّ يَوْمٍ ، وَلَكِنْ أَنْ تَقَارَنَ بَيْنَ وَسَائِلِ الْمَوَاصِلَاتِ
فِي الْمَاضِي وَوَسَائِلِ الْمَوَاصِلَاتِ الْيَوْمِ ، فَإِنَّ كَانَ لِلْوَسَائِلِ الْحَرِيئَةِ
نَفْعٌ عَاجِلٌ ، فَلَهَا ضَرَرٌ آجِلٌ ، وَبِكُفْيِ أَنْ عَادِمَ الْمَخْلُوقُ اللَّهُ يَصْلُحُ
الْأَرْضَ ، وَعَادِمَ الْمَخْلُوقُ لِلْبَشَرِ يَفْسُدُهَا ، لِمَاذَا ؟ لِأَنَّنَا نَعْلَمُ ظَوَاهِرَ
الْأَشْيَاءِ . وَلَوْ عَلِمَ الْإِنْسَانُ اكْتِشَافَ السُّلُوكِ مِثْلًا حَقِيقَتَهُ لَمَا اسْتَعْدَمَهُ
فِيمَا يَسْتَخْدِمُهُ نَحْنُ الْآنَ

هَذَا عَنْ عَلَمَاتِ بِأُمُورِ الدُّنْيَا ، أَمَّا الْآخِرَةُ فَتُحْنُ فِي غَفْلَةٍ عَنْهَا ،
لِذَلِكَ يَقُولُ سَيِّدُنَا الْحَسَنُ أَعْجَبَ لِلرَّجُلِ يُمْسِكُ الدِّينَارَ بِأُتَامَتِهِ فَيَعْرِفُ
وَرَنَهُ ، وَ (يَرِنَهُ) فَيَعْرِفُ رِيْقَهُ مِنْ حَبِيدِهِ ، وَلَا يَحْسُنُ الصَّلَاةَ ^(١) .

(١) خَرَجَهُ بَيْنَ الْمَسْرُوعَيْنِ وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْوِيَّةٍ (هِيَ تَحْصِيئُهُمْ) عَنْ الْحَسَنِ قَالَ يُبَيِّنُ
مَنْ حَدَّثَ أَحَدَهُمْ بِأَمْرٍ دَعَاهُ أَوْ يَقْلِبُ الدِّرْهَمَ عَلَى ظَهْرِهِ ، فَيَحْبِرُكَ يَوْمَهُ وَمَا يَحْسُنُ
يَعْنِي [أَوْرَدَهُ الْمُبَوِّطِيُّ فِي قَدْرِ الْمُتَشَوُّرِ ٦ / ٤٨٤]

ومن ذلك قوله تعالى ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ..﴾ (١٧) [الأنفال] ففي الرمي ، وأثبتته على آية واحدة ، لأن الجهة متفكة ، فالإثبات لشيء ، والنفى لشيء آخر ، وسبق أن مثلنا لذلك بالتمسيد الذي تجبره على المذاكرة فيفتح الكتاب ويُقَلَّب صفحاته ويَهْز رأسه ، كأنه يقرُّ ، فإذا ما اختبرته فيما قرأ تجده لم يفهم شيئاً ، فنقول له ذاكرت وما ذاكرت ، لأنه فعل فعل المذاكرة ، ومع ذلك هو في الحقيقة لم يذاكر ، لأنه لم يُحَصِّل شيئاً مما ذاكره

كذلك رسول الله ﷺ رمى حين أخذ حربة من الحصى ورمى بها ناحية جيش الكفار ، لكن ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ..﴾ (٧) [الأنفال] هذه الحربة ، لأن قدرتك البشرية لا توصل هذه الرمية إلى كل الجيش ، فهذه إذن قدرة الله .

ونحظ في قوله تعالى ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦) [الروم] أنه استثنى من عدم العلم فئة قليلة ، فلماذا استثنى هذه الفئة مع أننا نغير انظم الدنيوية والقوانين على الجميع ، قالوا لأنه حين وضعت هذه لقوانين وشُرعت هذه النظم كانت هناك فئة ترفضها ولا تقرها . لذلك لم يتهم الكل بعدم العلم

والظاهر الذي يعلمونه من الحياة انديا فيه مُتَع وملاذ وشهوات البعض يعطى لنفسه فيها الحرية المطلقة ، وينسى عاقبة ذلك في الآخرة ، لذلك فإن أهل الريف يقولون فيمن لا يحسب حساباً للعواقب (الديب طبع مجل ، فيقول الآخر ساعة خراه تسمع عواء)

واقرا قوله تعالى

﴿رَيْنَ لِلنَّاسِ هُبُ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْهَضْبَةِ وَالْجَلِ الْمُسْرُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ﴾ (١٦) [آل عمران]

مذكر الناس مناع الحياة الدنيا ونسوا الباقيات الصالحات في الآخرة ، والعاقب هو الذي يستطيع أن يوازن بينهما ، وسبق أن قلنا عن الدنيا بالنسبة لك هي مدة بقائك فيها ، هي عمرك أنت لا عمر الدنيا كلها ، كما أن عمرك فيها محدود مطلق لا بد أن ينتهي بالموت

أما الآخرة فمدار باقية دائمة ، درعيم لا يبس ولا يفوتك بحال ، فلماذا تشغاك الفانية عن الباقية ؟ لماذا ترضى لنفسك بصعقة حاسرة ؟

لذلك لما سئل الإمام علي أريد أن أعرف أنا من أهل الدنيا أم من أهل الآخرة ؟ فقال لم يدع الله الجواب لي ، إنما الجواب عندك أنت فإن دخل عليك اثنان واحد جاء بهدية ، والآخر جاء يسالك عطية ، فإن كنت تهش لمصاحب الهدية فانت من أهل الدنيا ، وإن كنت تهش لمن يطلب العطية فانت من أهل الآخرة

لماذا ؟ لأن الإنسان يحب من يعمر ما يحب ، فإن كنت تحب الآخرة فإنك تحب بالتالي من يعمرها لك ، وإن كنت تحب الدنيا فإنك تحب من يعمرها لك ، لذلك كان أحد الصالحين إن جاءه سائل بطرق بابه يهش في وجهه ، وييشر ويقول مرحباً بمن جاء يحمل زادي إلى الآخرة بغير أجرة .

لكن ، لماذا أعاد الضمير في ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ (٧) [البوم] لماذا لم يقل وهم عن الآخرة غافلون ؟

لو قال الحق سبحانه وهم عن الآخرة غافلون لفهم أن الغفلة مسيطرة عليهم ، وليست هناك أدلة توقظهم ، إنما ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ

هُمُ عَاقِلُونَ ﴿٧﴾ [الروم] يعنى الغفلة واقعة منهم انفسهم ، والأدلة واضحة ، لكن ما جدوى الأدلة مع قوم هم غافلون .
ثم يقول الحق سبحانه

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾

المعنى أن يكون ذلك منهم لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا ويفكرون عن الآخرة ، ولم يتفكروا في انفسهم ، فياتى لهم بالدليل مرة في انفسهم . ومرة في السموات والأرض .

الدليل في الانفس يقول لك فكّر في نفسك أى اجعلها موضوع تفكيرك وتأمل ما فيها من أسرار دالة على قدرة الخالق عز وجل ، فإلى الآن ومع ما توصل إليه العلم ما رآه فى الإنسان أسرار لم تُكتشف بعد .

تأمل فى معلومات حياتك الأكل والشرب والتنفس ، وكيف أنك تصبر على الطعام حتى شهر ، تتغذى من المخزون فى جسمك ، وتصبر على الماء من ثلاثة إلى عشرة أيام على مقدار ما فى جسمك من مائية ، لكنك لا تصبر على الهواء إلا بمقدار شهيق وزفير

لذلك من حكمته تعالى حين أمر للبشر هذه المعلومات أن جعل مدة صبرك على الطعام أطول ، لأن طعامك قد يحترقه عيرك ، فحاج إلى طلبه والسعى إليه ، أما الماء فمدة لصبر عليه أقل ، لذلك جعل الحق سبحانه احتكار الماء قليلاً

أما الهواء الذي لا تصبر عليه إلا بمقدار شهيق ورفير ، فمن حكمة الله تعالى ألا يملك لأحد أبداً ، وإلا لو احتكر الناس الهواء بما استقامت الحياة ، فلو معك صاحب الهواء هواءه لمت قبل أن يرضى عنك

تأمل في نفسك حين تأكل الطعام ، وفيك مدخلان متجوران . القصبة الهوائية ، وهي مجرى الهواء للرئتين ، والبلعوم وهو مجرى الطعام للمعدة ، تأمل ما يحدث لك إن دخلت حبة أرز واحدة في القصبة الهوائية ، فبلا شعور تشرق بها ، وتظل تقاومها حتى تخرج ، وتأمل حركة لسان المزمار حين يسد القصبة الهوائية أثناء ابتلاع ، هذه الحركة التلقائية التي لا دخل لك فيها ، ولا قدرة لك عليها بدافك .

تأمل وضع المعدة ، وكيف أن الله جعل لها فتحة يُسمونها فتحة الفؤاد هي التي تُغلق المعدة بإحكام بعد الطعام . حتى لا تؤذي رائحته بأن تتسرب عصارة المعدة إلى القم فتؤلمك ، فمن أصابه خلل في إغلاق هذه الفتحة تجد رائحة فمه كريهة يسمون (أخضر) .

كذلك تأمل في عملية إخراج الطعام وكيف تكون طبيعياً مستريحاً ؟ وفجأة تحتاج إلى الحمام وإلى قضاء الحاجة ، ماذا حدث ؟ والأمر كذلك في شربة ماء ، ذلك لأن لحسمك طاقة تحمل في الأمعاء وفي المثانة ، وفي لحظة يريد الحمل عن الطاقة ، فتشعر بالحاجة إلى الإخراج

وهذا مجال لا حصر له مهم تقدمت العلوم ومهما بحثنا في أنفسنا ، ويكفي أن نقرا ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [الباريات] ندعانا ربنا إلى البحث في أنفسنا قبل البحث فيما حولنا من آيات السماء والأرض ، لأن أنظارنا قد تقصر عن رؤية ما في السموات والأرض من آيات ، أما نفسي فهي أقرب إليك وأقوى دليل عليك

﴿ أَوْ لَمْ يَنْفَكُوا فِي أَنْفُسِهِمْ .. ﴾ (A) [الروم] أي فكروا في أنفسكم بعيداً عن ضجيج الناس وجذالهم ومراثهم ، فحين تجادل

الناس تجد لاجابة وحرصاً على الظهور ، ولو بالباطل ، إنما حينما تكون مع نفسك تسألها وتأمل فيها ، فلا مهيج ولا معاند ، لا يخرج أن ينتصر عليك خصمك ، ولا تطمع في مكانة أو منزلة ، لذلك تصب بالنظر في نفسك إلى الحقيقة

لذلك يحاطب القرآن النبي ﷺ بقوله ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيَكُمْ بِوَاحِدَةٍ .. ﴾ (٤٦) [س] يعنى يا من تفكرون في صدق هذا ارسول ، وتتهمونه بالكذب والافتراء واسحر . لـح اريد معكم شيئاً واحداً ﴿ أَنْ تَقْرَءُوا لِلَّهِ مِثْلَ ثَمْنٍ وَفِرَادَى .. ﴾ (٤٦) [س] أى مثنى مثنى ، أو منفردين ، كل على حدة ﴿ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ (٤٦) [س]

إذن الطريق إلى لمقيفة لا يكون بالمجادلة الجماهيرية ، إنما بتأمل الإنسان مع نفسه ، أو مع مثله ، فسمع الجماعة تتحرك في النفس الرعدة هي العلو والانتصار ، لذلك حين تناقض العاقل يقول لك (حسيك تراجع نفسك) يعنى تفكر وحدك بحيث لا تخرج من أحد . فتكون أقرب للموضوعية والوصول إلى الحق

وبعد أن أمرنا ربنا بالتفكر في أنفسنا يلفتنا إلى التأمل فيما حولنا من السموات والأرض ﴿ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجْرٍ مُسَمًّى .. ﴾ (٨) [الروم]

وهناك آية أخرى تقدم التفكر في السماء والأرض على التفكير في النفس ، هي قوله تعالى ﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. ﴾ (٥٧) [غافر]

لماذا ؟ لأن الإنسان قد يموت قبل أن يولد ، ويموت بعد عدة سنوات ، أو حتى بعد مئات السنين ، أما السموات والأرض بما فيهما

من أرض وسماء وشمس وقمر .. إلخ فهي كما هي منذ خلقها الله لم تتغير ، وهي تؤدي مهمتها دون تخلف ، ودون صيانة ، ودون أعطال ، فهي بحق أعظم من خلق الناس وأكبر

إذن الآيات و الأدلة هي أنفسكم وفي السموات والأرض ، لكن أيهما الآية الأقوى ؟ قالوا : ما دامت السموات والأرض أكبر من خلق الناس فهي الأقوى ، فإن لم تقع بها فانظر في نفسك ، لذلك يقول العلماء بالمفيد والمستفيد ، المفيد هو الله - عز وجل - فحينما يضرب لى مثلاً يضرب لى بالأقوى ، فإن لم أطلقه يأتى لى بالأقل ، والمستفيد هو الذى ينتقل من الأقل للأكثر

ومعنى ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ .. (٨) [الروم] أى من الكواكب والأفلاك والنجوم التى نشاهدها فى جو السماء ، وكانوا فى الماضى لما أرادوا أن يُقَرِّبُوا أمور الدين بعقول الناس يقولون الكواكب السبعة هي السموات السبع ، ووقع فيها علماء كبار ، لكن الحقيقة ان هذه الكواكب السبعة كلها دون السماء الدنيا ، وقرأ قول الله تعالى ﴿وَرَبُّنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ﴾ .. (٢) [فصلت]

بأين السماء من الكواكب التى تشاهدها ؟ اتعلم كم ثانية ضوئية بينك وبين الشمس ، أو بينك وبين القمر ؟ بينما وبين الشمس ثمانى دقائق ضوئية ، وبيننا وبين المرأة المسلسلة مائة سنة ضوئية ، وبيننا وبين المجرة مليون سنة ضوئية

ولك أن تضرب مليون سنة هي ٢٦٥ يوماً ، وتضرب الناتج في ٢٤ ساعة ، وتضرب الناتج في ستين دقيقة ، ثم في ستين ثانية ، ثم تضرب الناتج من ذلك في ٣٠٠ ألف كيلو ثم تأمل الرقم الذى وصلت إليه

وما أسكتَ القائلين بأن الكواكب السبعة هي اسموات السبع إلا
ن العلماء اكتشفوا بعدها كوكباً جديداً حول الشمس ، وبعد سنوات
كتشفوا آخر . كذلك حين صعد رواد الفضاء إلى سطح القمر أسرع
هؤلاء (الملاحسة) يقولون لقد سبق القرآن ، وأخبر بهذا في قوله
تعالى

﴿يَمْعَشِرُ الْجَبَّ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٣٣) [الرحمن]

وقالوا إن السلطان هو سلطان العدم الذي مكنتنا من اعتلاء سطح
القمر . وعجيب أن يقول هذا الكلام علماء كبار ، فأي القمر من
السماء ؟ القمر ما هو إلا ضاحية من ضواحي الأرض كمصر الجديدة
بالنسبة للقاهرة ، ثم إن كان السلطان منا هو سلطان العلم ، فمانا
تلقون في قوله تعالى بعده ﴿يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطِئَ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٍ
فَلَا تَنْصَرُونَ﴾ (٣٥) [الرحمن]

لقد حدث هذا القفص نتيجة الخلط بين علوم الدين والشرعية ،
وبين علوم الكونيات ، وهذه آفة عماء الدين أن يندخسوا فيما لا علم
لهم به ، فالكونيات يؤخذ منها الدليل على عظمة الصانع وقدرته
سيحابه إنما لا يؤخذ منها حكم شرعى .

ورأيانا من هؤلاء من ينكر كروية الأرض ، وأنها تدور حول
الشمس . ومنهم من ظن أن علماء الكونيات - مع أنهم كفرة - يعلمون
الغيب لأنهم توصلوا بحسابات دقيقة لصركة الأرض إلى موعد
الخسوف والكسوف ، وجاء الواقع وفق ما أخبروا به بالصبط .

وهذه المسألة - كما سبق أن قلنا - ليست من الغيب المطلق ، بل
من الغيب الذي أعطانا الله المقدمات التي توصل إليه ، وقد توصل

العلماء إليه يابحث ودراسة معطيات الكون ، ونفهم هذا في ضوء قوله تعالى ﴿ سَرَّيْهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَنْفَانِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ۖ ۝٥٣ ﴾ [ص]

وهذه أيضاً من الآيات التي تُقدِّم فيها أدلة السماوات والأرض على دمة الحفس إذن فالكوكبيات تُبَيِّن على علوم ودراسات ، لا دخلَ لدين بها ، الذين جاء ليقول لك انفل كذا ، ولا تفعل كذا ، ثم ترك الكونيات إلى أن تتسع العقول لفهمها .

وقوله سبحانه ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ ۝٥٤ ﴾ [الروم] لأن السماوات والأرض وما بينهما من الكواكب والأفلاك تسير على نظام ثابت لا يتحلف ، والحق هو الشيء الثابت الذي لا يتغير أبداً ، وتأمّر حركة الكواكب والأفلاك تجد أنها تسير وفق نظام دقيق منضبط تماماً .

فالشَّمْسُ لم تتخلف يوماً فتقول مثلاً بن أطلع اليوم على هؤلاء الناس ، لأنهم ظالمون ، لأن لها قابلاً تسير به ، وهي مخلوقة بحق ثابت لا يتغير ، وما دامت هذه الكونيات خلقت بحق وشيء ثابت فلك أن ترض عليها حساباتك وتضبط بها وقتك ، وأنت لا تضبط وقتك على ساعة إلا إذا كانت هي هي داتها منضبطة .

لذلك يقول سبحانه ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝٥٥ ﴾ [الرحمن] أي مخلوقة بحساب ، ولأنه سبحانه خلقها بحساب جعلها آلة للحساب فقال ﴿ وَالْقَمَرُ قَدَرًا مَّزَالٍ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۝٥٦ ﴾ لا الشَّمْسُ يَبْغِي لَهَا أَد تَدْرِك الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝٥٧ ﴾ [يس]

ويقول سبحانه ﴿ وَقَلْبُهُ مَنَازِلُ يَتْلُمُوْا عِدَدَ السَّيِّئِ وَالْحَسَابِ ۖ ۝٥٨ ﴾

﴿٥﴾ [يوسر] وهل تعلمون بالقمر عدد السفين والحساب ، إلا إذا كان هو مخلوقاً محساب ؟

ومع ذلك ، ومع أن الكون خلقه الله بإسحق الثابت إياك أن تظن أن ثباته دائم باق ، لأن الله تعالى خلقه على هيئة لثبات لأجل ﴿٥﴾ إلا بالحق وأجل مُسَمًى .. ﴿٨﴾ [الروم] فبعد أن ينقضى هذا الأجل الذي أجله الله تُكوّر الشمس وتكدر المجوم ، وتبدّل الأرض غير الأرض والسموات ، فالأمر ليس مجرد أن يتغير الشيء الثابت ، إنما يزول وينتهي

ثم يقول سبحانه ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ ﴿٨﴾ [الروم] كنا نجادل الشيوعيين نقول لهم لقد بالغتم في تعذيب مخالفكم من الإقطاعيين والرأسماليين ، وتعديتم في عقابهم ، قالوا لأنهم ظلموا وأفسدوا في مجتمع ، فقلنا لهم مما بال الذين ظلموا قبل هؤلاء ومانوا ولم يبالوا ما يستحقون من العقاب ؟ أليس من العدل أن تقولوا بدار أخرى يُعاقبون فيها على ما اقترعوه ؟

ألا يلفتكم هذا إلى ضرورة القيامة ، ووجوب الإيمان بها ؟ فمن أقلت من أيديكم في الدنيا عاقبه الله تعالى في الآخرة ، ثم أنتم ترون منّا الثوب والعقاب في كل شيء ، فالذى أطلق لنفسه العنان في الدنيا ، وسار فيها على مواه ، وعاث في الأرض فساداً ، ولم تنله يد لعدالة فهو العاثر إن لم تكن له دار أخرى يُحاسب فيها .

إدس فالإيمان بالآخرة وسواء الله ضرورة يقتضيها المبدأ لسليم ، ومع ذلك يكفر بها كثير من الناس ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ ﴿٨﴾ [الروم]

فالمؤمن يجب أن يكون على ثقة بهذا اللقاء ، لأن قرانين الارض
إنما تحمى من ظاهر المنكر ، وأما باطن المنكر فلا يعلمه إلا الله ،
فلا بد من فترة يعاقب فيها أصحاب باطن المنكر

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً
وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّهِمْ وَلَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

المعنى : يكفرون بقاء ربهم ولم يسيروا فى الأرض ، فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من قبلهم - خذ فقط أمور الدنيا ، فهي كافية
لمن اعتبر بها - هؤلاء لم يسيروا فى الدنيا ، ولم ينظروا فيها بعين
الاعتبار بمن سبقهم من الأمم المكذبة ، ولم يتعطلوا بما وقع فى الدنيا
فضلاً عما سيفعل فى الآخرة .

فإن كنا صدقنا ما وقع للمكذبين فى الدنيا وشاهدناه بأعيننا ،
فينبغى أن نصدق ما أخبر به الله عن الآخرة ، لأنك إن أردت أن
تعلم ما تجهل فخذ له وسيلة مع تعلم إذن يسيروا فى
الأرض ، وانظروا بعين الاعتبار مصير الدين كذبوا ، وماذا فعل الله
بهم ؟

والمتير . قطع المسافات من مكان إلى مكان ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي
الْأَرْضِ .. ﴾ (٩) [الروم] نرى أسير فى الأرض أم على الأرض ؟ هذا

من دقة الأداء القرآني ، ومظهر من مظاهر [عجزه ، فالظاهر أننا نسير على الأرض ، لكن التحقيق أننا نسير في الأرض ؛ لأن الذي خلقنا وحلق الأرض قال ﴿مَسِيرُوا فِيهَا لِيَأْخُذَ عَلَيْكُمْ صَبْرًا﴾ [س]

ذلك لأن الأرض ليست هي مجرد اليابسة التي تحمل الماء ، والتي نعيش عليها ، إنما الأرض تشمل كل ما يحيط بها من الغلاف الجوي ، لأنها بدونها لا تصلح للعيش عليها ، إذن مغلاف الأرض من الأرض ، فحين نسير لا نسير على الأرض إنما في الأرض .

والسير في الأرض نظر له الدين من ناحيتين سير يُعَدُّ سياحة للاعتبار ، وسير يُعَدُّ سياحة للاستثمار ، فالسير للاعتبار أن تتأمل الآيات في الأرض التي تمر بها ، فالجزيرة العربية مثلاً صحراء ورجال يندر فيها الزرع ، فإن ذهبت إلى أسبانيا مثلاً تجدها بلاداً خصراء لا تكاد ترى سطح الأرض من كثرة انباتات بها

وهي كل منها حيرات ، لأن الحائق مسبحاته وزرع أسباب افضل على الكون كله ، وتري أن هذه الأرض مجرداء القاحلة والتي كانت يشق على الناس العشر بها لما صبر عليها أهلها أعطاهم الله خيرها من باطن الأرض ، فأصبحت تمتد عظم الدول وأرقاها بالوقود الذي لا يُستغنى عنه يوماً واحداً في هذه البلاد ، وحيما قطعناه عنهم في عام ١٩٧٣ ضجوا وكاد البرد يقتلهم

حين نسير في الأرض وتنظر بعين الاعتبار تحد أنها مثل (البطيخة) ، لو أخذت منها قطاعاً طويلاً فإنه يتساوى مع باقي القطاعات ، كذلك الأرض وزرع الله بها الخيرات على اختلاف ألوانها ، فمجموع الخير في كل قطاع من الأرض يسوى مجموع الخيرات في القطاعات الأخرى

الحنال التي هجرناها في الماضي وقلنا إنها جذب وقصر لا حياة فيها ، هي الآن مخازن للثروات وللحيرات قد اتجهت إليها الأنظار لإعمارها والاستفادة منها ، وانظر مثلاً إلى ما يحدث من نهضة عمرانية في سيناء

إذن فالخالق سبحانه وزع الحيرات على الأرض ، كما وزع المواهب على الخلق ليظل الجميع مرتبطاً بعبادته ببعض مبراط الحاجة لا يستغنى الناس بعضهم عن بعض ولا البلاد بعضها عن بعض ، وهنا لقطة إيمانية أن الخلق كلهم عباد الله وصنعتة ، والبلاد كلها أرض الله وملكه ، وليس لله وليد ، وليس بينه وبين أحد من عباده قرابة ، فالجميع عنده سوء ، لذلك سبق أن قلنا لا ينبغي لك أن تحقد على صاحب الحير أو تحسده لأن خيره سيعود عليك حتماً

ومعنى ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .. (١) ﴿[الزمر] أى الأمم التي كذبت الرسل ، وفي آية أخرى يوضح سبحانه عاقبة هؤلاء المكذبين ﴿فَكَلَّا أَحَدُهَا بَذَبَ فَصْنَهُمْ مِّنْ أَرْسَالِنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَفِنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَعْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٢٠) [العنكبوت]

ويحاطب سبحانه كفار قريش ﴿وَأَنْكُمْ لَتَعْرُونَ عَلَيْهِمْ مِّنْ مَّصْحَبٍ﴾ (١٣٧) وبالألئ ألقا تعطلون ﴿(١٣٨)﴾ [الصافات]

أى فى أسفاركم ورحلات تحارتكم ترون مداخن صالح وغيرها من القرى التي أصابها العذاب ما زالت شاخصة لكل دى عيين .

ويقول سبحانه ﴿لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ (١) إرم ذات العماد (٧) التي لم يخلق مثلها فى البلاد (٨) ﴿[الفرار] وكانوا فى رمال

الاحقاب ﴿وَتُصَوِّدُ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ﴾ (٩) ﴿وَمَرْعُونَ ذِي الْاَوْتَادِ﴾ (١٠) [الفجر] وهي الاحرامات ﴿الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْبِلَادِ﴾ (١١) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٣) ﴿[الفجر]

لقد كان لكل هؤلاء حضارات ما زالت حتى الآن تبهر أرقى حضارات اليوم ، فساتون إليها ليتاملوا ما فيها من أسرار وعجائب ، ومع ذلك لم تستطع هذه الحضارات أن تحمي نفسها من الدمار والزوال . وما استطاعت أن تمنع نفسها من عذاب الله حين حلَّ بها . إذن لكم في هؤلاء عبرة .

وكان الحق سبحانه في قوله ﴿أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾ كيف كان عاقبة الذين من قبلهم .. (٩) ﴿[الروم] يقول لكفار قريش . أنتم يا مشركي قريش أقل الأمم ، لا قوة لكم ولا مال ولا حصارة ولا عمارة ، فمن اليسير علينا أن نأخذكم كما أخذنا من هم أقوى منكم . إنما سبق أن أخذتم العهد في قوله سبحانه ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ لِيَهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٣٣) ﴿[الأنفال]

ذلك يقول بعدما ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ..﴾ (٩) ﴿[الروم] فالأمم المكذبة التي أخذها الله وجعلها لكم عبرة كانت أقوى منكم ، وأحصب أرضاً ، بذكر آثارها الأرض أي حرثوها للزراعة وللإعمار ، وأنتم يواد عير ذي ذرع ، والحرث يُطلق على الزرع كما في قوله سبحانه ﴿وَيَهْلِكُ الْخَرْثُ وَالسَّلُّ ..﴾ (٣٠) ﴿[البقرة]

ذلك لأن الأرض لا تثبت النباتات الجيد إلا إذا أثارها الفلاح . ولعلها ليتغلل الهواء تربتها ، فتجود عليه وتؤدي مهمتها كما ينبغي ، أما إن تركها هامده مماسكة البرية والذرات ، فإنها تمسك البسات

ولا تعطى فرصة للجنور البسيطة لأن تمتد في القربة ، خاصة في بداية الإنبات

وفي موضع آخر يقول - سبحانه وتعالى - عن الذبابة ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ (٦٣) أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّازِقُونَ ﴿٦٤﴾ [الواقعة]

وفي قصة البقرة مع بنى إسرائيل لما تلوذوا في ذبحها وطلبوا أوصافها ، قال لهم الحق سبحانه ﴿ إِنَّمَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ﴾ (٧١) [البقرة]

يعنى بقرة مرفهة غير سهلة الانقياد ، فلا تُستخدم ، لا هي حَرَتْ لأرض وإثارتها ، ولا هي سَقِيها بعد أن تُحَرِّث ، لذلك تجد أن افلاح الواعى لا بد أن يثير الأرض ويُقَلِّب ترمتها قبل الزراعة ، ويتركها فترة ليتخللها الهواء والشمس ، ففي هذا إحياء للتربة وتجديد لنشاطها ، كما يقولون أيضاً قبي أن تزرع ما تحتاج إليه انزع ما لا تحتاج إليه

إذن ، فهؤلاء القوم كانت لهم زروع وثمار تستعوا بها وجمعوا خيراتها

ومعنى ﴿ عَمَرُوهَا .. ﴾ (٦٥) [الروم] أى بما يسر الله لهم من الطاقات والإمكانات ، وأعملوا فيها الموهبة التي جعلها الله فيهم ، فاستخرجوا من الأرض خيراتها ، كما قال سبحانه ﴿ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا .. ﴾ (٦١) [مؤمن]

وإعمار الأرض يكون بكل مظهر من مظاهر الرقى والحياة ، إما بالزرع أو العرس ، وإما بالنماء ، وإما بشق الأنهار والمصارف وإقامة الطرق وغير ذلك مما ينفع الناس ، وتُفَرِّق هنا بين الزرع والعرس

فالزُّورُ ما قورعه ثم تحصده مرة واحدة كالقمح مثلاً ، أما الغرس فما تغرسه ويظل فترة طويلة تُدر عليك ، فحصوله مُتَعَدِّدٌ كحداق الغاكسة . والزُّورُ يكون ببذر الحبِّ ما الغرس فنبته منسق إعادها تُغرس

ثم يقول سبحانه ﴿ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ (٩) [الزُّوم] فيُعيد أن أعظاهم سُقُومَاتِ الحياة وإمكانات الصّارة وطاقاتها ، وبعد أن حوَّرا ثمارها لم يتركهم للمادة إنما أعطاهم إمكانات القيم والدين ، فأرسل لهم الرسل ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ . (٩) [الزُّوم] أى الآيات الواضحات الدالة على صدق الرسول في البلاغ عن ربه وهذه التى تسميها المعجزات

وسبق أن ذكرنا أن كلمة الآيات تُطلق على معان ثلاثة آيات كونية دالة على قُدرة الصانع سبحانه كالشمس والقمر ، وآيات تُؤيد لوصل وتُثبت صدقهم فى البلاغ عن الله وهى المعجزات ، وآيات القرآن التى تحمل الأحكام والتهذيب ، وكلها أمور واضحة بيّنة

وقوله تعالى ﴿ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَمَّا كَانُوا أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (٩) [الزُّوم] نعم ما ظلمهم الله ، لأنه سبحانه هداهم بمقومات الحياة وإمكانات المادة ، ثم أهداهم بمقومات الروح والقيم ، فإن حادوا جحد ذلك عن مذهبه سبحانه فما ظلموا إلا أنفسهم

ثم يقول كيف يثأرى الظلم من الله تعالى ؟ الظلم يقع مع من الإنسان لأخيه الإنسان ، لا يحقه عليه ، ويريد أن يقتضيه بها فى يده ، فالظالم يأتى حقَّ المظلوم لدى لا قدرة له على حماية نفسه فكيف إذن نقصير الظلم من الله - عز وجل - وهو سبحانه مالك كل شيء ، وغنى عن كل شيء ؟ إذن ما ظلمهم الله ، ولكن ظلّموا أنفسهم حينما حادوا عن طريق الله ومذهبه

﴿ ثُمَّ كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ آمَنُوا السَّوْءَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِسِتْهِرُهُمْ ﴾ ﴿١٧﴾

الإساءة ضدها الإحسان . وسبق أن قفنا إن الإحسان أن تقرر الصالح على صلاحه . أو أن تزيده صلاحاً ومثلنا لذلك ببحر الماء الذي يشرب منه الناس . فواحد يأتي إليه فيرده أو يلوث مائه ، وآخر يبني حوله سياجاً يحمله أو يجعل له آلة تخرج الماء وتريح الناس . فهذا أحسن وذاك أساء . فإذا لم تكرر محسناً فلا أقر من أن تكف إساءتك . وتدع الحال على ما هو عليه

واحق - سبحانه وتعالى خلق الكون على هيئة الصلاح . ولو تركناه كما خلقه ربه لظل على صلاحه ، إننا لا يأتي الفساد إلا من تدخل الإنسان . لذلك يقول سبحانه ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴾ (١٦) إلا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون (١٧)

[البقرة]

ويسعى على الإنسان أن يأخذ من ظهور الكون ما يفيد . أنكر أننا حينما سافرنا إلى مكة سنة ١٩٥٠ كنا منتظر السقاء الذي يأتي لنا بقرعة الماء . ويأخذ أجره حملها . وكنا نصعب في (النزان) وهو مثل (الزير) عندها ، فإذا أراد أحدها أن يتوضأ يأخذ من الماء كوراً واحداً ويقول نويت به الاعتراف ، ولا يريد في وضوئه عن هذا الكوز . لأننا نشترى الماء . أما الآن فالواحد منا لا تكفيه (صفيحة) لكي يتوضأ من حمية الماء . وفي ترشيد استعمال الماء ترشيد أيضاً للصرف الصحي وللمياه الجوفية التي تضر بالمباني والتربة الزراعية

بذلك نحذرتنا النبي ﷺ من الإسراف في استعمال الماء حتى لو كنا على نهر جارٍ

فمعنى الدينُ سُاءوا أى الذى جاء إلى الصالح فافسده أو أشأ إفساداً جديداً ، وطبيعى أن تكون عاقبتك من جنس فعله ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاءُوا السُّوْى .﴾ [الروم] والسُّوْى مؤنث سىء مثل حسن للمذكر ، وحُسْنَى للمؤنث وأصغر وصُغْرَى ، فهى أفعل تقضيل من السُّوء

ثم يقول سبحانه ﴿ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [١٠] [الروم] فالامر لم يقف عند حدّ الكذب بالآيات ، إنما تعدى الكذب إلى الاستهزاء ، فما فلسفة أهل الاستهزاء حينما يستهزئون بالآخرين ؟ كثيراً ما نلاحظ أن التلميذ الفاشل يستهزئ بالمجتهد ، والمحرف يستهزئ بالمستقيم ، لماذا ؟

لأن حظ الفاشل أن يزهد المجتهد فى اجتهاده ، وحظ المحرف أن يصير المستقيم منحرفاً مثله ، ومن هنا نسمع عبارات السخرية من الآخرين كما حكاهما القرآن

﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُجْرِمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ صَالُونَ (٣٢) [المطففين]

لكن لا تتعجل ، وانتصر عاقبة ذلك حينما يأخذ هؤلاء المؤمنون أماكنهم فى الجنة ، ويجلسون على سُرُرِهَا وَارَائِهَا ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ

(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ مرّ بسعد وهو يبوصاً فقال ما هذا السرف ؟ فقال أى الوصوء إسراف ؟ قال نعم وإن كنت على نهر جارٍ أخرجه أحمد فى مسنده (٢٢٩/٢) ، وابن ماجه فى سننه (٤٢٥)

اموا من الْكُفَّارِ يَصْحَكُونَ (٣١) على الأرائك ينظرون (٣٢) هُنَّ لُوبُ الْكُفَّارِ
ما كانوا يفعلون (٣٦) ﴿

[المطففين]

والخطاب هنا للمؤمنين الذين تاملوا السحرية والاستهزاء في
لدنيا أقدرنا أن نجاريهم علي ما فعلوه بكم ؟

إن فلسفة الاستهزاء أن الإنسان لم يقدر علي نفسه ليحملها
علي الهضائل ، فيؤذي كل صاحب فضيلة ، وبؤله أن يرى مستقيماً
ينعم بوز الطاعة ، وهي في حقيقة العنصرية ، لذلك يستنصر هذه بؤله
بمنصرف عما هو فيه من الطاعة والاستقامة
ثم يقول لحق سبحانه

﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ لِيُوْثِرَ حُجُوبَ﴾ (١)

هو بدأ الله الخلق بالمعطل أم ما زال يبدأ الخلق ؟ الأسلوب هنا
أسلوب رب يتكلم . فهو سبحانه بدأ الخلق أصوله أولاً ، وهذا يزال
خالقاً سبحانه ، وبداً دام هو الذي خلق بدأ ، فهو الذي يعيد ﴿اللَّهُ
يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ...﴾ (١١) ﴿

[الروم]

وهي أعرف البشر أن إعادة الشيء أهون من ابتدائه ، لأن الابتداء
يكون من عدم . أما الإعادة فمن موجود . لذلك يقول الحق سبحانه
﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ : (١٧) ﴿ [الروم] أي
يعاينكم ومعنى قدير فيكم ، لكن في الحقيقة ليس هناك شيء وأهون
في خلقه تعالى ، لأنه سبحانه لا يفعل بجزالة الأشياء وعلاجها ، إنما
بكن ميكر ، لكن يخاطبنا سبحانه علي قدير عقولنا

فالحق سبحانه بدأ الخلق وما يزل سبحانه يخلق ، وانظر مثلاً

سورة النازعات



إلى البرزخ تحصيله وتأخذ منه التفاوت للعام القادم ، وهكذا في دورة مستمرة بين بدء وإعادة ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْحَقَّ ثُمَّ يَعِيدُهُ ..﴾ (١١) ﴿[البرم]

وسيق أن صيرت مثلاً بالورية القصبة الطرية بها فيها من جمال في المنظر والرائحة ، فإذا ما طُفَّتْ جُفَّتْ ، لأن المائبة التي بها تبحرت ، وكذلك رائحتها ولونها انتشر في الأثير ، ثم بتفتت الباقي ويصير تراثاً لما ما زرعت ورثة جديدة أخذت من المائبة التي تبخرت ومن اللون ومن الرائحة التي في الجو

وهكذا تبدأ دورة وتتبع أخرى ، لأن مقومات الحياة التي حلها الله هي هي في الكون ، لا تزيد ولا تنقص ، فالماء في الكون كما هو منذ خلقه الله هب أنك شربت طوال حياتك عشرين طناً من الماء ، هل تحفل بماء هذا المء الآن ؟ لا إنما ثم إخراجك على هيئة عرق وبول ومخاط وصمغ أذن . الخ ، وهذا كله تبخر ليبدأ دورة جديدة

ثم يقول سبحانه ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١٢) ﴿[الروم] لاحظ أن الكلام هنا عن الخلق ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ ..﴾ (١١) ﴿[الروم] لكن انتقل السياق من المفرد إلى الجمع ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١٢) ﴿[الروم] ولم يقل يرجع أي الخلق ، فلماذا ؟

قائلوا لأن لناس جميعها لا يختلفون في بدء الخلق ولا في إعادته ، لكن يختلفون في الرجوع إلى الله ، فهذا مؤمن ، وهذا كافر ، هذا طائع ، وهذا عاصي ، وهذا بين بين ، فبني حال الرجوع إلى الله يستفترق هذه الوحدة إلى طريقين طريق السجود ، وطريق للاشقياء ، لذلك لزم صيغة لإفراد في البدء وفي الإعادة ، وانتقل إلى

الجمع في الرجوع إلى الله لاختلافهم في الرجوع
ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (١٢)

معنى ﴿يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (١٢) [الروم] أى يسكتون سكوت اليائس الذى لا يجد حجة ، فينقطع لا يدرى ما يقول ولا يجد مَنْ يدافع عنه ، حتى تدمرتهم وكبرائهم قد سبقوهم إلى العذاب . فلم يبقَ لهم أمل في النجاة ، كما قال تعالى ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (١٨) [هود] . ومن ذلك سُمِّيَ (إبليس) لأنه نفس من رحمة الله

وفى موضع آخر يقول الحق سبحانه ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ (٤٤) [الأنعام]

أى لما نسوا منهج الله أراد سبحانه أن يعاقبهم في الدنيا ، وحين يعاقبهم الله في الدنيا لا يأخذهم على حالهم إنما يرخي لهم العنان . ويزيد لهم في الحيرات ، ويوسع عليهم مُتَعِ الدنيا وزخارفها ، حتى إذا أخذهم على هذه الحال كان أخذهم اليأس ، وكانت سقطتهم من أعلى

كما أنك مثلاً لا توقع عدوك من على الحصيرة ، إنما ترفعه إلى أعلى ليكون الانتقام أبلغ ، أما إن أخذهم على حال الصئق والفقير . فالمسألة إذن هيئة ، ومن أقرب الفقر من العتاب

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُوحِذُهُمْ قُورَيْشٌ ﴾ (١١)

أي الذين اجتمعوا في الدنيا على الكفر وعلى الضلال يتفرقون يوم القيامة ، ويصيرون أعداءً وخصوماً بعد أن كانوا أخلاء ، يمتاز المؤمنون في ناحية والكافرون في ناحية ، عتق الخصمة من المؤمنين الذين لهم رائحة من الطاعة لا يتركهم المؤمنون ، إنما يصفعون لهم ويأخذونهم في صفوفهم ،

والتأويل في ﴿ يومئذٍ . (١١) ﴾ [الروم] بطل من جملة ﴿ ويوم تقوم الساعة . (١١) ﴾ [الروم] أي : يوم تقوم الساعة يتفرقون

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَاسَمُوا وَعَصَلُوا الصَّالِحِينَ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴾ (١٢)

ما دام الخلق سيقتارون يوم الساعة ويهترقون ، فلا مد أن ترى هذه القصيدة السديس آهوا والذين كفروا ، وهذا هي الآيات ثريها هذا التقاضين ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَاسَمُوا وَعَصَلُوا الصَّالِحِينَ ، (١٢) ﴾ [الروم] فما جرائهم ﴿ فهم في روضة يحبرون (١٢) ﴾ [الروم] الروضة هي المكان العلوي بالخطيرة والأنهار والأشجار والنباتات ، وكانت هذه عادة تارة عند العرب ، لأنهم أهل صحراء ظل في بلادهم العدايق والرياض

لذلك في الرياض والساتين عندهم شيء عظيم ونعمة كبيرة . ومعنى ﴿ يحبرون (١٢) ﴾ [الروم] من الحبر^(١) ، وهو المروعة حينما

(١) قال الصحاح وابن عباس يحرمون وقليل يسمون قلة مجاهد وقناة وانحصرة عند العرب الضرور والفرخ دجزة الطوردي وقلل الأوبار [١] أخذ أقل الجدة في السماع لم يبق شجرة في الجنة إلا وابتغى الغناء بالمسيح والتقيدين [تفسير القرطبي ٥٢٦٨/٧]

يظهر عليك أثر النعمة ، هذا عن المؤمنين ، عماذا عن الكافرين ؟

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ
فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾﴾

المحضر بالفتح الذي يحضره غيره ، ولا يقال إلا في الخبر ،
وهيها ما يدل على الإبانة ، وإلا لخصر هو يبيسه ، ونحن نغير
لسماع هذه الكلمة ، لأن المحضر لا يأتي إلا بشر كذلك جاء الكفار
والكذابين يوم القيامة تجرهم الملائكة وتسيرهم ، وتسوقهم
لحضور رُغمًا عنهم .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ
وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾﴾

هنا تغطي عظمة الإيمان ، وتتجلى محبة الله تعالى بحلقه ، حيث
يدعهم إليه في كل أوقات اليوم والليلة ، في الصباح وفي المساء ،
في العيشية والظهيرة

والحق سبحانه حين يطلب من عباده أن يؤمنوا به ، إنما لحبه
لهم ، وحرصه عليهم بعبادتهم ، ويفيض عليهم من آلائه ، وإلا فهو
سبحانه بصفات الكمال والجلال عني عنهم ، فأيمان المؤمنين لا يزيد

(١) محضرون مقيمون وميل مجموعون وقيل معذبون وقيل دارون والمعنى
منقارب [تفسير القرطبي ٥/ ٥٤٦٩]

في ملكه سبحانه شيئاً ، كذلك كُفِّر الكافرين لا ينقص من ملكه
سبحانه شيئاً

إنَّ المسألة أنه سبحانه يريد أن يبرِّصنعه ، ويكرم خلقه
وعباده لذلك يستدعيهم إلى حضرته ، وقرئنا هذه المسألة بمثل -
والله تعالى المثل الأعلى - ، قلنا إذا أردت أن تقابل أحد لعظماء ،
أو أصحاب المراكز العليا ، فدون هذا اللقاء مشاق لا بد أن تتحشما
لا بد أن يؤذن لك أولاً في اللقاء ، ثم يحدد لك الزمان والمكان ،
بل ومدة اللقاء وموضوعه ، وربما الكلمات التي ستقولها ، ثم هو
الذي ينهي اللقاء ، لا أنت

هذا إن أردت لقاء الخلق ، فما بالك بلقاء الحائق عز وجل ؟ يكفي
أنه سبحانه يستدعيك بنفسه إلى حضرته ، ويجعل ذلك قرصاً وحتماً
عليك ويطلبك قبل أن تطلبه ، ويذكرك قبل أن تذكره ، لا مرة
واحدة ، إنما خمس مرات في اليوم والليلة ، فإذا لُبِّتَ طلبه أفص
عليك من رحمته ، ومن نعمه ، ومن تحلياته ، وما بالك بصدعة
تُعرض على صانعها خمس مرات كل يوم ، أيصيبها عطب ؟

ثم يترك لك ربك كل تفاصيل هذه المقابلة ، فتختار أنت الزمان
والمكان والموضوع ، فإن أردت أن تطيل أمد المقابلة فإن ربك
لا يمل حتى تمل لذلك فإن أهل المعرفة الذين عرفوا الله تعالى
قنَّره وعرفوا عطاءه ، وعرفوا عاقبة اللجوء إليه سبحانه يقولون

حَسْبُ نَفْسِي عِزًّا نَأْتِي عَسَدٌ تَحْفَى بِي بِلَا مَوَاعِيدَ رَبِّ

هُوَ فِي قُنُوسِهِ الْأَعْرُ وَلَكِنْ أَنَا أَلْقَى كَيْفَمَا وَأَيْنَ أَحَبُّ

والعبودية كلمة مكروهة عند البشر ، لأن العبودية للبشر نُلُّ

ومهانة ، حيث يأخذ السيد خير عبده ، أمّا العبودية لله فهي قمة العز
كله ، وفيها يأخذ العبد خير سيده ، بذلك أمقن الله تعالى على
رسوله ﷺ بهذه العبودية في قوله سبحانه ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى
بِعَبْدِهِ .. (١)﴾ [الإسراء]

وكلمة ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ .. (١٧)﴾ [الروم] هي في ذاتها عبادة وتسبيح
لله تعالى أنزه الله عن أن يكون مثله شيء ، لذلك يقول أهل المعرفة
كل ما يخطر ببالك فالله غير ذلك ، لانه سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ..
(١١)﴾ [الشورى]

فالله سبحانه مُنْزَهُ في ذاته ، مُنْزَهُ في صفاته ، مُنْزَهُ في أفعاله
فمن وجدنا صفة مشتركة بين الخلق والمخلوق سبحانه نهما في إطار
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١)﴾ [الشورى]

وقلنا إنك لو استقرات مادة سبّح ومشتقاتها في كتاب الله تجد
هي أول الإسراء ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ .. (١)﴾ [الإسراء] وهي
أول سورة الحديد . ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (١)﴾
[الحديد] ثم ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ .. (١)﴾ [الجمعة]
فكان الله تعالى مُسَبِّحاً أولاً قبل أن يخلق مَنْ يُسَبِّحُه ، فالتسبيح
ثابت لله أولاً ، وبعد ذلك سُبِّحَتْ له السماوات والأرض ، ولم يقطع
تسبيحها ، إنما ما زالت مُسَبِّحة لله .

مإذا كان التسبيح ثابتاً لله تعالى قبل أن يخلق مَنْ يُسَبِّحُه ، وحين
خلق السماوات والأرض سُبِّحَتْ له السماوات والأرض وما رالت ،
فعليك أنت أيها الإنسان ألا تشذ عن هذه القاعدة ، وألا تتخلف عن
هذه المنظومة الكونية ، وأن تكون أنت كذلك مُسَبِّحاً ، لذلك جاء في
القرآن ﴿سُبْحَانَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١)﴾ [الأعلى]

فاستبح أثبت أيها الإنسان ، فكل شيء في الوجود مُسَبَّح ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَحْسِبُ بِحَمْدِهِ وَلَنْ نَكُنْ لَهُ تَفْهِيمُونَ تَسْبِيحِهِمْ ۖ ۞ ﴾ (٤٤) [الإسراء]

كُنْ أَرَادَ بعض العلماء أَرُ يُقَرَّبُ تَسْبِيحِ العبادات التي لا يسمع لها صوتاً ولا حسّاً ، فقال إن تَسْبِيحَهَا تَسْبِيحٌ دلالة على الله ومَقُولُ مَنْ كَانَ تَسْبِيحٌ دلالة كما تقول فقط نهجته ، والله يقول ﴿ وَلَنْ نَكُنْ لَهُ تَفْهِيمُونَ تَسْبِيحِهِمْ ۖ ۞ ﴾ (٤٤) [الإسراء]

إِذْ قَفَّيْتُمْ لَهُ غَيْرَ حَقِيقِي وَمَا مِنْ أَنْ إِلَهَ آخِرٍ أَنَهَا تُسَبِّحُ فَهِيَ تُسَبِّحُ عَلَى الْحَقِيقَةِ بِلُغَةٍ لَا نَعْرِفُهَا بَعْدَ ، وَلَمْ لَا وَاللَّهِ فَهِيَ أَعْطَانَا أَمْثَلَةَ لِأَشْيَاءَ غَيْرِ نَاطِقَةٍ سَمِعَتْ ؟ أَلَمْ يَقُلْ عَنِ الْجِبَالِ أَنَهَا تُسَبِّحُ مَعَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿ وَسَجَّالٌ أَوْنِي ۚ مَعَهُ وَالطُّيُورُ ۖ ۞ ﴾ (٥١) [سج] أَلَمْ يُثَبِّتِ الْفُتُوحَةَ وَلِيَهْدِيهِمْ كَلَامًا وَمَنْطِقًا ؟ وَقَالَ فِي عَصَمِ الْكَافَّةَاتِ ﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ۖ ۞ ﴾ (٥١) [النور]

إِذْ فَاسْتَسَبِّحَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ الْكَافَّةَاتِ ، وَاحَقَّ سُبْحَانَهُ يَعْطِيَانَا الْمَثَلُ فِي دَوَاقِفِ فَانَتْ إِذَا لَمْ تَكُنْ تَعْرِفُ الْإِنْجَلِيرِيَّةَ مَثَلًا ، أَتَقْدِرُ مِنْ يَتَكَلَّمُ بِهَا ؟ وَهِيَ لُغَةٌ لَهَا أَصْوَاتٌ وَحُرُوفٌ تُنْطَلِقُ ، وَخَصْمَعِيهَا بِفَسْطِ الطَّرِيقَةِ الَّتِي تَتَكَلَّمُ أَنْتَ بِهَا

لِذَلِكَ تَأْتِي كَلِمَةُ (سَبِّحَانَ اللَّهِ) فِي الْأَشْيَاءِ الَّتِي يَجِبُ أَنْ تُقْرَأَ اللَّهُ فِيهَا وَاقْرَأْ إِنْ قَسَمْتُ قَوْلَهُ تَعَالَى مِنَ الْإِسْمَاءِ ﴿ سَبِّحَانَ الَّذِي أَسْرَفَ بِهِمْ ۖ ﴾ (٦) [الإسراء] كَأَنَّهُ سَبِّحَانَهُ يَقُولُ لَهَا نَزَّهُوا اللَّهَ عَنْ مِثْلَابَةِ الْمُشْرِكِ ، وَعَنِ الْقَوَائِيصِ الْمُشْتَرِكِ فِي هَذِهِ الْحَسَالَةِ ، إِيَّاكَ أَنْ تَقُولَ كَيْفَ ذَهَبَ مُحَمَّدٌ مِنْ مَكَّةَ إِلَى بَيْتِ الْعَقَدَةِ ، ثُمَّ يَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ ، وَيَخْرُجُ فِي لَيْلَةٍ وَاحِدَةٍ

لِبِقَانُونَ النِّصْرَ يَصِطُّبُ عَلَيْكَ فَهَمْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ ، وَهَذَا مَا فَعَلَهُ
كَفَّارُ مَكَّةَ حَيْثُ قَالُوا كَيْفَ وَنَحْنُ نَضْعُرِبُ إِلَيْهَا أَكْبَادَ الْإِبِلِ شَهْرًا^(١) ،
وَقَدْ عَصَى أَمْرُكَ أَتَيْتَهَا فِي لَيْلَةٍ ؟ فَجَانَسُوا الْمَسْأَلَةَ وَالْمَسَافَاتِ عَنِ قُدْرَتِهِمْ
هَمْ : فَاصْتَبَدُوا ذَلِكَ وَكَذَّبُوهُ

وَلَوْ ظَانُّوا الْآيَةَ ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَمْرٌ بِعَبْدِهِ ۖ ﴾ [الْإِسْرَاءِ] وَهَمْ
أَهْلُ الْبَلَدِ لَعَرَفُوا أَنَّ الْإِسْرَاءَ لَمْ يَكُنْ بِقُوَّةِ مَعْمَدٍ ، فَلَمْ يَقُلْ اسْعِرِي^٢ ،
وَلَكِنْ قَالَ : أَسْرَوْنِي بِنِي ، فَلَا يَجُلُ لَهُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَقَانُونُهُ فِيهَا
مُطْعَمِي ، إِنَّمَا اسْعِرِي بِقَانُونِ مَنْ سَعَرِي بِهِ

إِذَنْ طَلَبَ أَنْ تُنْزِلَهُ اللَّهُ عَنْ قَوَانِينِكَ فِي الرِّمَازِ وَفِي الْمَسَافَةِ
وَإِنْ أَرَادَتْ أَنْ تُقَرِّبَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ لِلْأَهْلِ ، فَالْمَسَافَةُ تَحْتَاجُ إِلَى رَمَنٍ
يُجَانِسُهَا مَعَ الرِّسَالَةِ الَّتِي سَتَقْطَعُ بِهَا الْمَسَافَةَ ، فَالَّذِي يَنْتَبِهُ غَيْرَ الَّذِي
يَرْكَبُ هَابَةً خَيْرَ الَّذِي يَرْكَبُ سَيَّارَةً أَوْ طَائِرَةً أَوْ صَارُوخًا وَهَكَذَا

فَإِذَا تَكَلَّمَ فِي قَوَانِينِ الشُّعْرِ إِذَا زَادَتْ الْقُوَّةُ قُلَّ الزَّمَنُ فَكَيْفَ
يُجَانِسُ الْقُوَّةَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ عِنْدَمَا نَقُولُ لَا رَمَنَ فَإِنْ قُلْتَ
بِنِ الْخَيْلِ الزَّمَنُ مَعَ قُوَّةِ اللَّهِ وَفَعَلَتْهُ تَعَالَى ، فَلَمَّاذَا ذَكَرَ لَوْ رَمَنَ هَذَا
وَقُدْرَتُ بَلِيَّةٍ ؟

قَالُوا لِأَنَّ الزَّحْلَةَ لَمْ تَقْتَصِرْ عَلَى الدَّهَابِ وَالْعُودِ ، إِنَّمَا تَعَرَّضَ
فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ لِمَعْرَاةٍ كَثِيرَةٍ ، وَقَاسَ هُنَاكَ بَعْضَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَتَصَدَّقَتْ
مَعَهُمْ : فَهَذِهِ الْأَضْدَاقُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي اسْتَفْرَقَتْ الزَّمَنَ ، أَمَّا
الزَّحْلَةُ فَلَمْ تَسْتَفْرِقْ وَاقْتَا .

(١) أورد ابن هشام في التفسير النبوي (١ / ٢٩٨) ، أن أكثر الناس في حريش قالوا : هذا
والله إنهم لن يسيروا ، والله إن السير لشطوط شهرًا من مكة إلى الشام مدينة ، وشهرًا مقبله
البيضاء ذلك نصفه في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة .

كذلك جاءت كلمة (سبحان) في قوله تعالى ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي
خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا مِمَّا نَبَتْ الْأَرْضِ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦)
[يس] لماذا ؟ لأن مسألة الخلق من المسائل التي يقف عندها العقل ،
وينبغي أن نُثَرِّه الله عن أن يشاركه فيها أحد

ولما نزلت هذه الآية كان الناس يعرفون الزوجية في النبات لأنهم
كانوا يلقحون البحل ، ويعرفونها في الإنسان ، لأنهم يتزوجون وينجبون ،
وكذلك يعرفونها في الحيوان ، هذه حدود العقل في مسألة الزوجية

لكن الآية لم تقتصر على ذلك ، إنما قال سبحانه ﴿ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦)
[يس] لأن المستقبل سيكشف بهم عن أشياء أخرى تفرم على
نظرية الزوجية ، وقد عرفنا نحن هذه النظرية في الكهرباء مثلاً حيث
(السالب) و (الموجب) ، وفي الذرات حيث (الإلكترونات) ،
و (البروتونات) الخ

إذن ساعة تسمع كلمة التسبيح فاعلم أنك ستستقص حديثاً
فريداً ليس كأحداث البشر ، ولا يحصى لقوايبيهم ،
ثم يقول سبحانه

﴿ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَعِشْيَا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ (١٨)

نلاحظ أن قوله تعالى ﴿ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٨)
[الروم] فصلت بين الأرملة المسكورة ، فجعلت ﴿ يَمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ ﴾ (١٧)
[الروم] في ناحيته ، و ﴿ وَعِشْيَا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ (١٨) [الروم] في
ناحية مع أنها جميعاً أوقات وأزمنة في اليوم والليلة ، لماذا ؟

قالوا لأنه سبحانه يريد أن يُشْعِرَنَا أن له الحمد ، ويجب أن

تحمده على أنه مُنَزَّهٌ عن المثل ؛ لأنها في مصلحتك أنت ، وأنت الجاني لثمار هذا التنزيه ، فإن أرادك بخير فلا مثل له سبحانه يمدحه عنك ، وله وحده الكبرياء الذي يحميك أن يتكبر أحد عليك ، وله وحده تحصن وتسجد ، لا تسجد لغیره ، فسجودك لوجه ربك يكفيك كل الأوجه ، كما قال الشاعر

فالسُّجُودُ الَّذِي تَجْتَوِيهِ^(١) فِيهِ مِنْ أَلُوفِ السُّجُودِ بَجَاءُ

إذن من مصلحتك أن يكرر الله تعالى هو الواحد الذي لا مثل له ، والقوى الذي لا يوجد أقوى منه ، ولمتكبر بحق لأن كبريائه يحمي الضعيف أن يتكبر عليه القوى ، يجب أن تحمد الله الذي تعدنا بالسجود له وحده ، وبالخضوع له وحده ، لأنه أنجاهك بالسجود له أن تسجد لكل قوى عنك ، وهذا من عظمته تعالى ورحمته بخلقه ، لذلك يستوجب الحمد

لذلك بقور في العامية (اللي ملوش كبير يشعري به كبير) لماذا ؟ لأنه لا يعيش عريداً مُكْرَماً إلا إذا كان له كبير يحميه ، ويدفع عنه ، كذلك أنت لا تكون عزيزاً إلا في عوديتك لله

والخلق جميعاً بالنسبة لله تعالى سواء ، فليس له سبحانه من عباده ولد ولا قريب ، فلا مؤثرات تؤثر عليه ، فيحسب أحداً على أحد فنحن جميعاً شركة في الله ، لذلك يقول سبحانه ﴿ مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۖ ﴾ [الجر] أي لا شيء يؤثر عليه سبحانه

وقال بعد التسبيح ﴿ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ ۖ ۞ ﴾ [الروم] لأن التسبيح

(١) الاجتواء : عدم موافقة الشيء للإنسان بتحدث كراهية له ، ومنها اجتويد البلد إذا كرهت المقام فيه ، وإن كنت في بعية [سجن العرب - مائة جوى]

يَدْفَعُ أَنْ يُتَّبَعَ وَالْحَمْدُ فَيَقُولُ سَمْحَانَ اللَّهُ وَالْحَمْدُ لَكَ ، أَيُّ ، الْحَمْدُ لَكَ
عَلَى أَنْتَ سُبُحْتَ مَسْبُحاً

وحيث نتأمل هذه الأوقات التي أمرنا الله فيها بالتسبيح ، وفي
المساء وإصباح والعشي وفي من العصر إلى المغرب ثم الظهيرة
يجد أنها أوقات عامة سارية في كون الله لا تقطع أبداً ، فأي صياح
وأى مساء ؟ صباحي أنا ؟ أم صباح الآخرين ؟ مسائي أم مساء
غيري في أقصى أطراف المعمورة ؟

إن المتأمل في دورة الوقت يجد أن كل لحظة فيه لا تفلو من
صباح ومساء ، وعشية وظهيرة ، وهذا يعني أن الله تعالى مُسَبِّح
معيود في كل لحظة من لحظات الزمن

وفي ضوء هذا فهم قول الرسول ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يَسِطُ يَدَهُ
بِاللَّيْلِ لِيَسْتَرْبِ مُسَيِّءُ الْيَوْمِ ، وَيَسِطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيُطَوِّرَ مُسَيِّءُ
اللَّيْلِ » فالكون لا يخلو في لحظة واحدة من ليل و نهار ، وهذا
يعني أن يد الله سبحانه مبسوطة دائماً لا تقبض ﴿ هُوَ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ ۖ ۞ ﴾ (٦١)

[المائدة]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝ ١٨ ﴾

أولاً : ما مناسية الحديث عن البعث ، وإخراج الحي من الميت ،
وإخراج الميت من الحي بعد الحديث عن توبيخ الله وتجميده ؟ قالوا ،

(٦) أخرجه مسلم في مسنده (٦٧٥٩) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه

لأنه تكلم عن المساء والصباح ، وفيهما شبه بالحياة والموت ، ففي المساء يحمل الظلام ، ويسكن الخلق وينامون ، فهو وقت للبداية والاستقرار ، واليوم الذي هو صورة من صور الموت ؛ لذلك نسميه الموت الأصغر . وفي الصباح وقت الحركة والعمل واليسعي على المعاش ، فيه زنب حياة ، كما يلوح سبحانه ﴿ وَجَعَلَ اللَّيْلُ لِبَاسًا (١١) وَجَعَلَ النَّهَارَ عِيشًا (١٢) ﴾ [النبا]

ويجذب الموت واليعث بالزوم والاستيقاظ منه ، كما جاء في بعض المواضع : لَيَمُوتُنَّ كَمَا تَنَامُونَ ، وَلَيُجْعَلُنَّ كَمَا تَسْتَقِطُونَ ،

ومما دُنا قد شاهدنا الحاليين ، وعابنا اليوم واليهمة ، فلنأخذ منهما دليلاً على الميت بعد الموت ، وإن أجبرنا القباي بذلك ، فعليه أن يُصدق ، وأن تأخذ من المشاهد دليلاً على العيب ، وهذا ما جاءت به الآية

﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ .. ﴾ (١٣) [الروم]

وقوله تعالى هذا (الحي والميت) أي في نظرنا نحن وعلى حد علمنا وقهمننا بأمور ، وإلا فكل شيء في الوجود له حياة تناسبه ، ولا يوجد موت حقيقي إلا في الآخرة التي قال الله فيها ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ .. ﴾ (٢٨) [النص]

ويضد الحياة الهلاك بدلين قوله تعالى ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ .. ﴾ (١٦) [الاعمال]

ومما دام كل شيء هالكا إلا وجهه تعالى فكل شيء بالتالي حي لكنه حي بحياة تناسبه وأدرك أنهم كانوا يُعلموننا كيفية عمل

المغناطيس وانتقال المغناطيسية من قطعة مُمغنطة إلى قطعة أخرى
بالدُّك في اتجاه واحد ، وفعلاً شاهدنا أن قطعة الحديد تكتسب
المغناطيسية

وتستطيع أن تحذب إليها قملة أخرى ، أليس هذا مظهراً من مظاهر الحياة ؟ أليست هذه حركة فى الجماد الذى نراه نحن جماداً لا حياة فيه ، وهو يؤثر ويتأثر بغيره وفيه ذرات تتحرك بمطامئ ثابت ولها قانون

إذن نقول لكل شيء موجود حياته الخاصة به ، وإن كُنَّا لا ندركها ، لأننا نفهم أن الحياة في الأحياء فحسب ، إما في كل شيء وكَوْنك لا تفقه حياة هذه الأشياء ، فهذه مسألة أخرى .

لذلك سيدنا سليمان - عليه السلام - لما سمع كلام النملة ، وكيف أنها تفهم وتقف ديداناً لقبيلتها ، وتفهم حركة الجيش وعاقبة الوقوف في طريقه ، متحدر جماعته دخلوا مساكنكم ، وكيف كانت واعية وعادلة في قولها .

﴿لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَحَثَوْدَهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٨) [النمل] فهي تعلم أن الجيش لو حطّم النمل ، لهذا عن غير مقصد منهم ، وعندها أحسّ سليمان بنعمة الله عليه بأن يعلم ما لا يعلمه غيره من الناس فقال ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والدي .. ﴿١٩﴾ [النمل]

فمعنى ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ .. (١٩) ﴿[الروم] أَيْ فِي عُرُوفِ نَحْنُ ، وَعَلَى قَدَرِ فَهْمِنَا لِلْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ ، وَالْبَعْضُ يَقُولُ يَعْنِي يُخْرِجُ

(١) معنى أروعنى ألهمنى وأوعىنى به وسأويله فى اللغة كُفِّى عن الأشياء إلا عن شكر
معتك ، وكُفِّى عما يباعدنى عنك [لسان العرب مادة وزع]

ابيضه من الدجاجة ، ويُخرج الدجاجة من لبيضة ، وهذا الكلام لا يستقيم مع منطق العقل ، وهل كل بيضة بالضرورة تُخرج دجاجة ؟ لا بل لا بدُّ أن تكون بيضة مُخصبة إذن لا تقلُّ البيضة والدجاجة ، ولكن قلُّ يُخرج احى من الميت من كل شيء موجود .

ثم يقول سبحانه ﴿ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ (١٩) [الروم] وفي موضع آخر يقول تعالى . ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ﴾ (٩٥) [الأنعام] فاتى باسم الفاعل (مُخْرِج) بدلاً من الفعل المضارع .

لذلك وقف عندما المشككون في أسوب القرآن يقولون إن كانت إحداهما بليغة ، فالأخرى غير بليغة ، وهذا منهم نتيجة صبيحية لعدم فهمهم للغة القرآن ، وليست لديهم الملكة العريضة التي نستقبل كلام الله

وهنا تقول إن الذى يتكلم ربُّ يعطى لكل لفظة وزنها ، ويضع كل كلمة في موضعها الذى لا تؤدِّيه كلمة أخرى

فقوله تعالى ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ (١٩) [الروم] هذه في مصلحة من ؟ في مصلحتنا نحن ، لأن الإنسان بطبعه يحب الحياة . وربما استعلى بها ، واعتزُّ بهذا الاستعلاء ، كما قال ربنا ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْفَىٰ (٦) أَنْ رَآهُ اسْتَعَىٰ (٧) ﴾ [العلق]

لذلك يُذكره ربه تعالى بالمقاييل فأنا كما أخرج الحي من الميت أخرج الميت من الحي فاستبه ، وبيات أن تتعالى أو تتكبر ، وافهم أن الحياة موهبة لك من ربك يمكن أن يسلبها منك في أى لحظة .

وعن هذا المعنى مرة ما فعل المصارع (يُخرج) الدال على

الاستمرار والتجدد . وحرة باسم الفاعل (مخرج) الدال على ثبوت
الصحة وعلازمها للموصوف : لا مجزؤه حدث عارض

لذلك فامل قول الله تعالى ﴿ تبارك الذي بيده الملك وهو على كل
شيء قدير ﴾ (١) الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً . :
(٢) ﴿ الملك ﴾ وفي نظرنا أن الحياة تسبق الموت ، لكن الحق سبحانه
يريد أن يفتل في الإنسان صفة الاغترار بالحياة ، فجعله يستقبل
الحياة بما ينافيها : فقال ﴿ الذي خلق الموت والحياة : : ﴾ (٣) ﴿ الملك ﴾
فقدم الموت على الحياة ، فقبل أن تفكر في الحياة تذكر الموت حتى
لا تغتر بها ولا تطغى

ويجلى هذا المعنى أيضاً في سورة الواقعة ﴿ أفرأيتم ما تُصنون
(٤) أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ﴾ (٥) نحن ندرنا بينكم الموت وما نحن
بمسئولين ﴾ (٦) [الواقعة]

يعنى خذوا بالكم ، وانهبوا أنفس وأعب الحياة ، واستطيع أن
أستلمها فلا تغتر بها ولا (تتفروغ) ، وكان الحق سبحانه يريد أن
يؤكد في الإنسان صفة التكبرياء والتعالى ، فحدث هذه السقاية ذاتها
بين ذكر الموت وذكر الحياة في آيات القرآن الكريم

ثم ألا ترى أن الخالق سبحانه لم يجعل للموت سبباً من أسباب
العمر والسخين ، فواحد يموت قبل أن يولد . وواحد يموت بعد يوم
أو بعد شهر ، وآخر يموت بعد عدة أعوام ، وآخر بعد مائة عام

إذن مسألة لا ضابط لها إلا إقرار الله وأجله الذي أجله
سبحانه ، وفي هذا إشارة للإنسان أحسن فقه تُسبب تلك الحياة
التي يخطئ منها غرورك في أي لحظة ، وهون أن ترون بدون سابق
إذار أو مقدمات : فاستمثم أن على منهج ربك ، ولا تبتغيء على

المعصية ؛ لأنك قد تموت قبل أن تتدارك نفسك بالتوبة

لذلك يقولون : إن الحق سبحانه حين أبهم وقت الموت بينه بالإبهام غشاة البيض ، كيف ؟ قالوا : لأنه سبحانه لو عده لك موعد الموت لكتبته تستعد له قبل أوانه . فما حين أبهمه جعلك تستعد له كل لحظة من لحظات حياتك .

ثم يقول سبحانه ﴿ وَيُخَيِّمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا .. ﴾ (١٩) [الروم]
وفي موضع آخر ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فُودًا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ افْعُرَّتْ
وَرَبَّتْ رَأْبَتْ مِنْ كُلِّ زَرْعٍ بِهِجٍ ﴾ (٥) [الحج]

فالارض كانت ميتة هامدة جامدة جرداء ، لا أثر فيها للحياة ، فلما
نزل عليها الماء وسقاهها المطر تحركت وأنبثت من كل زرع بهيج ،
وهي نموذج حيٌّ مُشاهد للخلق والحياة .

وفي آية أخرى ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَصُبَحَ الْأَرْضُ
مُخْضِرَةً . ﴾ (١٢) [الحج] فهي اخضرت الارض ساعة نزل عليها
المطر ؟ لا ، إنما بعد فترة ، كأنه سبحانه يقول لك ، لاحظ البعث
ساعة بوجه واستشعر صورته ، فبعد نزول الماء ترى الارض
تخضر فريجياً ، وإن لم تبتدر فيها شيئاً ، ففيها بذور شتى جعلتها
الرياح ، ثم استقرت في القرية ولو لسدوات طوال تظل صالحة
للإنبات فتتظر الماء للزدي مهفتها

والذي عاش في الصحواء يشاهد هذه الظاهرة وقد رأيناها في
عرفة بعد أن نزل عليها المطر ، وعدنا بعد عدة أيام ، فإذا الارض
تكتسى باللون الاخضر . لذلك إياك ان تظن ان كل زرع زرعه
الإنسان ، والأمر أبى جاءت أول بكرة روعها الإنسان إذن هناك
زراعات لا دخل للإنسان بها .

ولنفرد قصة مريم عليها السلام ﴿يَمْرُؤٌ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ
وَاصْطَفَاكِ عَلَى سَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران] فالاصطفاء الاول لم يقل
عنى من فالمعنى اصطفاك على الخلق جميعا ، بان طهرتك وجعلتك
صالحه تقية قوامة ... الخ

أما الاصطفاء الآخر فليس على الخلق جميعا ، إنما على النساء ،
لأنها تفردت عن نساء العالمين بأن قلدا بغير ذكورة .

والشاهد الذى نريده هنا أن يوسف النجار لما لاحظ على مريم
علامات الحمل وهو يعلم من هي مريم ، وأنها لم تفارق المحراب
طوال عمرها ، فلم يرد على نهيه المعنى الثانى ، ويريد أن يستفهم
عما يراه ، فسألها بأدب يا مريم ، أتوجد شجرة بدون بذرة ؟
فقالت وقد لقى الحق سبحانه نعم ، الشجرة التى أنبت أول بذرة

إذن ، الحق سبحانه يعتز علينا بالشيء ، ثم يذكرنا بقدرته تعالى
على سلبه ، وعلى نقيضه حتى لا نفتخر به ، ليس فى مسألة الموت
والحياة فحسب ، نعم فى الرزق وفى الماء وفى النار ، واقرا قوله تعالى

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ أَأَنْتُمْ تَحْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْحَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ
قَلْبْنَا يُتَنَكَّمُ لَمْ نَكُ لَكُمْ بِمُسْبِقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَى أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَتُنْشِئَكُمْ
فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ
مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ أَأَنْتُمْ تَرْزُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الرَّازِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا
فَطُفَّتُمْ فَكُفَّوْنَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ الْمَاءَ
الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ
جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ أَنْتُمْ أَمْشَاتُمُ
شَجَرَتِهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِتُونَ ﴿٧٢﴾﴾

ونلاحظ في الأداء القرآني في هذه الآيات الدقة في استخدام لام التوكيد في ﴿لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا..﴾ (٦٥) [الواقعة] في لحديث عن الررع لأن للإنسان نوراً فيه ، حيث يحرق ويغرس ويسقى ، وربما ظل لنفسه قدرة عليه .

لكن لما تحدث عن الماء ذكر في نقضه ﴿لَوْ شَاءَ جَعَلْنَاهُ أُحَاجِمًا..﴾ (٧) [الواقعة] بدون توكيد ، لماذا ، لأن الماء لا يدخل لأحد فيه ، ولا يدعيه أحد ، فلا أنت بخرت الماء ، ولا أنت أنزلت المطر ، لذلك قال ﴿جَعَلْنَاهُ..﴾ (٧٠) [الواقعة] بدون توكيد

أما عند ذكر النار كنعمة من نعم الله لم يذكر ما ينقضها ، فقال ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ (٧٧) [الواقعة] ولم يقل مثلاً لو شاء لأطفأناها ، ترى لماذا ، قالوا لننظر النار مثلاً أمامنا على حال اشتعالها لا تخمد أبداً ، وكأن الحق - سبحانه وتعالى - يلوح بها لكل عاصٍ عليه يعود إلى الجادة .

ثم يقول سبحانه ﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ (٨١) [الروم] كذلك إشارة إلى ما سبق ذكره من إحياء الأرض بعد موتها ، كمثّل ذلك تُخرجون وتُبعثون ، فمن أنكر البعث فليحظر عملية إحياء الأرض الحامدة بالنبات بعد نزول المطر عليها

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ

ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ شَرٌّ مَنشُورٌ﴾ (٢٠)

الكلام هنا عن بدء الخلق ، قال تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ .﴾ (١٠) [الروم] بصيغة الجمع ، والمراد آدم ثم حواء ، ثم بنت الله منهما

رجالاً كثيراً ورساء فالعالم اليوم الذي يُعَذُّ بالمظاهرات حين تعود به إلى الماضي لا يدُّ أن تعود إلى اثنين هما آدم وجواء . عليهما اليقيا نفسا منهما النبيل ، لكن هل يشأ اليسل من أبعاص ميتة خرجت من آدم . أم من أبعاص حية هي الحيوانات المنوية ؟

لو أن الحيوان المنوي كان ميتاً لما حدث الإنجاب إذني جاء أولاد آدم من ميكروب أبيهم آدم ، وانتشروا في الأرض وأنجبوا . وكل منهم يحمل ذرة من أبيه الأول آدم عليه السلام وبالتالي فكلُّ مَبْأ فيه ذرة حية من عهد آدم ، وحتى الآن لم يطرأ عليها فناء أبداً . وهذا هو الدُّر الذي شهد خلق الله لأدم ، إنها أبعاضنا التي شهدت هذا العهد الأول بين الخلق والخلق سبحانه

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا مِنْ غَائِلِينَ ﴾ (١٧٢)

[الأعراف]

إذن في كل مَبْأ الآن وحتى قيام الساعة ذرة حية من أبيه آدم . هذه الذرة الحية هي التي شهدت هذا العهد ، وهي التي تمثل الفطرة الإيمانية في كل نفس بشرية ، لكن هذه الفطرة قد تُطمس أو تُعْلَف بالفلذة والمعاصي لح

والحق - سبحانه وتعالى - أخبرنا أنه يخلق الأشياء ويوجدنها بكنْ ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٢) [يس] ولا الإنسان ، فقد بلغ من تكريمه أن سواه ربه بيده ، وجعله خليفة له في الأرض ، وتجلَّى عليه بصيقات من صفاته ، فأعطاه من قدرته قدرة ، ومن علمه علماً ، ومن حكمته حكمة ، ومن غناه غنى .

وَرَبَّنَا سَمَّيْنَاهُ حَيْثُمَا يَخْلُقُ هَذَا الْخَلْقُ يَرِيدُ مِمَّا أَنْ نَسْتَغْفِرَ هَذِهِ
الْخَصَائِفَ الَّتِي وَهَبَهَا لَنَا ، كَمَا يَسْتَغْفِرُهَا مِنْ سَجَّاتِهِ ، فَاللهُ تَعَالَى
بِقُدْرَتِهِ خَلَقَ لَنَا مَا يَنْفَعُنَا ، فَعَلَيْكَ أَنتَ بِمَا وَهَبْتَ اللهُ مِنَ الْقُدْرَةِ أَيْ
تَعْمَلُ مَا يَنْفَعُ ، وَاللهُ بِحِكْمَتِهِ رَقَّبَ الْأَشْيَاءَ فَعَلَيْكَ بِمَا لَدَيْكَ مِنْ حِكْمَةٍ
أَنْ تُرَقِّبَ الْأَشْيَاءَ . وَهَكَذَا .

ونشير إلى أن القدرة تختلف ، فقدرته تفعل لك ، وقدرته عظميا
تجعلك تفعل بنفسك ، هَبْ أَنْكَ قَائِلَتُ رَجُلًا ضَعِيفًا لَا يَقْوَى عَلَى حَقْلٍ
مِثْلِهِ مَثَلًا . فَتَجْعَلُهُ أَيْتَ لَهُ ، فَأَنْتَ إِذْ عَمِيَّتْ إِلَيْهِ أَثَرُ قَوْلِكَ ، إِنَّمَا
خَلَقَ هُوَ الضَّعِيفَ

أَمَّا الْحَقُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فَلَا يُعْطِي أَثَرُ قُوَّتِهِ إِلَى عِبْدِهِ فَتَضَعُ ،
إِنَّمَا يُعْطِي بِهِ الْقُدْرَةَ ذَاتَهَا ، فَيُقَوِّي الضَّعِيفَ ، فَيَجْعَلُ مِثْلَهُ بِنَفْسِهِ
إِذْ أَنْعَزَمَ تَكْرِيمَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَقُولَ الصَّالِقُ سَجَّاتِهِ ، إِنَّمَا خَلَقْتَهُ
بِيَدِي هِيَ قُوَّةُ سَجَّاتِهِ لِإِبْلِيسَ

﴿ قَالَ إِبْلِيسُ مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ۖ ۞ ﴾ (٧٥) [م]
ثُمَّ لَكَ أَيْهَا الْإِنْسَانُ بَعْدَ هَذَا التَّكْرِيمِ أَنْ تَكُونُ كَرِيمًا عَلَى نَفْسِكَ
كَمَا كَرَّمَكَ اللهُ ، وَلَكِنْ أَنْ تَقْرَأَ بِهَا إِلَى الْحَضِيضِ ، فَتَضَعُكَ عَمِيَّتُ
تَجْعَلُهَا أَيْ

يَقُولُ تَعَالَى ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ﴾ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ
أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ ۞ ﴾ (٦) [الْحَشْرِ]
فَانْظُرْ لِنَفْسِكَ مِثْلَهُ مِنَ الْعَمَلَاتَيْنِ .

وَكَلِمَةُ ﴿ مِثْلُ نَوَابِ ۖ ﴾ [الرُّومِ] أَيْ الْأَصْلَ الَّذِي خُلِقَ مِنْهُ آدَمُ ،
وَالْقَرَابُ مَعَ الْعَاءِ يَحْصُرُ طَيْفًا فَرَأَى تَخَضُّعًا وَتَغْيِيرًا وَاشْتَهَ مِثْلَهُ حَمًا

مسيون ، فإن جفاً فهو صلصال كالخمار إذن هذه هي العناصر التي وردت ومراحل خلق الإنسان ، وكلها مُسمّيات للرب ، وحالات طرأت عليه .

فإن جاء من يقول في مسألة الخلق بغير هذا فلا تُصدّقه ، لأن الذي خلق الإنسان أخبرنا كيف خلقه ، أما هؤلاء فلم يشهدوا من خلق الإنسان شيئاً ، وهم في نظر الدين مُضلّلون ، يجب الحذر من أفكارهم ، لأن الله تعالى يقول في شأنهم .

﴿ وَمَا كُنْتُمْ مُنْجِدِينَ الْمُضِلِّينَ عَمْدًا ﴾ (٥١)

وبالله لو لم يحضّر العلماء في مسألة الخلق خلق الإنسان وخلق الشمس والقمر والأرض ... الخ لو لم نسمع بنظرية داروين أكانت تصلّق هذه الآية ، وإلا لقالوا أين المصلّلون الذين تكلم القرآن عنهم ، هم إذن قالوا وطلّعوها علينا بنظرياتهم ، يريدون أن يُكذّبوا دين الله ، وأن يُشكّكوا فيه ، وإذا بهم يقومون جميعاً دليلاً على صدّقه من حيث لا يشعرون

وعلى شاكّة هؤلاء الذين نسمعهم الآن ينكرون أحداث النبي ﷺ ويُشكّكون في صحتها ، هذه في الحقيقة ظاهرة طبيعية جاءت لتثبت صدق رسول الله : لأنه ﷺ لم يغفل هذه المسألة ، إنما أخبر عنها وبيّنها إليها ، وأعطانا المناعة اللازمة - الثلاثي الذي نسمع عنه من رجال الصحة

يقول ﷺ « يوشك رجل من أمّتي سيكفر على أريكته يحدث بالحديث عني فيقول - نسباً وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه من حلال حللناه ، وما وجدنا فيه من حرام حرّمناه ، ألا وإن ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله »^(١)

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٣٦/٤) والترمذي في سننه (٢٦٦٤) وابن ماجه في سننه (١٢) والدارقطني في سننه (٢٨٦/٤) من حديث المقدم بن معديكره رضي الله عنه

لماذا ؟ لأن الله تعالى أعطاه تفويضا في أن يُشرع لأمته ، فقال تعالى ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا .. ﴾ (٧) ﴿ [المشر] فلرسول إيتاء ، وللرسول أمر ونهى يجب أن يطاع بطاعت الله .

وتعالى لمن ينكر السنة ويقول : علينا بالقرآن - عندما يصلي المغرب مثلاً وإسأله كم ركعة صليت المغرب ؟ سيقول : ثلاث ركعات ، فمن أين علم أن المغرب ثلاث ركعات ؟ أم القرآن الذي يتعصب له ، أم من السنة التي يُنكرها إذن كيف يتعبد على قول رسول الله ثم ينكره ؟

إذن فالحق - سبحانه وتعالى - بين مراحل خلق الإنسان من تراب ، صار طيناً ، ثم صار حملاً مستوياً ، ثم صلصالاً كالفضار ، ثم نفخ فيه الله من روحه ، ونحن لم نشاهد هذه المراحل ، إنما أخبرنا بها ، ومن رحمت تعالى بخلقه ، ولكي لا تحار عقولهم حينما تبحث هذه العملية يعطينا في الكون المشاهد لنا شواهد تُوضح لنا الغيب الذي لم نشاهده .

ففي أمرها أن هُدم الشيء أو نُقِض البناء يأتي على عكس البناء ، فما بُني أولاً يُهدم آخرًا ، وما بُني آخرًا يُهدم أولاً ، وأنت لم تشاهد عملية الخلق ، لكن شاهدت عملية الموت ، والموت نُقِض للحياة

ولك أن تتأمل الإنسان حينما يموت ، فأول نُقِض لحيته أن تخرج منه الروح ، وكانت آخر شيء في ذاته ، ثم يتصلب الجسد ويتجمد . كما كان في مرحلة الصلصالية ، ثم يتعفن ويتغير رائحته ، كما كان في مرحلة الحمى المسون ، ثم نمص الأرض ما فيه من مائة ليصير إلى التراب كما بدأه خالقه من تراب إذن صدق الله تعالى في المشهد حين بين لنا الموت ، مصدقنا ما قاله في الحياة

وكما أن التراب والطين هما أصل الإنسان فهما أيضاً مصدر

الخصب وانماء ، ومخازن البقوت وما مقرر من مقومات حياتنا .
لذلك لما تكلم القرآن في الثراب قبل سبحانه ﴿ قُلْ أَنْتُمْ تُكَفِّرُونَ
بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمٍ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٩)
وجعل لها رواسي من فرقها وبارك فيها .. ﴿ ١٠ ﴾ [بصلت] يعني في
الجيال لأنها أقرب مذكور أو في الأرض عموماً ، لأن ابرواسي في
الأرض ﴿ وَتَدْرُ فِيهَا أَنْوَارُهَا .. ﴾ (١١) [بصلت]

فالبقوت يأتينا من طينة الأرض ، ومن الثراب الذي يتفكك من
الجيال مكوناً الجسم أو الفردين الذي يجعله إلها ماء المطر ، فالأرض
هي أمنا الحقيقية ، منها خلقنا ، ومنها مقومات حياتنا

وعجيب أن نرى من العلماء غير المؤمنين من يثبت صدق القرآن
في مسألة خلق الإنسان من طين حين جألوا عناصر الأرض فرجدها
سبعة عشر عنصراً هي نفسها التي وجدوها في جسم الإنسان ، وكان
الحق سبحانه يُجيد من يثبت صدق آياته ولو من الكفار

وصدق الله العظيم حين قال ﴿ سُبْحَنَهُمْ آيَاتُهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي
الْأَرْضِ سُبْحَنَ مَنْ يُعَسِّرُ لَهُمُ الْهَلْ .. ﴾ (٥٤) [بصلت] وفي القرآن آيات
تدل على معادلات لو بحثها (الكمبروتر) الآن لا بد أن تؤمن بأن هذا
الكلام من عند الله بأنه حقيق

تأمل ظاهرة اللغة ، وكيف نتكلم وتتفاهم ، فأنبت إنا لم نتعلم
الإنجليزية مثلاً لا تفهمها ؛ وكذلك هو لا يفهم العربية لماذا ؟ لأن
اللغة ولادة الجماعية ، فما تسمعه الأذن يحكيه اللسان ، وهي ظاهرة
اجتماعية فالعاش الإنسان وحده لما أحتاج للغة ؛ لأنه سيعب
ما يطرا على باله فقط

أما حين يعيش في جماعة فلا بد له أن يتفاهم معهم ، يأخذ

منهم ويأخذون منه . يسمع منهم ويسمعون منه ، حتى لا خسر
لا يذله من لوعه يقصاهم بها مع من حوله ، ويستخدم فعلاً لغة
الإشارة ، وقد أقدره الله علي فهمها

والله سبحانه يبقّي للإنسان امّتكُم ولآلائك الإشارة في النفس
الناطقة ، فمثلاً لو اضطررت للكلام وفي فمك طعام ، فإنت تشير لولدك أو
لخدمك مثلاً ويهم عنك ويفعل ما تريد

إذن فينا نحن الأسوياء بقايا حرم ستعمله ، حينما لا يستطيع
الحق إذن التصام أمر ضروري ، واللغة ولادة المحادثة ، ذلك نقول
لولد الصغير لا تخرج إلى الشارع ، لماذا ؟ حتى لا تسمع أديه كلاماً
قبيحاً فيحكّيه هو .

إذن كيف فعلت اللغة ؟ فعلتها من أبي ومن المحيط بي ،
وتعلمها أبي من أبيه ، ومن المحيطين به وهكذا . ولك أن تسلسل
هذه المسألة كما تسلسل الذكائر في الإنسان ، وسوف تعود بالتالي
إلى أبينا آدم عليه السلام ، وعندها نقول ومن علم آدم اللغة ؟ بدأ
عليها القرآن ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ (٢٠) [بقرة] هذا كلام
منطقي استقرائي يدل دلالة قاطعة على صدق آيات القرآن .

وقوله سبحانه ﴿ثُمَّ إِذَا أَنُّهُمْ يَشْفَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ (٢١) اليوم ثم أي
بعد أن خلقنا الله من تراب ككلمة الخلق وتزايدوا بسرعة لأن السجاني
استعمل هذا (٢١) العجائية الدالة على الفجأة ، والتي يعكس لها
بقولهم خرجت فإذا أسد بابي ، يعني ، فجاني ، فالسجاني أنكم
تتزايدون وتتخفرون في الأرض بسرعة ، ثم يقول الحق سبحانه .

وَمَنْ يَسْتَوْءِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ
أَرْوَاحًا لَتَنَسَوْنَ إِلَٰهَكُمْ وَتَكُونَ لَكُمْ مَرْجُؤٌ وَرَحْمَةٌ
إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾

قدا إن الآفة هى اشىء العجب الذى يفف عنده لعقل مدهشاً
دهشة تُورث إعجاباً ، وإعجاباً يُورث يقيناً بحكمة الخالق من هذه
الآيات العجبية الباهرة ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ۚ﴾ (٢١) [الروم]
يعنى من جنسكم ونوعكم .

فلم يشأ سمحاته أن يحدث النكث مثلاً بين إسان وبقرة ، لا
إنما إسان مع إسان ، يختلف معه فقط فى النوع ، هذا ذكر وهذه
أنثى ، والاختلاف فى النوع اختلاف تكامل ، لا اختلاف تعاند
وتصادم فالمرأة للرقّة والليونة والحنان ، والرجل للقوة واحشونة ،
فهى تفرح بقوة ورحولته وهو يفرح بتعومتها وأنوثتها ، فيحدث
التكامل الذى أراد الله وقصده للتكاثر فى بنى الإنسان

وعجيب أن يرى البعض أن الذكورة تقيض الأنوثة ، ويشيرون
سبهما الصلاب المسفل الذى لا معنى له ، فالذكورة والأنوثة
ضرورتان متكاملتان ككامل الليل والنهار ، وهما آيتان يستقبلهما
الباس جميعاً هل تُجرى مقارنة بين الليل والنهار أيهم أفضل ؟
لذلك تأمل أداء الفرائى حينما جمع بين الليل والنهار ، وبين
الذكر والأنثى ، وتدبر هذا المعنى الدقيق

﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ۚ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۚ﴾ (٢) وم خلق الذكر والأنثى
(٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۚ (٤) [الليل] أى مختلف ، فكلٌ مكملاً مهمته ،
كم أن الليل للطراحة والسكون والنهار للسعى والعمل ، وبتكامل
سعيكما ينشأ التكامل الأعلى

فلا داعى إدس لأن طلب المساواة بالمرأة ، ولا أن تطلب المرأة
المساواة بالرجل ، لقد صُدمت رموسنا من هؤلاء المبادئ بهذه
المساواة المزعومة ، والنّى لا معنى لها بعد قوله تعالى ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ
لَشَتَّى ۚ﴾ (٤) [الليل]

وعجيب أن نسمع من يقول - من الرجال - ينبغي للمرأة أن تحتل مكان الرجل ، وأن تؤدي ما يؤديه . ونقول لا تستطيع أن تحمل المرأة مهمة الرجل ، إذا حملت الرجل مهمة المرأة ، فيحمل كما تحمل ، ويلد كما تلد ، ويرضع كما ترضع ، فدعونا من شعارات (البلطجية) الذين يهرفون بما لا يعرفون

ومثل هذا قوله تعالى . ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (١٢٨) [التوبة] أي من جسكم وبشريتكم ، فهو نفس لها كل طاقات البشر . ليكون لكم أسوة ، ولو جاء الرسول ملكاً لما تحقق فيه الأسوة ، وقلتم هذا ملك ، ونحن لا نقدر على ما يقدر هو عليه أو ﴿ مَنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (١٢٨) [التوبة] يعني من العرب ومن قريش .

والبعض يرى أن ﴿ مَنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (١٢٨) [التوبة] يعني خلق حواء من ضلع آدم ، فهي من أمسك يعني قطعة منا . لكن الكلام هنا ﴿ مَنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (١٢٨) [التوبة] مخاطب به الذكر والأشياء معاً ، كما أن الأزواج تطلق عليهما أيضاً ، على لرجل وعلى المرأة والبعض يفهم أن الزوج يعني اثنين ، لكن الزوج مفرد معه مثله . لذلك يقول تعالى ﴿ وَمَنْ كُلِ الثَّمَرَاتِ حَمَلٌ فِيهَا رَوْحٌ أَنْثَى .. ﴾ (٣) [الرعد]

وفي الماضي كنا معتقد أن نوع الحنثين إنما يتجدد من ماء الرجل وماء المرأة ، لكن القرآن يقول غير ذلك ﴿ أَلَمْ يَكُنْ نَفْثَةٌ مِنْ مْنَى يَمْنَى ﴾ (٣٧) [البقرة] فماء المرأة لا دخل له في نوع الجنين ذكرًا كان أم أنثى ، الذكورة والأنوثة يحددها ماء الرجل .

(١) قاله فتادة المبرك حواء خلقها الله من ضلع من أصلاص آدم ذكره القرطبي في تفسيره (٥٢٧٣/٧) . وعنه السيوطي في الدر المنثور (٤٩٠/٦) لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة . وأحد به ابن كثير في تفسيره (٤٢٩/٣)

وهذا ما أدعته العلم الحديث ، وعلى هذا فنقول ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ أَلْمَسِكُمْ أَرْوَاحًا ۖ ﴾ [الروم] يعني من نكسور الأزواج^(١) ، خلق منك ميكرها هو (الإكس أو الإكس واي) كما اصطلاح عليه لعلم الحديث ، وهو يعني الذكورة والانوثة .

وسبق أن ذكرنا في هذه المسألة قصة أبي حمزة الرخل العربي الذي تخرج على امرائه ، لأنها لا تخرجي أبين ، وهجرها لهذا السبب فالتفت بها عليها من سيطرة عربية ، وثبتها دليل على علم العرب قديما بهذه الحقيقة التي أختها العلم مؤخرا ، كانت

ما لاني حشورة لا تأكلها غشوةسان الأ بكس السبينا
قاله ما ذلك في أيدينا ونسبنا نكالأرض لأروحينها
نعملي لهم مثل الذي أعطينا

والحق سبحانه بهذا يريد أن يقول ﴿ هَلْ لَكُمْ أَرْوَاحٌ خفيفة متكاثرا ليحمر هذه الأرض الواسعة ، فإذا رأيت مكانا قد هبأت باهية فاعلم أن هناك مكانا آخر خاليا ، فالمسألة تنوء توزيع لخلق الله على أرض الله

لذلك يقولون إن سبب الأزمات أن يوجد رجلا بلا أرض ، وأرض بلا رجال ، ونصيرنا مثلا لذلك نارض السوادا الشخصية التي لا تجد من يزرعها ، ولو زرعت لكنت العالم العربي كله ، في حين يعيش نحن في الوادي والوالتا عظمى مسافرت بنا ، فهاهنا فكيف في البصرة إلى هذه الأماكن الخالية واجهتكم مشاكل السدود التي قيدوا الخاص بها ، وما أنزل الله بها من سلطان

(١) أحد هذا الرأي القوي في تفسيره (٧ / ٥٢٧٤) ، قال ، ﴿ هَلْ لَكُمْ أَلْمَسِكُمْ ۖ ﴾ [الروم] من تلك الرجال ومن حشركم ، وذكر قول قتادة بصيغة القريض بالميم ، قبل ، قال الشيخ أحمد شافعي في كتابه ، الناعث العظمى شرح القصار عظم الحديث ، لابن كثير ، ص ٢٤ = طبعة مطبع ، مطبع الجوز ، قال ، وروى ، بهاء ، رعي ، وصيغة القريض (بالميم) نقل ، قال ، وروى عن ، وروى ، ريدو ، قحطفا

لذلك لما أتبع لما الحديث في الأمم المتحدة قلب لهم . آية واحدة في كتاب الله لو عملتم بها لحُلَّتْ لكم المشاكل لاقتصادية في العالم كله ، يقول تعالى ﴿ وَالْأَرْضُ وَصْعُهَا لِلْأَنَامِ ۖ ﴾ [الرحمن] فالأرض كل الأرض للأنام ، كل الأنام على الإطلاق .

واقرا قوله تعالى في هذه المسألة ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ۖ ﴾ [السماء] إذن لا تعارض منهج الله وقدره في أحكامه ، ثم تشكو الفساد والضيق والأزمات ، إنك لو استقرأت ظواهر الكون لما وجدت فساداً أبداً إلا فيما تناوله يد الإنسان على غير القانون والمنهج الذي وضعه خالق هذا الكون سبحانه ، أما ما لا تناوله يد الإنسان فتراه منضبطاً لا يختل ولا يتخلف

إذن المشاكل والأزمات إنما تنشأ حينما نسير في كون الله على غير هدى الله وبغير منهجه ، لذلك تسمع مَنْ يقول العيشة ضنك . فلا يقفز إلى ذهنك عند سماع هذه الكلمة إلا مشكله الفقر ، لكن الضنك أوسع من ذلك بكثير ، فقد يوجد الغنى والترف ورغد العيش ، وترى الناس مع ذلك في ضنك شديد .

فانظر مثلاً إلى السويد ، وهي من أغنى دول العالم ، ومع ذلك يكثر بها الجنون ولشذوذ والعقد النفسية ، ويكثر بها الانتحار نتيجة الصيق الذي يعانته ، مع أنهم أغنى وأعلى في مستوى دخل الفرد

فالمصالة - إذن - ليست حالة اقتصادية ، إنما مسألة منهج الله تعالى غير مطبّق وغير معصوم به ، وصدق الله ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ [صه]

لذلك لو عشنا بمنهج الله ، وجدت لذة العيش ولو مع الفقر .

وقوله تعالى . ﴿لَسْكُنُوا إِلَيْهَا.. (٢٥)﴾ [الروم] هذه هي العلة الأصيلة في الزواج . أي يسكن الزوجان أحدهما للآخر ، والسكن لا يكون إلا عن حركة ، كذلك فالرجل طوال يومه في حركة العمل والسعى على المعاش يكدر ويتعب ، فيريد آخر النهار أن يسكن إلى مَنْ يريحه ويواسيه ، فلا يجد غير زوجته عندهما السكّن والحنان والعطف والرفقة . وفي هذا السكّن يرتاح ويستعيد نشاطه للعمل في غد .

بكن تصور إن عاد الرجل متعباً فلم يجد هذا السكن ، بل وجد زوجته ومحلّ سكّنه وراحته تزيده تعباً ، وتكثر عليه صفّوه إنّه ينبغي للمرأة أن تعلم معنى لسكّن هنا ، وأن تؤدي مهمتها بتستقيم أمور الحياة .

ثم إن الأمر لا يقتصر على السكّن إنما ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَوَدَّةً وَرَحْمَةً.. (٢٦)﴾ [الروم] المودة هي الحب المتبادل في (مشوار) الحياة وشراكتها ، فهو يكدر ويؤفر لوارم العيش ، وهي تكدر لتدبر أمور البيت وتربية الأولاد ، لأن الله يقول ﴿إِنَّا سَعِیْكُمْ لَشْنَى (١)﴾ [البقره] هذا في إطار من الحب والحنان المتبادل

أما الرحمة فتأتي في مؤخرة هذه الصفات سكن ومودة ورحمة ، ذلك لأن البشر عامة أبناء أغيار ، وكثيراً ما تتغير أحوالهم ، فالقوى قد يحسّر إلى الضعف ، والغنى قد يصير إلى فقر ، والمرأة الجميلة تُغيّرُها الأيام أو يهنّأها المرض . الخ

لذلك يلفت القرآن أنظارنا إلى أن هذه المرحلة التي ربما فقدتم فيها اسكن ، وفقدتم المودة ، فإن الرحمة تسفكما ، فليرحم الزوج روحته إن قصّرت إمكاناتها للقيام بواجبها ، ولترحم الزوجة زوجها إن أقعده المرض أو أصابه الفقر . الخ



وكثير من كبار السن من الذين يتقون الله ويراعون هذه التعاليم يعيشون حياتهم الزوجية على هذا المبدأ مبدأ ارحمة ، لذلك حينما يُلْمَحون للمرأة التي أقعد المرض روحها تقول . (أنا آكله لحم وأرميه عظم ؟) .

هذه هي المرأة ذات الدين التي تعبدنا إلى حدّث رسول الله هي اختيار الزوجة « تُنكح المرأة لأربع لمالها ، ولحسبها ، ولجمالها - وهذه كلها أغيار - ولدينها - فاختار بذات الدين تربت يداك »^(١) . فأنت وهي أبناء أغيار ، لا يثبت أحد منكما على حاله ، فيجب أن تردا إلى شيء ثابت ومنهج محايد لا هوى له ، يميل به إلى أحدكما ، منهج أنتم فيه سواء ، ولن تحدثوا ذلك إلا في دين الله .

لذلك يحذرنّا النبي ﷺ « إذا جاءكم من ترضون دينه وخلفه فَرُوجُوهُ ، لَا تَقْلُوبُوا كُفْرُ فِتْنَةٍ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ »^(٢) .

وإياك حين تكرر زوجتك أن تقول إنها لم تعد ثملاً نظري ، أو كذا وكذا ، لأن الروجة ما جعلها الله إلا سكناً لك وأنثى ووعاء ، فإذا هاجت غرائذك بطبيعتها تحد مصراً ، كما قال النبي ﷺ : « إذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته - أي تعجبه وتحرك في نفسه نوزع - فليأت أمه ، فإن البُضْعَ واحد »^(٣)

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢ ٤٢٨) ، وأبو داود في سننه (٢ ٤٧) ، وابن ماجه في سننه (١٨٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) أخرجه الترمذي في سننه (١٠٨٤) ، وابن ماجه في سننه (١٩٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال الموصي في الروايد « الحديث قد أخرجه الترمذي ورجح إرساله ثم حرجه من حديث أبي حاتم المزني وقال فيه إنه حسن »

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢/٣٣٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٨ ، ٢٩٥) . وكذا مسلم في صحيحه (١٤٠٢) من حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رأى امرأة تأتي امرأته ريسب فقصص حاجته ، ثم خرج إلى أصحابه فقال « إن المرأة تقبل في صورة شيطان ، وتنكر في صورة شيطان ، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أمه ، فإن نكح برئ ما في نفسه »

وكلما طُلق الزوجان المقاسم الدينية ، وتحلّيا بأداب الدين وجد كل منهما في الآخر ما يعجبه ، فإن ذهب الحمال الظاهري مع الزمن فسيبقى جمال الروح ووقارها ، سيبقى في المرأة جمال الطبع والسلوك ، وكلما تذكّرت إحلاصها لك وتفانيها في خدمتك وحرصها على معاشك ورعايتها لحرمة بيتك كلّما تمسّكت بها ، وارتدت حبا لها .

وكذلك الحال بالنسبة للزوجة ، فلكل مرحلة من العمر جاذبيتها وجمالها الذي يُعرّضنا ما فات

ولما كان من طبيعة المرأة أن يظهر عليها علامات الكبر أكثر من الرجل لذلك كان على الرجل أن يراعى هذه المسألة ، فلما سأل أحدهم الحسن لقد تقدم رجل يحطّ ابنتي وصفته كيت وكيت ، قال لا تنكحها إلا رجلاً مؤمناً ، إن أحبا أكرما ، وإن كرها لم يظلمها

ثم يقول سبحانه ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الروم] يتفكرون في هذه المسائل وفي هذه المراحل التي تمرّ بالحياة الزوجية ، وكيف ن الله تعالى جعل لنا الأزواج من أنفسنا ، وليست من جنس آخر ، وكيف بنى هذه العلاقة على السكّن والحب والمودة ، ثم في مرحلة الكبر عسى الرحمة التي يجب أن يتعاش بها الزوجان طيلة حياتهما معاً

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقَ السِّنِّكُمْ وَالْوَبْكِ إِنَّ

فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴾

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آيَاتٌ لِّمَن كَانَ فِي مَوْضِعٍ
آخِرٍ إِنَّهَا تَقُومُ عَلَى غَيْرِ عِمْدٍ ﴿١﴾ خَلْقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عِمْدٍ تَرَوْنَهَا ..
﴿١﴾ [لقمان]

فالسماوات التي ترونها على امتداد الأفق تقوم بغير أعمدة^(١) ، ولكم
أن تسيروا في الأرض ، وأن تبحثوا عن هذه العُمد فلن تروا شيئاً
أو ﴿بغيرِ عِمْدٍ تَرَوْنَهَا..﴾ ﴿١﴾ [لقمان] يعنى هي موجودة لكن
لا ترونها^(٢)

والمسطق يقتضى أن الشيء اعلى لا يَدُّ له إما من عُمْدٍ تحمله من
أسفل ، أو قوة تُمسكه من أعلى ، لذلك ينبغى أن نجتمع بين الآيات
لتكتمل لدينا هذه الصورة ، فالحق سبحانه يقول في موضع آخر
﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ..﴾ ﴿٤١﴾ [فاطر]

إذن ليست للسماوات أعمدة ، إنما يمسكها خالقها - عز وجل - من
أعلى ، فلا تقع على الأرض لا بدانه ، ولا تتعجب من هذه المسألة ،
نقد أعطانا الله تعالى مثلاً مُشاهداً في قوله سبحانه . ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ..﴾ ﴿٧٩﴾ [الأنعام]

فإن قُلْتُ . يمسكها في جو السماء حركة الجناحين ورفرفاتها التي
تحدث مقاومة للهواء ، فنرتفع به ، وتمسك نفسها في الجو ، نقول

(١) قال الحسن وقطادة ليس لها عمد مركبة ولا غير مركبة [تفسير ابن كثير ٤/٤٤٢]
وقال (٤٩٩/٢) . قال إياس بن معاوية السماء على الأرض مثل القبة على بلا
عمد . وكذا روى عن قتادة ، وهذا هو اللان بالمسياق والظاهر من قوله تعالى ﴿وَيُمْسِكُ
السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ ﴿٢٢٠﴾ [الحج] .

(٢) قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد لها عمد لا ترونها (نقله ابن كثير في تفسيره
٤/٤٤٢) وقال (٤٩٩/٢) . روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغير واحد
أنهم قالوا لها عمد ولكن لا تُرى .

وتُمْسِكْ أَيْضاً فِي جَوْ السَّمَاءِ بِسُورِ حَرَكَةِ الْجَنَاحِينَ ، وَاقْرَأْ إِنَّ شَتَّى قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ يَقْبِضْنَ ..﴾ (١٦) ﴿[الملك]

فَتَرَى الطَّيْرَ فِي السَّمَاءِ مَاذَا جَنَاحِيهِ ثَابِتًا بِدُونِ حَرَكَةٍ ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَقَعُ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا يُعْصَكُ فِي جَوْ السَّمَاءِ إِسْ ، لَا قُدْرَةَ اللَّهِ .

[إِنَّ] حُذِّ مِمَّا تَشَاهَدُ دَلِيلًا عَلَى صِدْقِ مَا لَا تَشَاهَدُ ، لِذَلِكَ مَعُولُ سُبْحَانَهُ ﴿لَخَلْقُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ..﴾ (٥٧) ﴿[غافر] مَعَ أَنَّهَا خُلِقَتْ لَخِدْمَةِ الْإِنْسَانِ

فَمَعَ أَنَّكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَطْهَرٌ مِنْ مَظَاهِرِ قُدْرَةِ اللَّهِ ، وَفِيكَ انْطَوَى أَعَالَمُ الْأَكْبَرِ ، (لَا أَنَّ عَمْرَكَ مَحْدُودٌ لَا يُعَدُّ شَيْئًا إِذَا قِيسَ بِعَمْرِ الْأَرْضِ ، وَالسَّمَاءِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ .. الخ

ثُمَّ يَعُودُ السِّيَاقُ هُنَا إِلَى آيَةٍ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فِي الْإِنْسَانِ ﴿وَإِخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ ..﴾ (٢٦) ﴿[الروم] اللَّسَانُ يُطْلَقُ عَلَى اللُّغَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿بَلْسَانَ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ (١٩٥) ﴿[الشعراء] وَقَالَ . ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (١٠٢) ﴿[الحجر]

وَيُطْلَقُ أَيْضًا عَلَى هَذِهِ الْجَارِحَةِ الْمَعْرُوفَةِ ، وَإِنَّمَا أُطْلِقَ اللَّسَانُ عَلَى اللُّغَةِ ، لِأَنَّ أَعْلَاهُ يَعْتَمِدُ عَلَى اللَّسَانِ وَعَلَى النُّطْقِ ، مَعَ أَنَّ اللَّسَانَ يُعْمَلُ جُزْءًا بَسِيطًا فِي عَمَلِيَةِ النُّطْقِ ، حَيْثُ يَشْتَرِكُ مَعَهُ فِي النُّطْقِ الْفَمُ وَالْأَسْنَانُ وَالشَّغْشَغَةُ وَالْأَحْبِلُ اصْصَوْتِيَّةُ . الخ ، لَكِنَّ اللَّسَانَ هُوَ الْعَمْدَةُ فِي هَذِهِ الْعَمَلِيَةِ إِسْ فَاخْتِلَافُ لَالْسِنَةِ يَعْنِي اخْتِلَافُ اللَّغَاتِ .

وَسَبَقَ أَنْ قُلْنَا إِنَّ اللُّغَةَ ظَاهِرَةٌ اجْتِمَاعِيَّةٌ يَكْتَسِبُهَا الْإِنْسَانُ مِنَ الْبَيْئَةِ الْمَحِيطَةِ بِهِ ، وَحِينَ نَسْلُسُهَا لَا بُدَّ أَنْ نَمُصِّلَ بِهَا إِلَى أَبِيئِنَا آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقُلْنَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي عَلَّمَهُ اللُّغَةَ حِينَ عَلَّمَهُ

الاسماء كلها ثم يتخذ آدم وذريته من بعده هذه الاسماء ليتفاهموا بها ، وليضيفوا إليها أسماء جديدة

لذلك نرى أولادنا مثلاً حينما نريد أن نعلمهم ونرقمهم نعلمهم أولاً أسماء الأشياء قبل أن يتعلموا الأفعال ، لأن الاسم أظهر ، ألا ترى أن للفعل والحدث بدل عليه باسم ، فكلمة (فعل) هي ذاتها اسم .

لكن ، كيف ينشأ اختلاف اللغات ؟ لو تأملنا مثلاً اللغة لعربية نجد لها لغة واحدة ، لكن بيئاتها متعددة هذا مصري ، وهذا سوداني ، وهذا سوري مغربي ، عراقي الخ نشترك جميعاً في لغة واحدة ، لكن لكل بيئة لهجة خاصة قد لا تفهم في البيئة الأخرى ، أما إذا تحدثنا جميعاً باللغة العربية لغة القرآن تفاهم الجميع بها .

أما اختلاف اللغات فينشأ عن انعزال البيئات بعضها عن بعض ، هذا الانعزال يؤدي إلى وجود لغة جديدة ، فمثلاً الإنجليزية والفرنسية والألمانية و الخ ترجع جميعها إلى أصل واحد هو اللغة اللاتينية ، فلما انعزلت البيئات أرادت كل منها أن يكون لها استقلالية ذاتية بلغة خاصة بها مستقلة بالفاظها وقواعدها

أو ﴿وَاخْتَلَفُ أَسْمَتِكُمْ..﴾ (٢٢) [الروم] يعني اختلاف ما ينشأ عن اللسان وغيره من آلات الكلام من أصوات مختلفة ، كما نرى الآن في آخر صيحات علم الأصوات أن يجيوا للصوت بصمة تختلف من شخص لأخر كبصمة لأصابع ، بل بصمة الصوت أوضح دلالة من بصمة اليد .

ورأينا لذلك حرائن تُضبط على بصمة صوت صاحبها ، فساعة يُصدر بها صوتاً تفتح له .

ومن العجيب والمدعش في مجال الصوت أن المصترعات كثيرة

منها ، الجماد كحفيف الشجر وحريير الماء ، ومنها الحيوان ، نقول .
نقيق الضفادع وصهيل الخيل ، ونهيق الحمار ، وثغاء الشاة ، ورغاء
الإبل . الخ لكن بالله أسألك لو سمعت صوت حمار يهق ، أستطيع
أن أقول هذا حمار فلان ؟ لا ، لأن كل الأصوات من كل الأجناد
حالا الإنسان صوتها واحد لا يعبره شيء .

أما في الإنسان ، فكلُّ منا صوت المميز في بصرته وحدته
واستعلاؤه أو استغفاله ، أو في رفته أو في تصحيمة . الخ . فلماذا
إن سمع صوت الإنسان بهذه اميزة عن باقي الأصوات ؟

قالوا لأن الجماد والحيوان ليس لهم مسئوليات يبغى أن
تُضبط وأن تُحدّد كما للإنسان ، وإلا كيف يُعير المجرم حين يرتكب
جريمته ونحن لا نعرف اسمه ، ولا نعرف شيئاً من أوصافه ؟ وحتى
لو عرفنا أوصافه فإنها لا تدلُّنا عليه دلالة قاطعة تُحدّد المسؤولية
ويقرّب عليها الجزاء

وقال سبحانه بعدما ﴿وَأَلْوَانَكُمْ..﴾ (٢٢) [الروم] باختلاف الألوان
والألوان ليحدث هذا التميّز بين الناس . ولأن الإنسان هو المسئول
خلق الله فيه اختلاف الألوان والألوان ، نستدل عليه بشككه بطوله
أو قصره أو ملابسه .. الخ

وفي ذلك ما يضبط سلوك الإنسان وقومعه حين يعلم أنه لن يفلت
بفعله ، ولا ندُّ أن يدل عليه شيء من هذه المميزات

لذلك نرى رجال البحث الجنائي ينظمون خطة للبحث عن المجرم
قد تطول ، لماذا ؟ لأنهم يريدون أن يُصيّقوا دائرة البحث فيُخرجون
منها من لا تطبق عليه مواصفاتهم ، وما يزالون يُصيّقون الدائرة
حتى يصلوا لجاني

والحق - تبارك وتعالى - يقول ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا جُنَاكُم مِّنْ

ذَكَرْ وَأَنْشِ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا .. ﴿١٢﴾ [الحجرات]

فانتميز والتعارف أمر ضروري لاستقامة حركة الحياة ، ألا ترى الرجل يضع لكل ولد من أولاده اسماً يُميّزه ، فإن عشق اسم محمد مثلاً . واجب أن يسمى كل أولاده محمداً لا بد أن يميزه . فهذا محمد الكبير ، وهذا محمد الصغير ، وهذا الأوسط . الخ

إن لا بد أن يتميز الخلق لنستطيع تحديد المسؤوليات

ثم يقول سبحانه ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ..﴾ [الروم] أي في الخلق على هذه الهيئة الحكيمة المحكمة ﴿لآيات ..﴾ [الروم] لنعتبر بها ، فالخالق سبحانه إن وحد الصفات فدليل على الحكمة . وإن اختلعت فدليل على طلاقة القدرة . وانظر مثلاً إلى الصانع الذي يصنع أكواب الزجاج ، تراه يأخذ عجينة الزجاج ويصنعها في قالب متخرج جميعها على شكل واحد . أما الخباز مثلاً فيأخذ العجينة ويجعلها رغيفاً فلا ترى رغيفاً مثل الآخر

أما الفالاق - عز وجل - فيخلق بحكمة وبطلاقة قدرة ، ويخلق سبحانه ما يشاء ، غير محكوم بقالب معين .

وقوله ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الروم] أي للذين يبحثون في الأشياء ، ولا يقفون عند ظواهرها ، إنما يتغلغلون في بطونها ، ويستنبهون أغوارها للوصول إلى حقيقتها

لذلك يلوم علينا ربنا عز وجل ﴿وَكَايِنِ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْسُورُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف] فلا يليق بأصحاب العقول أن يغفلوا عن هذه الآيات ، إنما يتأملونها ليستنبطوا منها ما ينفعهم في مستقبل حياتهم . كما نرى في الم اخترعات والاكتشافات الحديثة التي خدمت البشرية ، كالذي اخترع مصر

البخار ، والذي اخترع العجلة ، والذي اكتشف الكهرباء والجاذبية والينسلين .. الخ . إذن نعر على آيات الله في الكون بيقظة ، وكل العلوم التحريية نتيجة لهذه اليقظة .

والعالمون جمع عالم ، وكانت تطلق في الماضي على من يعرف الحلال والحرام ، لكن هي أوسع من ذلك ، فالعالم كل من يعلم قضية كونية أو شرعية ، ويسمى هذا « عالم بالكونيات » وهذا عالم بالشرع ، وإن شئت فاقرا

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودَ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ الْأَنْعَامُ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ .. (٢٨)﴾ [ماطر]

فذكر سبحانه النياب ، ثم الجماد ، ثم الناس ، ثم الحيوان
ثم يقول سبحانه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .. (٢٨)﴾ [ماطر]
على إطلاقها فلم يُحدّد أى علماء علماء النيات ، أو الحيوان ، أو الجمادات ، أو علماء الشرع ، إنى العالم كل من يعلم حقيقة فى الكون وجودية أو شرعية من عند الله .

لكن ، لماذا أطلقوا العالم على العالم بالشرع خاصة ؟ قالوا لأن أول العلوم المفيدة لنى عرقوها ، لذلك رأينا من آداب العلم فى الإسلام ألا يدخل علماء الشرع أنفسهم فى الكونيات ، وألا يدخل علماء الكونيات أنفسهم فى علوم الشرع

والذى أحدث لاضطراب بين هذه التخصصات أن يقول مثلاً علماء الكونيات بأن الأرض تدور حول الشمس ، فيقوم من علماء الدين من يقول هذا مخالف للدين - هكذا عن غير دراسة سبحانه الله ، لماذا تُحرم نفسك فيما لا تعلم ؟ ومذا يضيرك كمالم بالشرع أن تكون

الأرض كرة تدور أو لا تدور ؟ ما الحرام الذي زاد بدوران الأرض
وما الحلال الذي انتقص ؟ كذلك الحال لم يصعد الإنسان إلى القمر
اعترض على ذلك بعض رجال الدين

كذلك نسمع من لا علم له بالشرع يعترض على بعض مسائل الشرع
يقول هذه لا يقبلها الحقل إذن آفة العلم أن يقحم العالم نفسه فيما
لا يعلم ، ولو التزم كل بما يعلم لارتاح لجميع وترك كل ساحة لأهلها
وعجيب أن يستشهد رجال الدين على عدم كروية الأرض بقوله
تعالى ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا .. (١٦)﴾ [الحجر] ولو تأملوا معنى
﴿مَدَدْنَاهَا .. (١٦)﴾ [الحجر] لما اعتزصوا ، لأن معنى مَدَدْنَاهَا معنى
كلما سَرَتْ في الأرض وجدها معتدة لا منتهى حتى تعود إلى النقطة
التي بدأت منها ، وهذا يعني أنها كرة لا نهاية لها ، ولو كانت
مسطحة أو مثانة مثلاً لكان لها نهاية

إذن يقول للعلماء عموماً لا تدخلوا أنوفكم فيما لا علم لكم
به ، وادعوا العجال لأصحابه ، عملاً بقوله تعالى ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ
مَشْرِبُهُمْ .. (٢٠)﴾ [البقرة]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ وَآيَاتُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ (٢٣)

كذلك من الآيات العجيبة الدالة على قدرة الله ﴿مَنَامُكُمْ .. (٢٣)﴾
[الروم] فحتى الآن لم يكشف علماء وظائف الأعضاء والتشريح عن سرِّ

النوم ، ولم يعرفوا - رغم ما قاموا به من تجارب - ما هو النوم لكر هو ظاهرة موجودة وغالبية لا يقارنها أحد مهم أوتى من القوة ، ومهما حاول السهر دون أن ينام ، لا بد أن يغلبه النوم فيبام ، ولو على الحصى والفتاد ، ينام وهو واقف وهو يحمل شيئاً لا بد أن ينام على أية حالة .

وفلسفة النوم ، لا أن نعرف كيف تنام ، إنما أن نعرف لماذا تنام ؟ قالوا لأن الإنسان مكون من طاقات وأجهزة لكل منها مهمة فالعين للرؤية ، والأذن للسمع الخ ، فساعة تُجهد أجهزة الجسم تصب بك إلى مرحلة ليست قادرة عندها على العمل ، فتحتاج أنت - بدون شعورك وبامر عريزي - إلى أن ترتاح كأنها تقول لك كفى لم تعد صالحاً للعمل ولا للحركة فتم

ومن عجيب أمر النوم أنه لا يأتي بالاستدعاء ، لأنك قد تستدعي النوم يشقى الطرق فلا يطارحك ولا تنام ، فإن جاءك هو غلبك على أي حال كنت ، ودرعم الضوضاء والأصوات المزعجة تنام لذلك يقول الرجل العربي النوم طيف إن طلته أعنتك ، وإن طلبك أراحك .

ولأمل المعرفة نظرة ومعنى كوني جميل في النوم ، يقولون في قوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .. ﴾ [الإسراء] فكل ما في الوجود يُسَبِّح حتى أبعاض الكافر وأعضاؤه مُسَبِّحة ، إنما إرادته هي الكافرة ، وثقل هذه الأبعاض خاضعة لإرادة صاحبها إلى أن تنفك عن هذه الإرادة يوم القيامة ، فتشهد عليه بما كان منه ، وبما أجبرها عليه من معصية الله

وسبق أن متلنا لذلك بقائد الكتيبة حين يطيعه جنوده ولو في

الخطأ ، لأن طاعته واحية إلى أن يعودوا إلى القائد الأعلى فيستظلمون
عنده ، ويخبرونه بما كان من قائدهم .

وذكرنا أن أحد قواد الحرب العالمية أراد أن يستخدم خدعة يتفوق
بها على عدوه ، رغم أنها تخالف قانون الصرب عندهم ، فلما أفلحت
خطة واستصر على عدوه كرموه على احتشاده ، لكن لم يفتهم أن
يماقبره على مخالفته للقوانين العسكرية ، وإن كان عقاباً صورياً لتظل
للقانون مهابة

كذلك أبعاض الكافر تخضع له في الدنيا ، وتشهد عليه يوم
القيامة ﴿يَوْمَ نَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسَتُهُمْ وَآيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ﴾ (٢١)

[النور]

مع أن هذه الجوارح هي التي نطقت بكلمة الكفر ، وهي التي
سرقته الخ ، لأن الله أخضعها لإرادة صاحبها ، أما يوم القيامة فلا
إرادة له على جوارحه ﴿وَقَالُوا لِمَ جُودَهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا فَأَنظِمُوا
اللَّهُ الَّذِي أَنْظَى كُلَّ شَيْءٍ..﴾ (٢١) [فصلت] لذلك يطمئنا الحق سبحانه
بقوله ﴿لَمْ أَقْلَتْ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ﴾ (٦٦)

[غافر]

لماذا ما نام الكافر ارتاح منه أبعاضه وجوارحه ، ارتاح من
مرادات الشر عنده ، لذلك نجدنا إخواننا الذين يحجون بيت الله
يقولون هناك النوم فيه بركة ويكفيني أقل وقت لأرتاح ، لماذا ؟
لأن فكرك في الحج مشغول بطاعة الله ، ووقتك كله للعبادة ،
لجوارحك في راحة واطمئنان لم ترهفها المعصية ، لذلك يكفيها أقل
وقت من النوم لترتاح

وهي ضوء هذا الفهم نفهم قول النبي ﷺ : تنام عبي ولا ينام

قلبي ،^(١) لأنه ﷺ حياته كلها للطاعة ، فجوارحه مستريحة ، فيكفيه من النوم مجرد الإغفاءة

وفى العامة يقول أهل الريف : يوم الظالم عبادة ، لماذا ؟ لأنه مدة نومه لا يأمر جوارحه بشيء ، ولا يُرغمها على معصية فتستريح منه أبعاضه ، ويستريح الناس والدين من شره ، وأى عبادة أعظم من هذه ؟
ولحظ في هذه الآية ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَتَاعُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ [الروم] جعل الليل والنهار متاعاً للنوم ، ولا ابتغاء الرزق ، وفى آية أخرى ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ [التقصص] فجمعهما متاعاً ، ثم ذكر تفصيل ذلك على الترتيب ﴿ لَتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ [التقصص] أى فى الليل ﴿ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [التقصص] أى فى النهار

وهذا أسلوب يُعرف فى اللسفة باللف والنشر ، وهو أن تذكر عدة أشياء محكوماً عليها ، ثم تذكر بعدها الحكم عليها جملةً وتتركه لذكاء السامع ليُرجع كل حكم إلى المحكوم عليه المناسب .

ومن ذلك قول الشاعر

قلبي وجفني واللسان وحالي راضٍ وبإكٍ شاكر وغفور
فجمع المحكوم عليه فى ناحية ، ثم الحكم فى ناحية ، فجمع لمحكوم عليه يسمى لفاً ، وجمع الحكم يسمى نشرًا

(١) حديثاً متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٥٦٩) وكذا مسلم فى صحيحه (٧٢٨) أن عائشة سئلت كيف كان صلاة رسول الله ﷺ فى رمضان ؟ قالت ما كان يزيد فى رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة يصلى أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً مقبلة يا رسول الله تمام بل ان قوتر قال تمام عسى ، ولا يدوم قلبي ،

وهاتان الآيتان من الآيات التي وقف أمامها العلماء ، ولا نستطيع أن نخرج منهما بحكم إلا بالجمع بين الآيات ، لا أن نفهم كل آية على حدة ، فنلاحظ هنا في الآية التي معنا ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَاسِكُمْ بَالِئِلٍ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .﴾ [الرؤم] (٧٢) أن الله تعالى جعل كلاً من الليل والنهار محلاً للنوم ، ومحلاً للسعي

وهي الآية الأخرى ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [الفصم] ثم قال ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الفصم] (٧٣) ولم يقل (فيه) ويجب هنا أن نتنبه ، فهذه آية كونية أن يكون الليل للنوم والسكون والراحة ، والنهار لعمل والحركة ، فلا مانع أن يعمل بالليل أيضاً ، فمعض الأعمال لا تكون إلا بليل ، كالحراس ورجال الأمن والعسس والخباريين في المحابر وغيرهم ، وسكن هؤلاء يكون بالنهار ، وبهذا الفهم تتكامل الآيات في الموضوع الواحد

إذن فقولهُ تعالى ﴿وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ .﴾ [الرؤم] (٧٢) يعني طلب الرزق والسعي إليه يكون في النهار ويكون في الليل ، لكن جمهرة الناس يبتغونه بالنهار ويسكنون بالليل ، والفتلة على عكس ذلك

فإن قلت هذا عدداً حيث يساوى الليل والنهار ، فما بالك بالبلاد التي يستمر ليلها مثلاً ثلاثة أشهر ، ونهارها كذلك ، يريد أن تفسر الآية على هذا الأساس ، هل يعملون ثلاثة أشهر وينامون ثلاثة أشهر ؟ أم يجعلون من أشهر الليل ليلاً ونهاراً ، ومن أشهر النهار أيضاً ليلاً ونهاراً ؟ لا مانع من ذلك ، لأن الإنسان لا يحل من ليل للراحة ونهار لعمل أو العكس ، فكل من الليل والنهار ظرف للعمل أو للراحة

لذلك ، فالحق - تبارك وتعالى - يبتن علينا بتمام الليل والنهار ، فيقول سبحانه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِنْهُ عَيَّرَ اللَّهُ بِأَتِيكُمْ بَضَاءً أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ [الفصم] (٧١) وذيل

الآية بأفلا تسمعون ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ مَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ بِأَتْيَكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [القصر] ودين هذه بأفلا تبصرون ، بماذا ؟

قالوا لأن النهار محل الرؤية والبصر ، أما الليل فلا بصر فيه ، فيناسبه السمع ، والآن في الوسية التي تؤدي مهمتها في الليل عندما لا تتوفر الرؤية

وفي موضع آخر ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [الفرقان] فالليل يخلف النهار ، والنهار يخلف الليل ، هذا في الزمن العادي الذي نعيشه ، أما في بدء الخلق فايهما كان أولاً ، ثم خلفه الآخر ؟

فإن قلت إن الليل جاء أولاً ، فالنهار بعده خليفة له ، لكن الليل في هذه الحالة لا يكون خليفة لشيء ، والنص السابق يوضح أن كلا منهما خليفة للآخر ، إذن فما حل هذا اللغز ؟

مفتاح هذه المسألة يكمن في كروية الأرض ، ولو أن رسول الله ﷺ أخبر في بداية البعثة بهذه الحقيقة لما صدقوه ، كيف ونحن نرى مَنْ ينكر هذه الحقيقة حتى الآن .

والحق - سبحانه وتعالى - لا يتحرك قضية كونية كهذه دون أن يمسها ولو بلطف وخفة ، حتى إذا ارتقت العقول تنبعت إليها ، فلو أن الأرض مسطوحة وخلق الله تعالى لشمس في مواجهة الأرض لاستطعنا أن نقول إن النهار جاء أولاً ، ثم عندما تغيب الشمس يأتي الليل ، أما إن كانت البداية خلق الأرض غير مواجهة للشمس ، فالليل في هذه الحالة أولاً ، ثم يعقبه النهار ، هذا على اعتبار أن الأرض مسطوحة .

وم دام أن الخالق - عز وجل - أخبر أن الليل والنهار كل منهما

حُلْفَةً لِلْآخِرِ ، فَلَا بُدَّ أَنَّهُ سَبَحَانَهُ خَلَقَ الْأَرْضَ عَلَى هَيْئَةٍ نَحِيثٍ يَوْجَدُ
لِلَّيْلِ وَيُوجَدُ لِلنَّهَارِ مَعًا ، فَبِذَا مَا بَارَتْ دَوْرَةَ الْكَوْنِ خَلَفَ كُلُّ مَنَّهُمَا
الْآخَرَ ، وَلَا يَتَأَنَّى ذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَتْ الْأَرْضُ مُكْوَّرَةً ، فَمَا وَاجَهُ الشَّمْسُ
مِنْهَا صَارَ نَهَارًا ، وَمَا لَمْ يَوْجِهِ الشَّمْسُ صَارَ لَيْلًا

لِذَلِكَ يَقُولُ سَبْحَانَهُ فِي آيَةٍ أُخْرَى ، ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ
الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (٤٠) [يس]

فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَنْفَى هُنَا أَنَّ يَسْبِقُ اللَّيْلُ النَّهَارَ ، فَلِمَذَا ؟

قَالُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ ، أَلَا تَرَاهُمْ يَلْتَحِمُونَ أَوَّلَ
رَمْضَانَ بَلِيَّةٍ لَا سَهْرَهُ ؟ وَمَا دَامُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ ،
هَالِكًا مِمَّا عِنْدَهُمْ أَنَّ النَّهَارَ لَا يَسْبِقُ اللَّيْلَ ، هَذِهِ قَضِيَّةٌ أَقْرَبُهَا الْحَقُّ
سَبْحَانَهُ ، لِذَلِكَ لَمْ يَعْدِلْ فِيهَا شَيْئًا إِنَّمَا نَعَى الْأَوَّلَى ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ
النَّهَارِ..﴾ (٤٠) [يس]

إِنَّمَا نَعَى مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَهُ ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ..﴾ (٤٠) [يس]
وَصَدَّقَ عَنِ مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَهُ مِنْ أَنَّ النَّهَارَ لَا يَسْبِقُ اللَّيْلَ
فَنَشَأَ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ لَا اللَّيْلَ سَابِقُ النَّهَارِ ، وَلَا النَّهَارَ سَابِقُ
اللَّيْلِ ، وَهَذَا لَا يَتَأَنَّى إِلَّا إِذَا وَجَدَا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ ، فَمَا وَاجَهُ الشَّمْسُ
كَانَ نَهَارًا ، وَمَا لَمْ يَوْجِهِ الشَّمْسُ كَانَ لَيْلًا

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٤)

نلاحظ في تدبيل الآيات مرة يقول سبحانه ﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢١) ﴿[الروم] وَمِرَّةٍ ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٢٢) ﴿[الروم] وَمِرَّةٍ ﴿لَقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ (٢٣) ﴿[الروم] أَوْ ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٢٤) ﴿[الروم] فتختلف الأدوات الباحثة في الآيات

والبعض يظن أن العقل آلة يعملها في كل شيء ، فالعقل هو الذي يَصْدُقُ أو لا يَصْدُقُ ، والحقيقة أنك تستعمل العقل في مسألة الدين مرة واحدة تُغْنِيكَ عن استعماله بعد ذلك ، فانت تستعمل العقل في أن تؤمن أو لا تؤمن ، فإن هُناك العقل إلى أن الكون له إله قادر حكيم خالق لا إله إلا هو وثقت بهذه القضية ، فإنها لا تطرأ على تفكيرك مرة أخرى ، ولا يبحث العقل بعد ذلك ، ثم إنك في القضايا الفرعية تسير فيها على وفق قضية الإيمان الأولى فلا تحتاج منها للعقل

لذلك العقلاء يقولون العقل كالمطية توصلك إلى حضرة السلطان ، لكن لا تدخل معك عليه ، وهكذا العقل أوصلك إلى الإيمان ثم انتهى دوره ، فإنما ما سمعت قال الله فانت واثق من صدق القول دون أن تعمل فيه العقل

وحين يقول سبحانه يعقلون يتفكرون يعلمون ، حين يدعو للتدبر والعظة إنما ينبه عليك أدوات المعارضة لتأكد ، والعقل هنا مهمته النظر في البدائل وهي لمقدمات والخناج

كما لو ذهب مثلاً لتاجر القماش فيعرض عليك بضاعته بهذا صوف أصلي وهذا قطن خالص ، ولا يكتفى بذلك إنما يُريك جودة بضاعته ، فيأخذ (فتلة) من الصوف ، و (فتلة) من القطن ، ويشعل النار في كل منهما لترى نفسك ، فالصوف لا ترعى فيه النار على خلاف القطن

إس هو الذي ينبه عليك وسائل النقد ، ولا يفعل ذلك إلا وهو واثق من جودة بضاعته ، أما الآخر الذي لا يثق في جودة بضاعته

فإنه يلجأ إلى الأعيب وحيل يغري بها المشتري ليغره

كذلك الخالق - عز وجل - يُنْهِنَا لى البحث والتأمل فى آياته
فيقول : يَفْكُرُوا تَدَبَّرُوا ، تَعَقَّلُوا ، كونوا عِماء واعين لما يدور
حولكم ، وهذا دليل على أننا لو بحثنا هذه آيات لقوصلنا إلى مطلوبه
سبحانه ، وهو الإيمان .

والبرق ظاهرة من ظواهر قصر الشتاء ، حيث نسمع صوتاً
مُؤِياً مسميه الرعد بعد أن يرى ضوءاً شديداً يلمع فى الجو نسميه
(برق) ، وهو عامل من عوامل كهربية الجو التى توصل إليها العلم
الحديث ، لكن قبل ذلك كان الناس عندما يرون البرق لا يفهمون منه
إلا أحد أمرين ، إما أن يأتى بصاعقة تحرقهم ، أو يهزل عيهم المطر ،
فيحامون من الصاعقة ويرجون المصير

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٤)

[الروم] ليظن العبد دائماً مع ربه بين الخوف والرجاء

لكن أكل الناس يرجون المطر ؟ هب أنك مسافر أو مقيم فى ناحية
ليس لك كبر تكبر فيه ، ولا مأوى يأويك من المطر فهذا لا يرجو
المطر ولا ينتظره ، لذلك من رحمت تعالى أن يغلب انفعال الطمع فى
الماء الذى به تحيا الأرض بالنبات

﴿ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا .. ﴾ (٢٤) [الروم]

وكلمة اسماء لها مدلولان مدلول غائب وهى السموات السبع ،
ومدلول لغوى ، وهى كل ما علاك فأظلك ، وهذا هو المعنى لمراد
هنا ﴿ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً .. ﴾ (٢٤) [الروم] لأن المطر إنما يهز من
السحاب ، فالسماء هنا تعنى كل ما علاك فأظلك

ولو تأملت الماء الذي ينزل من السماء لوجدته من سحب متراكم ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ حَلَالِهِ .. (٤٣)﴾ [النور]

وسبق أن تحدثنا عن كيفية تكون السحب ، وأنها نتيجة لبخر الماء ، لذلك من حكمته تعالى أن جعل ثلاثة أرباع الأرض ماء والربع اليابسة ، ذلك لتتسع رفعة بخار الماء ، مكان لثلاثة الأرباع جعلت لخدمة الربع ، وليكفي ماء المطر سكان اليابسة

وبيننا أهمية اتساع مسطح الماء في عملية البخر ، بأنك حين تترك مثلاً كوباً من الماء على المنضدة لمدة طويلة يظل كما هو ، ولو بقصر منه الماء لكان قليلاً ، أما لو سكبت ماء الكوب على أرض الغرفة مثلاً فإنه يجف في عدة دقائق لماذا ؟ لأن مسطح الماء اتسع فكثُر الماء المتبخر

ومثلنا لتكوين السحب بعملية التقطير التي نجريها في الصيدليات لنحصر منها على الماء النقي المعقم ، وهذه تقوم على نظرية استقبال بخار الماء من الماء الملعلى ، ثم تمريره على سطح بارد فيتكثف البخار مكوناً الماء الصافي ، إذن قامت حينما تستقبل ماء المطر إنما تستقبل ماءً مقصراً في عاية الصفاء والنقاء ، دون أن تشعر أنت بهذه العملية ، ودون أن تكلفك فيها شيئاً

وتأمل هذه الهندسة الكونية لعجوبة التي ينشأ عنها المطر ، حرارة الشمس على سطح الأرض تبخر الماء بالحرارة ، وفي طبقات الجو العليا تنخفض الحرارة فيحدث تكثف لماء ويتكون لسحاب ، ومن العجيب أننا كلما ارتفعنا ٣٠ متراً عن الأرض تقل الحرارة درجة ، مع أننا مقرب من الشمس ، ذلك لأن الشمس لا تُسَمَّى



الجو ، إنما تُسخَّن سطح الأرض . وهو بدوره يعطى الحرارة للجو ،
لذلك كلما بُعدنا عن الأرض قلَّت درجة الحرارة

ومن حكمة الله أن جعل ماء الأرض الذى يتخَر منه الماء العذب
جعله مالِحاً ، لأن ملوحته تحفظه أن يابس أو يعطش ، أو تتغير
رائحته ، تحفظه أن تنمو به الطفيليات الضارة ، وليظل على صلاحه
لأنه مخزن للماء العذب الذى يروى بعذوبته الأرض .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا
دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُم تَخْرُجُونَ﴾ (٤٥)

السماء هنا بمعنى السموات السبع التى تقوم بلا عمد ، وقبلاً إن
الشيء الذى يعلوك إما أن يُحمل على أعمدة ، وإما أن يُشدُّ إلى أعلى ،
مثل الكارِى المعلقة مثلاً ، وكذلك السماء سقف مرفوع لا يرى له
أعمدة إذن لا تبقى إلا الوسيلة الأخرى ، وهى أن الله تعالى
﴿وَيُحْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ لِأُبَادِنَهُ﴾ (٦٥) [الحج] فهى
قائمة بأمره

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ .. (٢٥) [الروم] لا يهتز
لها نظام أبداً ، ولا تجد فيها فروجاً ، لأنها محكمة البناء وانظر إليها
حين صبء السماء وحكوها من السحب تحدها مساء ذات لون واحد
على اتساعها ، أيستطيع أحد من رجال الدهانات أن يطلى لنا مثل هذه
المساحة بلون واحد لا يختلف ؟

ربما أخذنا السماء على أنها كُلُّ ما علاك ماظلك ، فانظر إلى

الشمس والقمر والنجوم والكواكب ، وكيف أنها تقوم بأمر الله خالقها على نظام دقيق لا احتلال فيه ، فلم مر مثلاً كوكباً اصطدم بأخر ، ولا شيئاً منها خرج عن مساره

وصدق الله تعالى ﴿ كُلُّ لِي فَلَكٍ يَسْبَحُون ﴾ (٣٢) [الأنبياء] فلكل منها سرعة ، ولكل منها مداره الخاص ونظام يحسب ، ذلك لأنها تقوم بأمر الله وعذته تعالى فهي منصبة تؤدي مهمتها دون خلل ، ودون تخلف

فمعنى ﴿ تقوم ﴾ (٣٥) [الروم] يعني تظل قائمة على حالها دون فساد ، وهو فعل مضارع دالٌّ على استمرار ، وحين تتأمل قبل أن يبتدع الإنسان المجاهر والميكروسكوبات لم تكن ترى من المجموعة الشمسية غير الشمس ، فلم اخترعوا المجهر رأيا الكواكب الأخرى التي تدور حولها .

والعجيب أنها لا تدور في دوائر متساوية ، إنما في شكل إهليلجي ، يتسع من ناحيته ، ويضيق من ناحية ، وهذه الكواكب لها دورة حول الشمس ، ودورة أخرى حول نفسها فالأرض مثلاً لها مدار حول الشمس ينشأ عنه الفصول الأربعة ، ولها دورة حول نفسها ينشأ عنها الليل والنهار ، وكل هذه الحركة المركبة تتم بنظام دقيق محكم منضبط غاية الانضباط

وهذه الكواكب تتفاوت في قربها أو بُعدها عن الشمس ، فأقربها من الشمس عطارد ، ثم الزهرة ، ثم الأرض ثم المريخ ، ثم المريخ ، ثم زحل ثم أورانوس ، ثم نبتون ، ثم أبعدا عن الشمس بلوتو . ولكل منها مداره الخاص حول الشمس ويسمى (عام) ، ودورة حول نفسه تسمى (يوم) .

وعجيب أن يوم لزهرة ، وهو ثانی كوكب من الشمس يُقدَّر
بـ ٢٤٤ يوماً من أيام الأرض ، في حين أن العام بالنسبة لها يُقدَّر
بـ ٢٢٥ يوماً من أيام الأرض ، فالعام أقل من اليوم ، كيف ؟ قالوا
لأن هذه دورته مستقلة ، وهذه دورة مستقلة ، فهي سريعة في
دورانها حول الشمس وبطيئة في دوراتها حول نفسها .

ولو علمت أن في الفضاء وفي كون الله الواسع مليون مجموعة
مثل مجموعتنا الشمسية في (سكة التناطة) ، وهذا كله في المحرة
التي نعرفها - لو علمت ذلك لتبين لك عظم هذا الكون الذي لا نعرف
عه إلا القليل - ذلك حين تقرأ ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ
(٤٧) ﴾ [الدريات] فاعلم أنها مسألة لا نهاية لها ولا حدود في علمت
وفي عقولنا ، لكن لها نهاية عند الله

ولا أدرك على انضباط حركة هذه الكونيات من انضباط مرعد
الكسوف أو لحسوف الذي يحسبه العلماء مياتى منضبطاً تماماً ، وهم
يمنون حساباتهم على حركة الكواكب ودورانها ، لذلك نقول لمن يكابر
حتى الآن ويقول بعدم دوران الأرض عليك أن تعترف إذن أن هؤلاء
الذين يتساوون بالكسوف والخسوف يعلمون الغيب فالأقرب - إذن -
أن نقول إنها هي الذي خلقها على هذه الهيئة من الانضباط والدقة ،
فاجعلها هي بدل أن تجعلها العلماء

ثم يقول سبحانه ﴿ تُمْ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةُ مِنَ الْأَرْضِ .. (٢٣) ﴾
[الروم] معنى ﴿ دَعَاكُمْ دَعْوَةُ مِنَ الْأَرْضِ .. (٢٥) ﴾ [الروم] المراد النفحة
الثانية ، فالأولى التي يقول الله عنها ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِحَّةً وَاحِدَةً فَإِذَا
هُمْ خَامِدُونَ (٢١) ﴾ [يس] والثانية يقول فيها ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِحَّةً
وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدُنَّا مُحْضَرُونَ (٥٣) ﴾ [يس]

والأولى للموت الكلى ، والثانية للبعث الكلى . ولو نظرت إلى هاتين النفختين وما جعل الله فيهما من أسرار تلتقى بها في الحياة الدنيا من أسرار لوجدت عجباً

فكل لحظة من لحظات الزمن يحدث فيها ميلاد ، ويحدث فيها موت ، فنحن مختلفون في مواليدنا وفي أجالنا ، أما في الآخرة فالأمر على الاتفاق . فالذين اختلفوا في المواليد سيختلفون في البعث ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ ﴾ (٥٣) [يس] والذين اختلفوا في الموت سيختلفون في الخمود ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ (٥٤) [يس] فالميلاد يقابله ابعث ، والموت يقابله الخمود . إذن اختلاف هذه يعالج اتفاق هذه ، واتفاق هذه يعالج اختلاف هذه ؛ لذلك يقول ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْجَمْعِ .. ﴾ (٥٩) [التقاسم]

والنفخة الثانية يؤديها إسرافيل بأمر الله ، لأن الحق - سبحانه وعالي - يزاوِلُ أشياء بذاته ، ولا نعلم منها إلا أنه سبحانه وتعالى خلق لإنسان وسواء بيده ، كتب قال سبحانه ﴿ يَنْزِلُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ .. ﴾ (٧٥) [ص] أما غير ذلك فهو سبحانه يزاوِلُ الأشياء بواسطة خلقه في كل مسائل الكونيات

تأمل مثلاً ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا .. ﴾ (٤٦) [الزمر] فالمتوفى هنا الله عز وجل ، وفي موضع آخر ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي رُكِّلَ بِكُمْ .. ﴾ (٦١) [السجدة] فنقلها إلى ملك الموت وفي موضع آخر ﴿ بَوَّأْتُهُ رُسُلًا .. ﴾ (٦١) [الأنعام] فنقلها إلى رسل الموت من الملائكة ، وهم جنود لملك الموت

وبين بك أنه سبحانه نسب الموت لنفسه أولاً ، لأنه صاحب الأمر الأعلى فيه ، فيأمر به ملك الموت ، وملك الموت بدوره يأمر جنوده ، إذن فمردها إلى الله .

ثم يقول سبحانه . ﴿ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ (٢٥) ﴿ [الروم] أي حين يسمع اموتى هذه الصيحة يهبون جميعاً أحياء فإذا هنا الفجائية الدالة على المفاجأة . وهذا هو الفرق بين ميلاد الدنيا وميلاد الآخرة ، ميلاد الدنيا لم يكن فجأة بل على مهل . فالمرأة قبل أن تلد تشهد حملها عدة أشهر ، وتعانى هي الأم الحمل عدة أشهر ، فلا فجأة إذن .

﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَاسِمُونَ ﴾ (٢٦)

نعرف أن (مَنْ) للعاقل ، ولنا أن نسال لماذا حصن العاقل مع أن كل ما في الكون خاضع لله طائع مُسَبِّح يدخل في دائرة القنوت لله ؟ قالوا لأن التمرد لا يأتي إلا من ناحية العقل ، لذلك بدأ الله به . أما الجماد الذي لا عقل له ، فأمره يسيير حيث لا يتأبى منه شيء على الله ، لا الجماد ولا الحيوان ولا النباتات .

تأمل مثلاً الحمار تُجعله القادورات فيحمل ، فإذا رُقِيته وجعلت مطية للركوب لا يعترض لا عصي في الأولى . ولا عصي في الأخرى ، لأنه مُذَلَّل لك بتذليل الله . ما ذلّته لك بعقلك ولا بقوتك ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ (٧٢) [يس]

وصرنا لذلك مثلاً بالجمل لما ذلّله الله لك استطاع الغلام الصغير أن يفوده ويُنِيحه ويركبه ويحمله ، أما الثعبان الصغير يُخيفك رغم صغره ، لأن الله لم يذلّه لك .

ونقف هنا عند قوله تعالى ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ..﴾ (٢٦) ﴿[الروم] فَمَنْ فِي السَّمَوَاتِ نَعْمَ هُمْ قَائِنُونَ اللَّهُ أَيْ خَاضِعُونَ لَهُ سُبْحَانَهُ ، مُطِيعُونَ لِإِرَادَتِهِ لِأَنَّهُمْ مَلَائِكَةُ مُكْرَمُونَ ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٦) [التحريم]

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ (٢٠) [الأنبياء]

فما بال أهل الارض ، وفيهم ملاحدة وكفار ليسوا قانتين ، فكيف إذن بفهم ﴿كُلٌّ لَهُ قَائِنُونَ﴾ (٢٦) [الروم]

فالوا لأنهم لما تمردوا على الله وكفروا به ، أو تمردوا على حكمه فعصوه لم يتمردوا بذواتهم ، إنما بما خلق الله فيهم من اختيار ، ولو أرادهم سبحانه مقهورين ما شئ واحد منهم عن مراد ربه ، والله عز وجل لا يريد أن يحكم الإنسان بفهر الفدره ، إنما يريد لعبده أن يأتيه طواعية مختاراً بإمكانه أن يكفر ومع ذلك آمن ، وبإمكانه أن يعصى ومع ذلك أطاع

فلو أرادهم الله مؤمنين ما وجدوا إلى الكفر سبيلاً ولعصمهم كما عصم الأنبياء ، ربك يريدك مؤمناً عن محبة وإخلاص لا عن قهر وغلبة ، لذلك قال إبليس في جداله ﴿فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨١) [ص] إلا عبادك منهم المخلصين ﴿٨٢﴾

فلا قدرة له على عباد الله المخلصين ، الذين اختارهم الله لنفسه ، ولا سلطان له عليهم ، فإبليس إذن ليس في معركة مع ربه ، إنما في معركة مع الإنسان وفي موضع آخر قال تعالى ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ..﴾ (٨٣) [الحجر]

ولما عشق هؤلاء المتمردون على الله التمرد ، وأحبوه زانهم الله

منه وأعانهم عليه لأنه سيحدثه لا تنفعه طاعة الطائعين . ولا تمسه معصية العاصير ، فختم على قلوبهم فلا يدخلها إيمان ، ولا يخرج منها كفر ، وهو سبحانه الغني عن خلقه ، لذلك لما خلق الجنة خلقها لتتسع للناس جميعاً إن آمنوا ، وبما خلق النار خلقها لتتسع للناس جميعاً إن كفروا ، وترك لنا سبحانه الاختيار ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (٢٩) [الكهف]

وكأن الحق سبحانه يقول لنا أنتم أحرار ، فأنا مستعد للحراء على أي حال تسعكم جنتي ، إن آمنتم جميعاً ، ولا تضيق بكم النار إن كفرتم جميعاً

ويقول لمن تمرد على الله ينبغي أن تكون منطقياً مع نفسك وأر تظل متمرداً على الله في كل شيء ما دمت قد ألقت التمرد . فإن جاءك المرصرتابي عليه وإن جاءك الموت ترفضه ، فإذا لم تستطع فانت مقهور لله خاضع له ﴿كُلُّ لَهْ فَاتُوتُ﴾ (٢٦) [الروم] خاضعون ، إما عن اختيار ، وإما عن قهر في كل أمر لا اختيار لك فيه ، إن فانت قانت رغماً عنك ، وقتوتك مع تمردك أبلغ في اشهادة الله .

إذن فالمؤمن خاضع لله في منطقة الاختيار . وهي الإيمان والتكاليف ، وخاضع لله فيما لا اختيار له فيه كالقضاء والأمور الاضطرابية فهو يسبقها عن رضا ، أما الكافر فهو خاضع لله لا يستطيع العكاز عن قصته ولا عن قدره رغماً عنه في الأمور التي لا اختيار له فيها ، لكنه يستقيها بالسخط وعدم الرضا ، فهو كافر بالله كاره لفضائه .

فنقول لمن تمرد على الله فكفر به ، أو تمرد على أحكامه فعصاه ما لكم لا تتمردون على الله فيما يقضيه عليكم من أمور

اضطرارية ؟ هذا دليل على أنكم اتخذتم الاختيار في غير محله ، لأن
الذى يختار ينبغي أن يأخذ الاختيار في كل شيء ، لكن أن تختار في
شيء ولا تختار في شيء آخر ، فهذا لا يحوز

﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٧)

كثيراً ما تحدثنا لقرآن الكريم عن هذه المسألة ونذكرنا بالبدء
والإعادة ، لماذا ؟ يهتم القرآن بهذه المسألة ويؤكد عليها لأنها كانت
الأساس في دعوته ، لأنهم إن كانوا يؤمنون بأنهم يرجعون إلى الله
لخافوا من عقابه ، لذلك يؤكد لهم في مواضع كثيرة حتمية الإعادة
وأنها حق

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ ۝ (٢٧) ﴾ [الروم]
استُهِلَّت الآية بقوله تعالى (وَهُوَ) وفي آية أخرى ﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ
يُعِيدُهُ ۖ ۝ (١١) ﴾ [الروم] فكان (هُوَ) مدلولها (الله) وهو كعب علم
صغير عية ، والحق سبحانه غيب عن الأنظار ، ومن عظمه سبحانه
أنه غيب ، فلو كان مُدْرَكاً مُحَسَّساً ما استحق أن يكون إلهاً ، وكيف
نطمع في إدراكه سبحانه ونحن لا نستطيع أن ندرك بعض مخلوقاته ؟

فاللعننى الذى حلفها الله لمسوس حركة الحياة ، كلمة الحق ،
العدل ، الحق الذى يقف القضاء كله ليؤيده ويُعْطِنه ، والعدل الذى
يحكم موازين الحياة ، ليوازن بين الشهوات وبين الحقائق ، هذه
اللعننى لا تُدْرِك بالحواس ، فهل رأيتم العدل ؟ هل سمعتم العدل ؟
هل شممتم العدل ؟ ... الخ .

إدراك فالمعاني العالية لا يمكن أن تُدرك لأنها أرفع من الإدراك ،
لأن بها يكون الإدراك أيكون المخلوق للحق أسمى من أن يُدرك ،
ويكون الحق سبحانه موضعاً للإدراك ؟

فإذا سمعت (هُوَ) فاعلم أنها لا تنصرف إلا إلى الإله الواحد
الذي من عظمته أنه لا يُدرك ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ..
﴾ (١٣٨)

لذلك نقرأ في سورة الإخلاص ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ ﴾ [الإخلاص]
فترى أن (الله) لفظ الجلالة ، وهو علم على واجب الوجود يأتي بعد
(هُوَ) فكان (هُوَ) أدل على وجود الحق سبحانه من لفظ الجلالة
(الله) ، فكانه لا يصح حين يُطلق صميم الغيبة (هُوَ) على شيء
إلا الله . لأنه لا شيء في الكون إلا الله

وقوله تعالى هنا ﴿ رَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ .. ﴾ (٢٧) [الروم] بالفعل
المضارع للدال على الاستمرارية ، مع أنه سبحانه بدأ الخلق بالفعل
﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾ (٢٨) [الاعراف] فإن ذكرت الأولى فقد بدأ الخلق ،
وإن ذكرت الاستمرارية في الإيجاد فهو يبدأ دائماً ، وفي كل وقت
ترى في خلق الله شيئاً جديداً ، فالخلق بم يأت مرة واحدة ، ثم
بوقف ، بل بدأ ثم استمر

ونلاحظ أن القرآن يذكر هذه المسألة مرة بالماضي (بدأ) ومرة
بالمضارع (يَبْدَأُ) . لأن الخالق سبحانه بدأ الخلق فعلاً محكوماً آدم
عليه السلام الإنسان الأول : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ
الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ (٧) [السجدة] ولا يزال سبحانه بقيومته خالقاً ، يبدأ
كل يوم وكل لحظة خلقاً جديداً نشاهده في الإنسان ، وفي الحيوان ،
وفي النبات الخ .

وبالخلق المتجدد للإنسان ، حيث يُولد كل لحظة مولود جديد نردُّ على الذين يقولون بتناسخ الأرواح - يعنى أن الروح تخرج من جسد فتحلُّ في جسد آخر - وهذا يعنى أن تكون المواليد على قدر الوعيات ، ويعنى أن يظل العالم على تعداد واحد دون زيادة ، ونحن نرى الآن مدى الكثافة السكانية التى تشكو العالم منها الآن ، وهذه تكفى لهدم هذه النظرية

والحق سبحانه يُحذِّرنا أن نأخذ قصة بدء الخلق من غير الحاق سبحانه ، فمن الناس مصون سيضلونكم في هذه المسألة ، فلا تُصَنِّفُون إِلَيْهِمْ لَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ ﴿ مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّعِدَ الْمُضِلِّينَ عَصَا ٥١ ﴾ [الكهف]

وقد رأينا من هؤلاء المضلين من يقول بأن الإنسان أصله قرد متطور إلى إنسان والردُّ على هذه الضلالات يسير ، فإذا كان القرد تطور إلى إنسان ، فلماذا لم تتطور باقى القروء ؟ ولماذا لم يتطور الإنسان منذ أن خُلِقَ آدم وحتى الآن إلى شيء آخر ؟ وكيف يصدق هذه الضلالات ، وربنا سبحانه يقول ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا رَوْحِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١٩ ﴾ [التبارك]

ويقول سبحانه ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ٤٦ ﴾ [يس] ماياك أن تقول إن شيئاً تطور عن شيء ، فكل جنس قائم بداته منذ خلقه الله

إذن احذروا مثل هذه الأقوال ، ولا تأخذوا قصة بدء الخلق إلا من الله وحده .

كلمة ﴿ يُعِيدُهُ ١٧ ﴾ [الروم] أى إلى الخلق مهي بمعنى يخلقه ، فالمعنى يبدأ الخلق ثم يميتة ثم يعيده ، البعض يظن أن يعيده يعنى

يَبْعَثُهُ فِي الْاٰخِرَةِ ، لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالٰى يَقُوْلُ ﴿اللّٰهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهُ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ (١)﴾ [الروم] فَيُعِيْدُهُ غَيْرَ تُرْجَعُوْنَ ، تَرْجَعُوْنَ اَيَّ فِي الْقِيَامَةِ

وَقُوْلُهُ ﴿وَهُوَ اَهْوَنُ عَلَيْهِ .. (٢٧)﴾ [الروم] اَيَّ عَلَى حَسَبِ فَهْمِكُمْ اَنْتُمْ لِلْاَشْيَاءِ ، وَاِلَّا فَاللّٰهُ تَعَالٰى لَا يَقَالُ نَبِيٌّ حَقَّهُ هَذَا سَهْلٌ وَهَذَا اَسْهَرُ ، وَلَا هَيْئٌ وَاَهْوَنُ ، لِاَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَزَاوِلُ الْاَشْيَاءَ كَمَا تَزَاوِلُهَا نَحْرٌ وَلَا يَعَالِجُ الْاَفْعَالُ ، اِنَّمَا يَفْعَلُ سُبْحَانَهُ مَكْنُ فَيَكُوْنُ .

وَمِنْ ذَلِكَ قُوْلُهُ تَعَالٰى لِرُكْرِيَا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا تَعَجَّبَ اَنْ يَكُوْنَ لَهُ وَلَدٌ ، وَقَدْ طَلَعَ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا وَاَمْرَانَهُ عَاقِرٌ ﴿هُوَ عَلٰى هَيْئٍ .. (٩)﴾ [مريم] ذَلِكَ لِاَنَّ طَلَاقَ الْقُدْرَةِ لَا تَقْفُ عِنْدَ اَسْبَابِكُمْ . وَكَذَلِكَ قَالَتْ لِمَرْيَمَ ﴿كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هَيْئٍ .. (٢١)﴾ [مريم]

فَالْاَمْرُ عَجِيبٌ فِي نَظَرِ مَرْيَمَ ، اَنْ تَاْتِيَ بِوَلَدٍ بِدَوْنِ زَوْجٍ ، يَكُنْهُ يَسَّرَ عَجِيبًا فِي قُدْرَةِ اللّٰهِ فَاِنْ كَانَتْ اِسْعَادَةُ اَنْ يَأْتِيَ الْوَلَدُ بِالْاَسْبَابِ فَاللّٰهُ سَبْحَانَهُ هُوَ خَالِقُ الْاَسْبَابِ ، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ بِدَوْنِهَا .

وَسَيِّقُ اَنْ تَحْدِثَ عَنْ طَلَاقِ قُدْرَةِ اللّٰهِ فِي قِصَّةِ اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُمَا اَرَادَ الْقَوْمُ اَنْ يَحْرِقُوْهُ ، فَلَوْ كَانَتْ الْمَسْأَلَةُ مَسْأَلَةَ نَجَاةِ اِبْرَاهِيْمَ مِنَ النَّارِ مَا مَكَّنَّهُمُ اللّٰهُ مِنَ الْاِمْسَاكِ بِهِ ، اَوْ حَتَّى اِنْ اَمْسَكُوْهُ وَاَنْقَسَوْهُ فِي النَّارِ كَانَ بِالْاِمْكَانِ اَنْ يُنْزِلَ اللّٰهُ عَلَى اِنْدَارِ مَطْرَأٍ مُّتَتَطَفِّئُ .

لَكِنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ يَرِيْدُ اَنْ يَسُدَّ عَلَى الْكَافِرِيْنَ مَنَافِذَ الْحِجَاجِ ، وَيَبْطِلَ كَهْرَهُمْ . فَهَاهُمْ قَدْ ظَفَرُوا بِهِ وَالْقُوَّةُ فِي فِعْرِ النَّارِ ، وَهِيَ عَلَى حَالِ الْاِسْتِعَاثِ وَالْاِحْرَاقِ ، لَكِنَّهُمْ غَفَلُوا عَنْ شَيْءٍ هَامٍ ، هُوَ اَنْ اللّٰهُ تَعَالٰى رَبُّ هَذِهِ النَّارِ وَخَالِقُهَا وَخَالِقُ قُوَّةِ الْاِحْرَاقِ فِيْهَا ، وَهُوَ وَحْدَهُ

القادر على أن يسلبها هذه الخاصية ، فيلقى فيها نبيه إبراهيم دون أن يحترق . وهنا تكمن العظمة وتظهر الحجة ﴿ قُلْنَا يَسَارَ كُورِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩)

ونلاحظ فصاحة الأداء في ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُدْأُ الْخَلْقُ .. ﴾ (٧٧) [الروم] فهو أسلوب قصير ، حيث قدّم لمستعلق الذي حقّه أن يكون مؤخرًا ، كم في ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ .. ﴾ (٥) [الفاتحة] فقدّم المفعول ، ومن حق المفعول أن يؤخر عن الفاعل والمفعول ، وقدّمه هنا ، لتقصر العبادة على الله وحده دون سواه ، وحتى لا يعطف على الله تعالى شيئًا ، فلو قلت نعبدك لجز أن تقول : ونعبد غيرك . كذلك هنا ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُدْأُ الْخَلْقُ .. ﴾ (٧٧) [الروم] أفادت تخصيص الخلق لله وحده دون أن نعطف عليه أحدًا

وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ .. ﴾ (٤٧) [الروم] الحقيقة ليس في الأمور بالنسبة لله تعالى هيّ وأهون ، إنما في عرفنا نحن ، وليقرب لنا لحق سبحانه فهم المسائل ، وإلا فالحق سبحانه لا يعالج الأمور ولا يراولها كما يعالجها نحن ، وإنما يفعل سبحانه بكن فيكون .

لذلك لم نتأمل قول مريم عليها السلام لما بشرتها الملائكة بالمسيح قالت ﴿ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ .. ﴾ (٤٧) [آل عمران] فكيف فهمت مريم هذه المسألة ، ومن أخبرها بأن الولد سيكون دون أن يعسها بشر ؟

لقد فهمت مريم هذا من قول الملائكة ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِكَلِمَتِهِ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ .. ﴾ (٤٥) [آل عمران] فلو كان له أب لذكرته الملائكة ، وما داموا قد نسبوه إلى أمه فلا أب له

ثم يقول سبحانه - ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ..﴾
 ﴿٧٧﴾ [الروم] له المثل الأعلى يعني أن الله تعالى لا مثيل له ، فإن
 شابهه سبحانه شيء من خلقه في صفة من الصفات فخذها في إطار
 التقريب للمعنى ، وفي إصار ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ ﴿١١﴾ [الشورى] فلك
 وجود لله تعالى وجود ، لكن وجودك ليس كوجود الله ، أنت حي
 وإنه حي لكن حياتك ليست كحياته عز وجل .. وهكذا

وتوله ﴿وَالْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ..﴾ ﴿٢٧﴾ [الروم] نقول عال وأعلى ، هي
 أقبل تفصيل بمعنى الذي لا يُشابه ولا يُضَامى ، لذلك يقول سبحانه
 ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ ﴿١١﴾ [الشورى] فينفى أن يوجد شبيه لمثل الله
 لا شبيه لله ؛ لأن الكاف هنا بمعنى مثل . فكانك قلت ليس مثل
 مثله شيء

وطريقة العرب هي الإناء في مسألة لمشابهة يقولون زيد مثل
 الأسد في الشجاعة ، فانت تريد أن تعطيني صورة لشجاعة زيد ،
 فذكرت أوضح شيء لهذه الصفة وهو الأسد . فهو مُشَبَّه به
 إذن فالأسد أقوى من زيد في هذه الصفة ، وإلا لما جعلت
 المشبه به توضيحاً لما لا تعلم .

فحين تقول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ..﴾ ﴿١١﴾ [الشورى] تعنى : إن وجد
 مثل لله لا يوجد مثل لهذا المثل ، فنفي المثل من باب أولى ، لأن
 الأضعف وهو المثل المشبه أضعف من المشبه به ، فإذا كان المثل
 أضعف من الممثل ولا يوجد مثل للأضعف ، فكيف يوجد مثل للأقوى ؟
 وانظر إلى جمال الحق سبحانه حين يُجَلَّى للخلق مثلاً في
 دنياهم ، ويَجْمَل من ذاته - سبحانه وتعالى - المماثلة . يقول تعالى
 لِنُقَرِّبَ لَاقِبَامُنَا كَيْفِيَّةَ نَوْرِهِ . ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ

كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ
مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .. ﴿٣٥﴾ [الزمر]

فالحق - سبحانه وتعالى - يضرب المثل لنوره بالمشكاة ، السطحين
يظنون أن المشكاة هي المصباح . لكن الله يقول ﴿ كَمْشَكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ
.. ﴾ [الزمر] والمشكاة تجويف في الحائط ، مثل الطاقة غير نافذة ،
لأن كانت نافذة نسميها شباكاً ، وكانوا في الماضي يصنعون المصباح
في هذه الفجوة ليضيء الحجرة ، والفجوة هذه أو المشكاة تجمع الضوء
وتنقيته ، لذلك يكون الضوء فيها أقوى من ضوء الحجرة ، أو أن
المصباح يستوعب المشكاة أكثر من استيعابه للحجرة كلها

ويتأمل هذا المعنى نرى أن الحق سبحانه لا يضرب لنا مثلاً لنوره إنما
لتنويره ، فتتویر الله تعالى مثل المشكاة التي فيها المصباح ، والمصباح
يدل على الرقي في وسائل الإضاءة ، فدونه مثلاً الشعلة ، وهو قتل يُوقَدُ
في الهواء ويكون له دخان أسود ، أما المصباح فله زجاجة تحجب عنه
للحواء (لا بقدر ما يكفى لاحتراق الفتيل ، فيأتي الضوء منه صافياً) .

ثم هو فضلاً عن ذلك في زجاجة ليست عادية ، إنما ﴿ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ
دُرِّيٌّ .. ﴾ [الزمر] أي مثل الدرة التي تضيء بذاتها هذا المصباح
يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ زَيْتُونَةٍ مُعْتَدِلَةٍ الْمَزَاجِ ﴿ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ .. ﴾ [الزمر]
[الزمر] فتصوّر هذا المصباح في مكان صيق لا في الحجرة كلها ، إنما
في المشكاة كيف يكون ضوءه ؟

كذلك تتویر الله - سبحانه وتعالى - للسموات وللأرض على
سعتيهما ، فنوره تعالى يستوعبهما ، لا يترك منهما مكاناً مظلماً
كالطاقة بالنسبة لهذا المصباح الذي وصفنا .

ولهذا المثل قصة شهيرة في الأدب العربي ، فقد فطن إليها أبو تمام^(١) في مدحه أحد الحلفاء ، وحين أراد أن يجمع به ملكات العرب ومواهبهم من الجود والشجاعة والحلم والدكاء ، قال مادحاً

إقدامُ عمرو في سماحة حاتم وفي حلم أحنف في ذكاء إياس

وقد اشتهر عمرو بن معدى كرب بالشجاعة والإقدام ، واشتهر حاتم الطائي بالكرم ، وأحنف بن قيس بالحلم حتى قيل : أحلم العرب ، فلا يُعْضِبُهُ شَيْءٌ أبداً ، ولا يُحْرِجُهُ عَنْ حِلْمِهِ ، حتى أن جماعة قصدوا أن يُخْرِجُوهُ عَنْ حِلْمِهِ ، فتكون سابقة لهم فتبعوه في الطريق وأخذوا يهزءون به وهو يضحك ، حتى قارب من الحي ، فبظُرَ إِلَى هَؤُلَاءِ اغْتِيَةِ وَقَالَ أَيُّهَا الْغَتِيَةِ ، لَقَدْ قَرِيسًا مِنَ الْحَيِّ ، فَلِنْ كَانَ بِي جُوفَكُمْ اسْتَهْرَاءَ بِي فَافْرَعُوا مِنْهُ ، لَأَنْهُمْ لَوْ ظَفَرُوا بِكُمْ لَقَتَلُوكُمْ .

أما إياس بن معاوية فكان مَضْرِبَ المثل في الدكاء ، وهكذا جمع أبو تمام لمدوحه خلاصة ما تعرفه العرب من مواهب ، وهذا قام له واحد من خصومه وقال أَتَشَبَّهَ الحليفة بأحلاف العرب ، فَمَنْ يَكُون هَؤُلَاءِ إِذَا مَا قُودِرْنَا بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ؟

وهذا الاعتراض مأخوذ من قول الشاعر

وَشَبَّهَ الْمَدَّاحُ بِي لِبَاسٍ وَالتَّنْدِي بَعَنَ لَوْ رَأَاهُ كَانَ أَصْغَرَ خَادِمٍ

ففي جيشه حمسئون ألفاً كعسائر وأمضى وهي خَنَآمُهُ أَلْفُ حَاتِمٍ

فلما قيس لأبي تمام كيف تشبه الحليفة بأحلاف العرب أحجم هنيهة ثم رفع رأسه ، وقال

(١) هو حبيب بن أوس بن طيء ، قال أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني (ص ١٧٢٨)
« شاعر بطيف العظيمة ، دقيق المعاني ، سلك في البديع والمطابقة مسلكاً لم يسبقه من
تقدمه إليه ، وإن كانوا هم الذين فتحوه له »

لَا تُكْرُوا ضَرْبِي لَهُ مَنُ دُونَهُ مَثَلًا شَرُّودًا فِي الْفُتَى وَالْبَاسِ
فَاللَّهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلَ لِلنُّورِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنَّبْرَاسِ^(١)

ومع دقة الاستشهاد وطرافته إلا أن خصومه اتهموه بأن ذلك ليس ارتجالاً لوقته ، إنما هو مُعدٌّ لهذا الموقف سلفاً وبعض الدارسين للادب يقولون بذلك وقاله لما مدرس الأدب ، لكن يُروى أنهم لما أخذوا الورقة التي مع أبي تمام لم يجدوا فيها هذه الأبيات ، ثم على فرض أن الرجل أعدّها قبل هذا الموقف فإنها تُحسب له لا عليه ، وتضيف إليه دكاء آخر : لأنه استترك على ما يمكن أن يُقال فاستعد له

وكما أن الحق سبحانه وتعالى له المثل الأعلى في الأرض ، فلا مثيل له ، كذلك له المثل الأعلى في السماء فلا مثيل له ، مع أن ما في السماء غيب ، وهم الملائكة من صفاتهم كذا وكذا ، فله المثل الأعلى في السماوات .

ثم يقول سبحانه ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٧) [الروم] أي أنه سبحانه وتعالى بذاته عزيز لا يُغلب ، ومع عزته سبحانه حكيم لا يظلم .

ثم يقول الحق سبحانه^(٢)

(١) البراس المصباح والسرّج وهو ثلاثي مشتق من البرس الذي هو القطر قال ابن سيده : وإنما قضيتا بريادة النون لأن بعضهم ذهب إلى أن اشتقاقه من البرس الذي هو القطر أو الفيل في الأغلب إنما تكون من قطر [لسان العرب - مادة برس]

(٢) سبب نزول الآية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان يلبس أهل الشرك لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك ، تمسك وما ملك ، ما دل الله ﴿ حُورٌ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ (٤٨) [الروم] أورده السيوطي في الدر المنثور (٤٩٢/٦) وعرفه الطبراني وابن مردويه

﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ
أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي
مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَمْ تَرْفِيهِ سِوَاهُ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ
أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾﴾

ضَرَبَ المثل أسلوب من أساليب القرآن للبيان والتوضيح وتقريب
المسائل إلى الأفهام ، ففي موضع آخر يقول سبحانه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا
يَسْتَعِى أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا تُوقِنُهَا .. ﴿٢٦﴾﴾ [البقرة]
وقال سبحانه : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مِثْلِ فَاسْتَمِعُوا لَهُ .. ﴿٧٦﴾﴾
[الحج] فهذا كثير في كتاب الله ، والمثل يُضرب ليُحَلَّى حقيقة
والضَرْبُ هنا لا يعنى إحداث أثر ضار بالمضروب ، إنما إحداث أثر
نافع إيجابى كما فى قوله تعالى : ﴿وَأَحْرُوهَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ ..
﴿٢﴾﴾ [المائدة]

وقولنا فى مسألة سَكَّ العملة ضَرْبٌ فى كَذَا ، فكان الضرب يُحدث
فى المضروب أثراً باقياً فى الأرض باثارة دماثنها واستخراج
كنوزها ، وفى العملة بَقْرُكُ أثر بارز لا تمحوه الأيدي فى حركة
التداول وكان ضَرْبُ المثل يوضح الشيء الغامض نوصيحاً بيقاً كما
تُسَكَّ العملة ، ويجعل الفكرة فى الذهن قائمة واضحة المعالم وللضرب
عناصر ثلاثة الضرب ، والمضروب ، والمضروب به

ويروى فى مجال الأمثال أن رجلاً خرج للصيد معه آلات الكنانة
وهى جَعْفَةُ السهام ، والسهام ، ولقوس ، فلما رأى ظبياً أخذ يُعَدُّ
كنانته ولقوسه للرمل لكن لم يمهله الظبى وفرَّ هارباً ، فقال له آخر

وقد رأى ما كان منه قبل الرَّماء تُملاً للكائن ، فصارت مثلاً وإن قيل في مناسبة بعينها إلا أنه يُضرب في كل مناسبة مشابهة . ويقال في أي موضع كما هو وينفس العاقله دون أن تُغيّر فيه شيئاً

فمثلاً ، حين ترى التلميذ المهمل يذاكر قبيل الامتحان ، وحين ترى من يُقدم على أمر دون أن يُعد له عُدته لك أن تقول قبل الرَّماء تُملاً للكائن . إن هذه العبارة صار لها مدلولها الواضح ، وترسّخت في الذهن حتى صارت مثلاً يُضرب .

ونقول لمن تسلط عليك وأدعى أنه أقوى منك إن كنت ريحاً فقد لاقيت عصاً

والحق سبحانه يصرب لنا المثل للتوصيح والتقريب المعاني للأفهام . لذلك يقول سبحانه ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا . ﴾ [البقرة: ٢٦] يقف هنا بعض المنمحقين الذين يحسبون أن يستدركوا على كلام الله يقولون مادام الله تعالى لا يستحي أن يضرب مثلاً بالبعوضة فما فوقها من ماب أولى ، فلماذا يقول ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ [٢٦] ؟ [البقرة]

وهذا يدل على عدم فهمهم للمعنى المراد لله عز وجل ، فالمعنى فما فوقها أي في الغرابة وفي القلة والصغر لا ما فوقها في الكبر^(١)

(١) قول ابن كثير في تفسيره (٦٤/١) . قوله تعالى ﴿ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ [البقرة: ٢٦] فيه قولان أحدهما فما فوقها في الصغر والخفارة وهذا قول الكسائي وأبي عبيد قاله الزبيدي وأكثر المحققين

والثاني لما فوقها لما هو أكبر منها لأنه ليس شيء أحقر ولا أصغر من البعوضة ، وهذا قول قتادة بن دعامة واختيار ابن جرير .

ومن الأمثلة التي صربها الله لنا ليوضح لنا قضية التوحيد قوله تعالى ﴿ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُشَاقِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٩) [الروم]

فالحديث يتخذ مع الله إلهاً آخر كالذي يقدم سيدين وليتهما متفقان ، إنما متشاكسان مختلفان ، فإن أرضي أحدهما أسخط الآخر ، فهو متعب بينهما ، فهل يستوى هذا للعبد وعبد آخر بحدم سيدهما واحداً ؟ كذلك في عبادة الله وحده لا شريك له ، فالمثال انضمت القضية ، ورسحت في الأدهان ، لذلك يقول سبحانه أنا لا أستحي أن أضرب الأمثال ، لأنني أريد أن أوضح لعبادي الحقائق ، وأبين لهم المعاني

﴿ صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم]

في هذه الآية وبهذا المثل يؤكد الحق - سبحانه وتعالى - في قمة تربية العقيدة الإيمانية ، يؤكد على وحدانية الله وعلى أحديته ، على واحدية شيء والأحدية شيء آخر ، الواحدية أنه سبحانه وحده لا فرد آخر معه ، لكن هذا الفرد الواحد قد يكون في ذاته مركباً من أجزاء ، فوصف نفسه سبحانه بأنه أحد أي ، ليس مركباً من أجزاء أكد الله هذه الحقيقة في قرآنه بالحجج والبراهين ، وصرب لها المثل ، وهنا يضرب لنا مثلاً من أنفسنا ليؤكد على هذه الوجدانية

وقوله تعالى ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم] يعني ليس بعيداً عنكم ، وأقرب شيء للإنسان نفسه ، إذن فواضح مثل لما غاب عنك أن يكون من نفسك ، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (٧٨) [التوبة] أي من جسدكم تعرفون شأته ، وتعرفون خلقه وسيرته

لكن ، ما المثل المراد ؟

لمثل : ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ۖ ﴾ (٢٨) [الروم]

يقول سبحانه . أريد أن أضرب لكم مثلاً على أن الإله الواحد يجب عقلاً ألا تشرکوا به أشياء أخرى ، والمثل أنى أرزقكم ، ومن رزقى لكم موال وعبيد ، فهل جنتم للرزق الذى رزقكم الله وللعبيد وقتلتم لهم . أنتم شركاء لنا فى أموالنا تتصرفون فيها كما نتصرف نحن . ثم جعلتم لهم مطلق الحرية والتصرف . ليكونوا أحراراً أمثالكم تخافونهم فى أن تتصرفوا دونهم فى شيء كخيفتكم أنفسكم ؟ هل فعلتم ذلك ؟ بل هل تقبلونه على أنفسكم ؟ إذن . لماذا تقبلونه فى حق الله تعالى وترضون أن يشاركه عبده فى ملكه ؟

إنكم لم تقبلوا ذلك مع موالیکم وهم بشر أمثالكم ملکتموهم بشرع الله فاتمروا بأمرکم هذا معنى ﴿ عَنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ (٢٨) [الروم] أى من البشر ، هم مثلكم فى الأدمية ، وملكيتكم لهم ليست مطلقاً ، فأنتم تملكون رقابهم ، وملكوا حركة حياتهم ، لكن لا تملكون مثلاً قتلهم ، ولا تملكون منعهم من قضاء الحاجة لا تملكون قلوبهم وإرادتهم ، ثم هو ملك قد يفوتك ، كأن تبیمه أو تعتقه أو حتى بالموت . ومع ذلك ما اتخذتموهم شركاء ، فعیب أن تجعلوا الله ما تستنكفون منه لأنفسكم .

ونلاحظ هنا أن الله تعالى لم يناقشهم فى مسألة الشركاء بأسلوب الخير منه سبحانه ، إنما أختار أسلوب الاستفهام وهو أبلغ فى تقرير الحقيقة . ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ ﴾

﴿ (٢٨) ﴾

[الروم]

وأنت لا معدل عن الخبر إلى الاستفهام عنه إلا وأنت تعلم وتثق بأن الإجابة ستكون في صالحك ، فمثلاً حين ينكر شخصٌ جميعك فنقول مُخبراً فعلتُ معك كذا وكذا والخير يحتمل الصدق ويحتمل الكذب ، وقد ينكر فيقول لا لم تفعل معي شيئاً .

أما حين تقول مستفهماً ، ألم أفعل معك كذا وكذا ؟ هناك تلجئه إلى وقع لا بملك إنكاره ، ولا يستطيع أن يفرّ منه ، ولا يملك إلا أن يعترف لك بجميعك ولا أقلّ من أن يسكت ، والسكوت يعني أن الواقع كما قلت .

لذلك يستفهم الحق سبحانه وهو أعلم بخلقه ﴿ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ .. ﴾ (٢٨) [الروم] لا بدّ أن يقولوا : لا ليس لنا شركاء في أموالنا ، إننا لعانا جعلتم لله شركاء ؟

وقوله تعالى ﴿ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ .. ﴾ (٢٨) [الروم] سبق أن تحدثنا في مسألة الرزق وقلنا إن الله تعالى هو الرزاق ، ومع ذلك احترام ملكية خلقه ، واحترام سعيهم ، لأنه سبحانه راعى هذا الملك ، ولا يعود سبحانه في هيبته لخلقته ، لذلك لما أراد أن يُحنن قلوب خلقه على خلقه قال . ﴿ مَن ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا .. ﴾ (٢٤٥) [البقرة] فاعتبر صدقتك على أخيك الفقير قرضاً يردّه إليك مُضَاعَفاً

والرزق لا يقتصر على المال - كما يظن البعض - ، بما رزقك كل ما انتفعت به فهو رزق ينبغى عليك أن تفيض منه على من يحتاجه ، وأن تُعديه إلى من يفتقده ، فالقوى رزقه القوة يُعديها للضعيف والعالم رزقه العلم يُعنيه للجاهل والحليم رزقه حلم يُعديه للغضوب وهكذا ، وإلا فالمال أهون ألوان الرزق لأى الصغير الذى لا يملك مالا ولم يتصدق أحد عليه قصارى ما يحدث له أن يجوع ويأح له من

هذه الحاة أن يسأل الناس ، وما رأينا أحدا مات جوعاً

لكن ينبغي على الفقير إن ألجأته الحاجة للسؤال أن يسأل بتلطّف
ولين ، فإن كان جائعاً لا يسأل الناس مالاً إنما لقمة عيش وقطعة
خبز أو ما تيسّر من الطعام ليسدّ جوعته وسائل الطعام لا يكذب
أحد لأنه ما سأل إلا عن جوع ، حتى لو سألك وهو شبعان فاعطيه
ما استطاع أن يأكل ، أما سائل المال فقد نظن فيه الطمع وقصد
الادحار إذن أفضح سؤال سؤال القوت

لذلك في قصه الخضر وموسى عليهما السلام ﴿حَتَّى إِذَا آتَى
أَهْلَ قَرْيَةٍ امْتَطَعُوا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهَا .. (٧٧)﴾ [الكهف] فلما منحوهم
حتى لقمة العيش استحقّوا أن يوصفوا بالأمّ الناس ، وقد أباح الضرع
للجائع أن يسأل الطعام من اللّثيم مبن منعه فلجئهم أن يأخذه
ولو بالقوة ، وإذا رفع أمره إلى القاصي أيّه القاصي ، لذلك يقولون
فيه طالب قوت ما تعدّى .

والحق سبحانه تكفّل لك برزقك ، إنما جعل للرزق أسباباً وكل ما عليك
أن تأخذ بهذه الأسباب ثم لا تشغى بالك همّاً في موضوعه ، وإياك أن تظن
أن السعْي هو مصدر الرزق ، فالسعي سبب ، والرزق من الله ، وما عليك إلا
أن تتحرى الأسباب ، فإن أبطأ رزقك فارح نفسك ؛ لأنك لا تعرف عنوانه
أمّا هو فيعرف عنوانك وسوف يأتيك بطرق عليك الباب^(١)

والذي يُتعب الناس أن يظل الواحد منهم مهموماً لأمر الرزق مُفكراً فيه
ولو علم أن الذي خلقه واستدعاه لوجود قد تكفّل برزقه لاستراح ، فإن
أحصات أسباب الرزق في ناحية اسمئ فسوف يأتيك من ناحية أخرى

(١) ومن شعر الشيخ رضي الله عنه

تحرّ إلى الرزق أسبابه ولا تتفكّر بعدما بالك
فإنك تجهل عنوانه ودرزقك يعرف عنوانك

ونذكر هنا قصة عروة بن أذينة^(١) وكان صديقاً لهشام بن عبد الملك بالمدينة قبل أن يتولى هشام الخلافة ، فلما أصبح هشام أميراً للمؤمنين انتقل إلى دمشق بالشام ، أما عروة فقد أصابته فاقة ، فلما صاق به الحال تذكر صداقته القديمة لهشام ، وما كان بينهما من ود ، فقصده في دمشق على يفرج ضائقته .

جاء عروة إلى دمشق واستادن على لحيفة فادن له ، فدخل وعرض على صاحبه حاجته وكله أمل في أن ينصعه ويجير خاطره ، لكن هشاماً لم يكن موفقاً في الرد على صديقه حيث قال أتيت من المدينة تسألني حاجتك وأنت الغافل

لقد علمت وما الإسراف من حلقى أن الذي هو رزقي سوف يأتيني فقال عروة بعد أن كسر صديقه بخاطره جزاك الله عنى حيراً يا أمير المؤمنين ، لقد نبهت منى عاقلاً ، وتكرت منى ناسياً ، ثم استدار وخرج

وعندها أدار هشام الأمر في نفسه وتذكر ما كان لعروة من ود وصداقة ، وشعر بأنه أساء إليه فأنه ضميره ، فاستدعى صاحب لحرانه ، وأمر لعروة بعطية كبيرة ، وأرسل بها من يلحق به .

لكن كلما وصل الرسول إلى (محطة) وحد عروة قد فارقتها حتى وصل إلى المدينة ، وثق على عروة بأنه وكان الرسول لبقاً ، فلما فتح عروة الباب قال ما بكم ؟ قال ، رسل هشام ، وتلك صلة

(١) عروة بن يحيى (ولقبه أذينة) بن مالك بن العارث الليثي شاعر عرب مقدم ، من أهل المدينة ، وهو مسعود من الفقهاء والمحدثين أيضاً ، ولكن الشعر أعجب عليه توفي نحو ١٢ هـ [الاعلام للزركلي ٢٢٧/٤] قال الإمام أبو عبيد البكري في « التبيين على أرواح بني علي في أماليه » (ص ٢٩) « روى عنه مالك وغيره من الأئمة »

هشام لك لم يرهم أن تحملها أنت خوفاً عليك من قطاع الطريق .
أو تحمل مؤونة حملها ، فأرسلنا بها إليك .

فقال عروة جزى الله أمير المؤمنين خيراً ، قولوا له لقد ذكرت البيت الاول ، ولو ذكرت الثاني لأرحت واسترحت ، لقد قلت

لقد علمت وما الإسراف من حُلْفَى أن الذي هو رزقي سوف يأتيني
أسمي إليه فيغيثني ظلمته ولو قعدت أثنائي لا يعنيني

ثم يقول سبحانه بعد هذا المثل : ﴿ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) [الروم] أي . نبيئها ونوضحها . بحيث لو عرضت على
العقل مجرداً عن الهوى لا يفتهم إلا إليها ، ومعنى ﴿ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) [الروم]
من العقل ، وسعى عقلاً ، لأنه يعقل صاحبه وبقيده عما
لا يليق

والبعض يظن أن العقل إما جعل لقرتع به في حواطرك ، إنما هو
حله ليقيد هذه الحواطر ، ويصبط السوك ، يقول لك اعقل حواطرك
وادرسها لا تنطلق فيها على هواك تفعل ما تحب ، بل تفعل ما يصح
وتقول ما ينبغي إذن ما قصرنا في البيان ولا في التوصيح

ويتجلى دور العقل المسجود وموافقته حتى للوحى في سيرة
القاروق عمر رضى الله عنه ، وفي وجود رسول الله ، وهو يبرل عليه
الوحى يأتي عمر ويشير على رسول الله بأمور ، فيبرل الوحى موافقاً
لرأى عمر . وكان اسحق - تبارك وتعالى - يلفت أنظارنا إلى أن العقل
الفطرى إذا فكر في أمر بعيداً عن لهوى لا بد أن يصل إلى الصواب .

(١) ذكر هذه الآيات حيدر الدين البركل في الاعلام (٢٢٢/٤) وعراها لعروة بن أذينة
وأورد الاصطهاس أخباره في كتاب : الأعشى ، ص ١٩١١ وذكر هذا الخبر بين عروة
وهشام بن عبد الملك ، وأورد هذين البيتين

وَأَنْ يوافق حقائق الدين ، أمّا إنْ تدخل الهوى فسد الفكر .

وقوله تعالى ﴿ كَذَلِكَ يُفَصِّلُ الْآيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) [الروم] العقل وسيلة من وسائل الإدراك في الإنسان ، لأن الله تعالى قال ﴿ وَاللَّهُ أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ﴾ (٧٨) [الحج]

لكن ، كيف تُربى الأمور العقلية في الناس ؟ تُربى عن طريق الحواس والإدراك ، فالعين ترى ، والأذن تسمع ، واللسان يتذوق ، واليد تلمس ، والأنف يشم ، إلى آخر الحواس التي توصلنا إليها كحاسة البين ، وحاسة العضل وغيرها

لذلك احتاط العلماء في تسمية الحواس فقالوا * الحواس الخمس الظاهرة ، ليسعوا المجال مفتوحاً لحواس أخرى ، فهذه الوسائل تدرك المعلومات وتنقلها إلى العقل ليراجعها وينتهي فيها إلى قضايا يجعلها دستوراً لحياته ، مانت تاكل مثلاً العسل فتترك حلاوته ، وتاكل الجن فتترك ملوحته ، فتتكون لديك قضية عقلية أن هذا حلر ، وهذا مالح . الخ

وحين تستقر هذه القضايا في القلب تصير عقيدة لا تخرج للتفكير مرة أخرى ، ولا تمر على العقل بعد ذلك ، فقد انعقد عليها الفؤاد ، وترسخت في الذهن

وبدور العقل أن يعقل هذه القضايا ، وأن يختار بين البدائل ، والامر الذي لا بديل له لا عمل للعقل فيه ، فلو أنك مثلاً مستذهب إلى مكان ليس له إلا طريق واحد فلا محال للتفكير فيه ، لكن إنْ كان لهذا المكان أكثر من طريق فللعقل أن يفاضل بينها ويختار الأسب منها فيسلكه

وما دام العقل هو الذي يختار فهو الميزان الذي تزن به الأشياء ،
وتحكم به في القضايا ، لذلك لا بدُّ له أن يكون سميماً لتأتي نتائجه
كذلك سليمة وموضوعية . ومعلوم أن الميزان يختلف باختلاف
الموزون وأهميته

والحق سبحانه يعطينا مثلاً لدقة الميزان في الشمس والقمر .
فيقول ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ [الرحمن] أي بحساب دقيق ،
ولولا الدقة فيهما ما أخذناهما ميزاناً للوقت ، فبالشمس نعرف الليل
والنهار ، وبالقمر نعرف الشهور .

فحين يقول سبحانه ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم]
يعنى أيا عملنا ما علينا من التفصيل والبيان ، وتوضيح
الحجج والبراهين ، ولكن أنتم الدين لا تعقلون

ولما كان العقل هو آلة الاختيار بين البدائل وآلة التمييز أعفى
الحق سبحانه من لا عقل له من التكاليف ، أعفى الطفل الصغير الذي
لم يبلغ ، لأن عقله لم ينضج بعد ، ولأن حواسه لم تكتمل

وتتجلى حكمة الشارع في قول النبي ﷺ « مروا أولادكم بالصلاة
لسبع ، وأصروهم عليها لعشر » ، فجعل من ضمن تكليف الآباء أن
يُكَلِّمُوا هم الآباء في هذه السن ، لتكون لهم ذُرْعة على صاعه الأمر
والنهي في وقت ليس عليهم تكليف مباشر من الله تعالى

فإذا كبر الصغير يستقبل تكليفي كما استقبل تكليفك أولاً ، وربك
ما أعتاك عليك في هذه المسألة ، فأعطاك حق التكليف بالصلاة ، وأعطاك
حق أن تعاقبه إن قصُر ، فأنت الذي تُكَلِّف ، وأنت الذي تعاقب

(١) أخرجه أبو داود في مسنده (١٩٥) ، وكذا الإمام أحمد في مسنده (١٨٧/٢) باللفظ

« مروا أبناءكم » من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما

وأعفى المجنون لأن آلة الاختيار عنده غير سليمة وغير صالحة ،
وقلنا : إن علامة الصبح في الإنسان أن يصير قادراً على إنجاب
مثلته ، ومثلنا لذلك بالثمرة التي لا تحلو إلا بعد نضجها ، بحيث إذا
أكلت زرعت بذرتها ، فأستت ثمرة جديدة ، وهكذا يحدث بقاء النوع
وتستمر الدورة

فربك لا يريد أن تأكل أكلة واحدة ، ثم تُحرم أو يُحرم من يأتي
بعدك ، إنما يريد أن تأكل ويأكل كل من يأتي بعدك ، فلا تأخذ الثمرة
حلاوتها إلا بعد نضج بذرتها ، وصلاحياتها للإنبات

وقوله تعالى ﴿ قَوْمٌ يَعْقُونَ ﴾ (٢٨) [الروم] يدل على أن الذين
يتخذون مع الله شركاء غير عاقلين ، ولا فما معنى عبادة الأصنام أو
الأشجار أو الشمس أو القمر ؟ وقد قالوا بالسنتهم ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا
لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ (٢٩) [الزمر]

فما هي العبادة ؟ العبادة طاعة العابد لأمر المعبود وبهيته ، إذن
بما أمرتكم هذه الآلهة ؟ وعمم بهتكم ؟ ما المبهج الذي وضعته
لكم ؟ ماذا أعدت لمن أطاعها من النعيم ؟ وماذا أعدت لمن عصاها من
العذاب ؟ لا شيء إلا أنها آلهة بدون تكاليف ، وما أيسر أن يعبد
الإنسان إلهاً لا تكاليف له ، لا يُقيدك فيما تحب من شهوات ،
ولا يُحمك مشقة العبادة ، وهنا يتضح عدم العقل

وأيضاً عدم العقل في ماذا ؟ الله خلقك في كون فيه أجناس
والأجناس تحكمها سلسلة الارتقاء ، فجنس أعلى من جنس ، والجنس
الأعلى في خدمة الجنس الأقل

ولو استقرأت أجناس الوجود تجد أن معك أيها الإنسان حسناً

آخر يشاركك الحس والحركة ، لكن ليس له عقل واختيار بين البدائل
لأنه محكوم بالغريزة منضبط بها . وهذا هو الحيوان الذي لا ينفك
عن الغريزة أبداً

وسبق أن ضربنا مثلاً لذلك بالغريزة الجنسية عند الإنسان وعند
الحيوان . وأن الله تعالى إنما جعلها للتكاثر وحفظ النوع ، فالحيوان
المحكوم بالغريزة يؤدي هذه المهمة للتكاثر ويقف بها عند حدّها ،
فإذا نَجَحَ الذكر الأنثى يستحيل أن تمكّنه من نفسها بعد ذلك ، وهو
أيضاً يشم رثحة الأنثى ، فإن كانت حاملاً ينصرف عنها

أما الإنسان فغير ذلك ، لأن له شهوة تتحكم فيه ، فالمرأة تتحمل
مشقة الحمل وآلم الولادة ، ثم تربية العولود إلى أن يكبر . ولولا أن
الله تعالى رعى حفظ النوع في الإنسان بشهوة هي أضعف شهوات
النفس ما أقدمت المرأة على الحمل مرة أخرى

وما قلناه في عريّة انحس بقوله في الطعام والشراب ، الحيوان
محكوم فيها بالغريزة المطلقة التي لا دخل لهُوى فيها ، فإذا شبع
لا يأكل مهما حاولت معه . بل ويرى الحمار الذي نقول عنه إنه حمار
لا يأكل عوداً واحداً بعد شبعه ، ويمر على التعنّاع الأخضر مثلاً أو
على الملوخية فلا يأكلها ، ويذهب إلى الحشائش اليابسة ، فهو
يعرف طعامه بالغريزة التي جعلها الله فيه

أما الإنسان فيأكل حتى الشحمة ، ثم لا ينسى بعد ذلك الحلو
والبارد والمهضم الخ ذلك ، لأنه أسير لشهوة بطنه ، حتى إن من
الناس من يغضب ؛ لأنه شبع فهو يريد ألا يفارق لمائدة

وقد حدثنا رجال حديقة الحيوان بعد زلزال ١٩٩٢ أنهم شاهدوا
هياجاً في الحيوانات الممنومة في الأقفاس قبل حدوث الزلزال . كان



اولها الطوطا ، ثم الزرافة ، ثم التمساح ، ثم القروء ، ثم الحمير ،
وكأنهم يريدون تحطيم الأقفاص والخروج منها ، بعدها حدث الزلزال
وكذلك ما شاهده أهل غادير بالنار ابيضاء قبل الزلزال الذي
وقع بها ، حيث شاهدوا لحمير تفك قيودها ، وتفر هاربة إلى
الخلاء ، وبعدها وقع الزلزال ، إذن لدى هذه الحيوانات استشعار
بالزلزال قبل أن يقع

وقد أعطانا الحق - سبحانه وتعالى - مثالا لهذه الغريزة في قصة
الغراب الذي علم الإنسان كيف يوارى الميت ، فقل تعالى في قصة
وكذى آدم ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سُوَّةَ
أَخِيهِ .. ﴾ (٣١)

نعود إلى حديثنا عن أجناس الكون لبيان عدم عقل هؤلاء الذين
جعلوا لله شركاء ، فاجناس الوجود : الإنسان ، ثم الحيوان ، ثم
النبات ، فبقية حياة ونمو ثم الجماد أقر الموجودات درجة ، وهو
خادم للنبات والحيوان والإنسان ، فكل جنس من هذه يخدم الجنس
الأعلى منه .

فماذا فعل الكفار حينما عبدوا الأصنام ؟ جعلوا الجماد الذي هو
أدنى المخلوقات أرقاما وأعظمها ، جعلوه إلهة يعبد ، وهل هناك أقل
عقلا من هؤلاء ؟

لذلك يقول الحق سبحانه

﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ يَخِرُّوْنَ عَنْ يَدَيِّ
مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ مُصْرِينَ ﴾ (٢٩)

اتبعوا أهواءهم ، لأنهم اختاروا عبادة مَنْ لا منهج له ، ولا تكليف ، عبدوا إلهاً لا أمر له ولا نهى ، لا يرتب على التقصير عقوبة ، ولا على العمل ثواباً ، وهذا كله من روى الهوى الذى اتبعوه

إياك أن تُقدّم الهوى على العقل ، لأنك حين تُقدّم الهوى يصير العقل عقلاً قسرياً ، يحاول أن يعطيك ما تريد بصرف النظر عن عاقبته لكن بالعقل أولاً حدد الهوى ، ثم اجعل حركة حياتك تبعاً له

والبعض يظن أن الهوى شيء مدموم على إطلاقه ، لكن الهوى الواحد غير مدموم ، أما المدموم فهي الأهواء المتعددة المتضاربة ، لأن الهوى الواحد فى القلب يُجند القلب كله لخدمة هذا الهوى ، فحين يكون هواي أن أذهب إلى مكان كذا ، فإن القلب يسعى ويخطط لهذه الغاية ، فيحدد الطريق ، ويعدّ الراد ، ويأخذ بأسباب الوصول

وهذا الهوى الواحد هو المعنى فى الحديث الشريف « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به »^(١) فالنبى ﷺ لم يمنع أن يكون للإنسان هوى تميل إليه نفسه وتعبه ، لأن ذلك الهوى يُعينه على الجهاد والكفاح فى حركة الحياة .

أما حين تعدد الأهواء فلك محبوب ، ولى محبوب آخر ، فإنها لا شك تتعارض وتتعاقد ، والله تعالى يريد من المجتمع الإيمانى أن تتساند كل أهوائه ، وأن تتعاضد لا تتعارض ، وأن تتضافر لا تتضارب ، لأن تضارب الأهواء يُبدد حركة الحياة ويضيع ثمرتها

أما إن كان هواي هو هواك ، وهو هوى ليس بشراً ، إنا هوى رسمه لنا الخالق - عز وجل - فسوف نتفق فيه ، ونشعر حركة حياتنا

(١) أخرجه ابن أبى عمير فى كتاب « السنة » (١٢/١) من حديث عبد الله بن عمرو ، وأورده ابن رجب الحنبلى فى « جامع العلوم » (٦٠) وصحّ

من خلاله ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤) [الملك]

وسبق أن قلنا إن صاحب الصنعة في الدنيا يجعل معها كتاباً وجاً يُبين طريقة صيانتها ، والحق - سبحانه وتعالى - هو الذي خلقك ، وهو الذي يُحدّد لك هواك ، وأول فشل في الكون أن الناس المخلوقين لله يريدون أن يضعوا للبشر قانون صيانتهم من عند أنفسهم

ونقول . هذا لا يصح ، لأن الذي يُفطن ويصنع للناس ما يصونهم ينبغي أن تتوفر فيه شروط أولها . أن يكون على علم محيط لا يستدرك عليه ، وأنت أيها الإنسان علمك محدود كثيراً ما تستدرك أنت عليه بعد حين ، ويتبين لك عدم مناسبته وعدم صلاحيته

بل وتتبين أنت بنفسك فساد رأيك فتراجع عنه إلى غيره ، كما يجب على من يشرع للناس الهوى الواحد أن يكونوا جميعاً بالنسبة له سواء ، وألا ينتفع هو بما يشرع ، وألا لو كانت له منفعة فإنه سوف يميل إلى ما ينفعه ، فلا يكون موضوعاً كم رأينا في الشيوعية وفي الرأسمالية وغيرها من المذاهب البشرية .

والحق - سبحانه وتعالى - هو وحده الذي لا يُستدرك عليه ، لأن علمه محيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ، والخلق جميعاً الذين يشرع لهم أمامه سواء ، وكلهم عباده ، لا يحابي منهم أحداً ، ولا يميز أحداً على أحد ، وليس له سبحانه من خلقه صاحبة ولا ولد

لذلك بطمئنتنا سبحانه بقوله ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً

وَلَا وَلَدًا﴾ (٣) [الجن]

وكان الله تعالى يقول اصمئثوا ، فربكم ليس له صاحبة مؤثر عليه ، ولا ولد يُحابيه ، فالصاحبة والولد نقطة الضعف ، وسبب الميل في مسألة التشريع

وكذلك هو سبحانه لا ينتفع بما يشرعه لنا ، لأنه سبحانه خلقنا بقدرته ، وهو العنى عبدا لا تنفعه طاعة الطائعين ، ولا تضره معصية العصاة ، إذن فهو سبحانه وحده المستكمل لشروط التشريع ، والمستحق بها سبحانه ، وبيان الهوى الواحد الذى يجتمع عليه كل الخلق

وسبق أن ذكرنا فى مسألة التشريع أنه لا ينبغي أن ننظر إلى ما أخذ منك ، بل قارن بين ما أحدث وما أعطيت ، فإلى منك أن تعتدى على الآخرين وأنت فرد واحد منع الخلق جميعا أن يعتدوا عليك ، فالتشريع إذن فى صالحك أنت .

إذن لو عقلموا لأخذنا هوذا الواحد من إله واحد هو الله - عز وجل - لكن الخيبة أنهم ما استمعوا هذا الكلام وما عقلوه

﴿ بَلِ اتَّعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ .. ﴾ [الروم] ظلموا لأنهم عزلوا الهوى الواحد ، ونحوه جانباً ، وأخذوا أهواء شتى تعارضت وتضاربت ، فلم يصلوا منها إلى نتيجة

وما ظلموا بالشرك إلا أنفسهم ، والله تعالى يقول ﴿ إِنَّ الشُّرُكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأنعام] ظلموا أنفسهم حينما أعطوها شهوة عاجلة ولذة فاسدة ، وعقلوا عن عاقبة ذلك ، فهم إما كارهون لأنفسهم ، أو يحبونها حباً أعمق ، وهذه آفة الهوى حبيبة يسبق العقل ويتحكم فيه .

وقوله تعالى ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ .. ﴾ [الروم] أولاً ما هو العلم ؟ فى الكون قصايا جرم بها ، وإن كان ما نجزم به مطابقاً للواقع ونستطيع أن ندلل عليه - كما نعلم مثلاً الولد الصغير الله أحد ، فإن استطاع أن يدلل عليها فهو علم ، وإن لم يستطع فهي تقليد

وكمن يقول مثلاً : الأرض كروية وهي فعلاً كذلك ، أما من يكابر حتى الآن ويقلل ليست كروية ، والواقع أنها كروية ، فهذا جهل

إنن نقول ليس الجهل الأ تعم ، إنما الجهل أن تعلم قضية على خلاف الواقع ، لذلك نُفرّق بين الجاهل والأمي الأمي خالي لدُهن ليست لديه قضية من أساسه ، فإن أخبرته بقضية أخذها منك دون عناد ، ودون مكارمة ، أما الجاهل فعنده قضية خاطئة معتدة ، فيحتاج منك أولاً لأن تُخرج القضية القاسدة لتُلقى إليه بالقضية الصحيحة

فإن كانت القضية لا تصل إلى مرتبة أن يجزم بها ، فتتظر إن تساوى الإثبات معها مع النفي فهي الشك ، إنن . فلاشك قضية غير مجزوم بها يستوى فيها الإثبات والنفي ، فإن عُلِّبَت جانب الإثبات ورجُحَت فهو ظن ، أما إن غُلبَت جانب النفي فهو وهم . فعندنا - إنن - من أنواع القضايا علم ، وجهل ، وتقليد ، وظن ، وهم .

فالحق سبحانه يريد الهوى الذي تخدمه حركة حياتنا هوى عن علم وعن قضية مجزوم بها ، مطابقة للواقع ، وعليها دليل ، لكن ما دام هؤلاء قد اتبعوا أهواءهم المنفرقة ، وأخذوها بدور أصولها من العلم ، فسوف أكرم لهم ما أرادوا وأعينهم على ما أحبوا ﴿فَمَنْ يَهْدِي مِنْ أَصْلِ اللَّهِ...﴾ (٢٩) ﴿الرَّوم﴾ فقد ألفوا عقولهم وعطلوها وعشقوا الكفر بعد ما سقنا لهم الأدلة والبراهين .

إنن لم يبق إلا أن أعينكم على ما تعتقدون ، وأن أساعدكم عليه فأختم على قلوبكم ، فلا يدخلها إيمان ولا يفارقها كفر ، لأننى رب أعين عبدي على ما يريد . وهكذا يُصل الله هؤلاء ، بمعنى يعينهم على ما هم عليه من الصلابة بعد أن عَشَعَوْه ، كما قال سبحانه

﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٧) [البقرة]

لذلك نحذر الذين يصابون بمصيبة ، ثم لا يَسْتَوُونَ ، ولا يَسْأَلُونَ ، ويلتزمون الحزن ، يحذرهم ويقول لهم لا تدعوا باب الحزن مفتوحاً ، وأغلقوه بمسامير الرضا ، ولا تتابعن عليكم الأحزان ، لأن الله تعالى رب يُعَيِّن عبده على ما يحب . حتى الساخط على قدره تعالى .

فالمعنى ﴿فَمَنْ يَهْدِي مِنْ أَصْلَ اللَّهِ . .﴾ (٢٩) [الروم] يعني مَنْ يَنْقُذُهُ ؟ وَمَنْ يَضَعُ لَهُ قَانُونَ صِيَانَتَهُ إِنْ تَحَلَّى عَنْهُ رَبَّهُ وَتَرَكَهُ يَفْعَلُ مَا بَدَأَ لَهُ ؟ لا أحد . وانت إذا نصحت صاحبك وكررت له النصيحة فلم يُطْعَمْ تَحَلَّى عَنْهُ ، بل إن أحد الحكماء يقول انصح صاحبك من الصبح إلى الظهر ، ومن الظهر إلى العصر ، فإن لم يطاوعك ضلَّه - أو اكسر له بقية النهار غشاً

وسبق أن تحدثنا عن الطريقة الصحيحة في بحث القضايا لتصل إلى الحكم الصائب فيها ، فلا تدخل إلى العلم بهوى سابق ، بل أخرج كل ما في قلبك يؤيد هذه القضية أو يعارضها ، ثم ابحث القضية بموضوعية ، فما تقنع به الموازين العقلية وترجحه أدخله إلى قلبك

والذي يتعب الناس الآن أن يناقش قضية الإسلام مثلاً وفي القلب مَثَلٌ للشيعوية مثلاً ، فننتهي إلى نتيجة غير سليمة

ثم يقول سبحانه ﴿وَمَا لَهُمْ مَنْ تَأْخُذُ﴾ (٢٩) [الروم] يعني يا ليت لهم مَنْ يَنْقُذُهُمْ إِنْ أَضْلَاهُمْ اللَّهُ فَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ، فلا يدخلها إيمان ولا يخرج منها كفر ، فليس لهم من الله نصير يصرفهم ، ولا مجير يجيرهم من الله ، وهو سبحانه يجبر ولا يُجَارُ عليه

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ
النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

لحساب هنا للنبي ﷺ يا محمد ، ما دام الأمر كذلك ، وما داموا
قد اتبعوا أهواءهم وضلوا واصبروا على ضلالهم ، فدعك منهم
ولا تتأثر بإعراضهم

كما قال له ربه ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء]
وقال له ﴿ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ
الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ (٦) [الكهف]

فما عليك يا مصد إلا البلاغ ، واتركهم لى ، وإياك أن يؤثر فيك
عنادهم ، أو يحزنك أن ياتمروا بك ، أو يكيدوا لك ، فقد سبق القول
منى أنهم لن ينتصروا عليك ، بل ستنصر عليهم

وهذه قضية قرآنية أقولها ، وَتُسَجَّلُ عَلَيَّ ﴿ ولقد سبقت كلمتنا
لعبادنا المرسلين ﴾ (١٧١) [إنهم لهم منصورون] (١٧١) وَإِنْ جُنِدْنَا لَهُمْ
الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٢) [الصافات]

﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ .. ﴾ (٤١) [الحج]

﴿ إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ... ﴾ (٧) [محمد]

هذه قضية قرآنية مُسلم بها ومفروغ منها ، وهى على أسننتنا
ومى قلوبنا ، فإن جاء واقعنا مخالفا لهذه القضية ، فقد سبو أن

أكدما واقع لأسم السابقة ، وسيحدث معك مثل ذلك ، بذلك يُطمش الحق نبي ﷺ . ﴿فَإِمَّا بُرِينُكَ بَعْضَ أَلَدِي بَعْدَهُمْ أَوْ نَتَقِيتُكَ فَيَبِينَا بِرُحْمَتٍ (٧٧)﴾ [عافر]

فهنا ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا.. (٢٠)﴾ [الروم] أى دعك من هؤلاء الضالين ، وتفرغ لمهمتك فى الدعوة إلى الله وإياك أن يشغلوك عن دعوتك .

ومعنى إقامة اوجه للدين يعنى اجعل وجهك لربك وحده ، ولا تلتفت عه يمينا ولا شمالا ، وذكر الوجه خاصة وهو يعنى الذات كلها ، لأن الوجه سمة الإقبال

ومنه قوله سبحانه ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ.. (٨٨)﴾ [القصر] يعنى : ناته تعالى

ومعنى ﴿حَنِيفًا.. (٣)﴾ [الروم] هذه الكلمة من الكلمات التى أثارت تذبذبا عند الدين يحاولون أن يسدروا على كلام الله ، لأن معنى الحنيف مائل الساقين فترى فى رجله انحناء للداخل ، يقال فى قدمه حنف أى ميل ، فالمعنى فأقم وجهك للدين مائلا ، نعم هكذا المعنى ، لكن مائلا عن أى شىء .

لا بد أن تفهم المعنى هنا ، حتى لا تتهم أسلوب القرآن ، فإن الرسول ﷺ جاء ليصلح مجتمعاً فاسداً منحرفاً يدين بالشرك والوثنية ، فالمعنى مائلا عن هذا الفساد ، ومائلا عن هذا لشرك وهذه الوثنية اتقى جثت يهدمها والقضاء عليها ، ومعنى مال عن الباطل يعنى : ذهب إلى الحق

و (أقم) هنا بمعنى اقيموا ، لأن خطاب الرسول خطاب

لامته . بدليل أنه سبحانه سيقول في الآية بعده ﴿مُيَسِّرِينَ إِلَيْهِ ..
 (٢٦) [الروم] ولو كان الأمر له وحده لقال مسبباً إليه . ومثال ذلك
 أيضاً قوله تعالى ﴿يَأْيُهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ..
 (١)﴾ [الطلاق]

فالحطاب للامه كلها في شخص رسول الله . لأنه ﷺ هو المبلغ .
 والمبلغ هو الذي يتلقى الأمر . ويقتنع به أولاً ليستطيع أن يبلغه
 لذلك قال الحق سبحانه وتعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
 حَسَّةٌ .. (٢١)﴾ [الأحزاب]

وقال ﴿حَنِيفًا .. (٣٠)﴾ [الروم] لأن الرسل لا تأتي . لا على فساد
 شغل الناس جميعاً . لأن الحق سبحانه كما خلق في الحسم مناعة
 مادية خلق فيه مناعة قيميّة . فالإنسان تُصدّته نفسه شهوة وتغلبه
 عليها . فيقع فيها . لكن ساعة ينتهى منها يندم عليها ويؤنبه ضميره .
 فيبكي على ما كان منه . وربما يكره من أعانته على المعصية .

وهذه هي النفس اللوامة . وهي علامة وجود الخير في الإنسان .
 وهذه هي المناعة الذاتية التي تصدر من الذات

وفرق بين من تنزل عليه المعصية وتعرض طريقه . ومن يرتب
 بها ويسمى إليها . وهذا بين في قوله تعالى ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ
 لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ . (١٧)﴾ [النساء]

فرق بين من يذهب إلى باريس لطلب العلم . فتعرض طريقه
 إحدى الفتيات . ومن يذهب إلى باريس لأنه سمع عما فيها من إغراء .
 فهذا وقع في المعصية رغمًا عنه . ودون ترتيب لها . وهذا قصدوا
 وسعى إليها لأول غالباً ما يؤنب نفسه وتتحرك بداحله النفس
 اللوامة والمناعة الذاتية . أما الآخر فقد ألفت نفسه المعصية

واستشرت فيها . فلا بد أن تكون له مناعة ، ليسب من دائه ، ين من المجتمع المحيط به ، على المجتمع أن يعنعه ، وأن يضرب على يديه والمناعة هي المجتمع لا تعني أن يكون مجتمعا مثاليا لا يعرف المعصية ، بل تحدث عنه المعاصي ، لكنها مفرقة على أهواء الناس ، فهدى نيل إلى السرقة ، وهذا يميل إلى النظر إلى المحرمات ، وهذا يحب كذا .. الخ .

إذن ففي لناس مواطن قوة ، ومواطن ضعف ، وعلى القوى في شيء أن يمدع الضعيف به ، وأن يزجره ويقبضه ، لذلك يقول تعالى ﴿ وَالْعَصْرُ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقِيْ خُسْرًا (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ (٣) ﴾ [المصر]

وإذا عم الفساد وطم كما قال تعالى عن اليهود ﴿ كَانُوا لَا يَتَّخِذُونَ مِنْكُمْ مَّنْكَرًا فَعَلُوا (٧٩) ﴾ [البقرة] وفقد المجتمع أيضا مناعته فلا بد أن تتجمل السماء برسول جديد ومعجزة جديدة ، ليفقد هؤلاء

ثم يقول تعالى ﴿ فَطَرْتُ اللّٰهَ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا .. (٣٠) ﴾ [الروم] فتحن نرى البشر يتخذون الطعوم والأمصال للتحصين من الأمراض ، كذلك الحق سبحانه - وله المثل الأعلى - جعل هذا المصل النطعمي في كل نفس بشرية ، حتى في التكوين المادي

ألا ترى قوله تعالى في تكوين الإنسان ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْءَةٍ ثُمَّ مِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّصْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ . (٥) ﴾ [الحج]

فالمخلقة هي التي تكون الاعضاء ، وغير المخلقة هي الرصيد

المحرم في الجسم ، وبه يعوض أي جلل في الأعضاء المخلقة ، فهي التي تعدد بما يصلحه ، كذلك في العسم جاء دين الله فطرت الله التي فطر الناس عليها ، فإذا تدخلت الأهواء وحدثت الغفلة جاءت المناعة ، إما من ذات النفس ، وإما من المجتمع ، وإما برسول ومنهج جديد .

وقد كسرم الله أمة محمد بأن يكون رسولها خاتم الرسل ، فهذه تُشْرى لما بأن الخير باقى فيه ، ولا يزال إلى يوم القيامة ، وإن يفسد مجتمع المسلمين أداً بحيث يفقد كله هذه المناعة ، فإذا فسدت فيه طائفة وجدت أخرى تقومها ، وهذا واضح في قول النبي ﷺ

« لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خذلهم ، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك »^(١) .

وقال ﷺ « أخير بي وفي أمتي إلى يوم القيامة »^(٢)

والا لو عم الفساد هذه الأمة لاقتضى الأمر شيئاً آخر

وحين نقرأ الآية نجد أن كلمة ﴿ فطرت ﴾ [٢] ﴿ [الروم] مندسوبة ، ولم يتقدم عليها ما ينصبها ، فلماذا نُصِبَتْ ، الأسلوب هنا يريد أن يلفتك لسبب النصب . وللفعل المحذوف هنا لتبحث عنه بنفسك ، مكانه قال فأقم وجهك للدين حقيقاً والزم فطرت الله التي فطر الناس عليها

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (١٩٢) كتاب الإمامة من حديث ثوبان رضي الله عنه وأخرجه البخاري في صحيحه (٧٢١١) ، وكذلك مسلم في صحيحه (١٩٢١) من حديث المغيرة بن شعبه يلفظ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون »

(٢) قال ابن حجر العسقلاني لا امرقه ولكن معناه صحيح فذكره القاري في « الأسرار المرفوعة » (٤٥٧) وكذا السيوطي في « المرر المنتثرة » (٢٢٠) والعجلوني في كشف الخفاء (١٧٦/١)

لذلك يسمى علماء النحو هذا الأسلوب أسلوب الإغراء ، وهو أن أغريك بأمر محبوب وأحسك على فعله ، كذلك الحق سبحانه يغري رسوله ﷺ بأن يُقيم وجهه نحو الدين الخاص ، وأن يلزم فطرت الله . ولا يلتفت إلى هؤلاء المفسدين ، أو المعوقين له

والفطرة بمعنى الخلقة^(١) كم قال سبحانه ﴿فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ..﴾ [يوسف] يعني خالقهما ، والفطرة المرادة هنا قوه تعالى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْحَيُّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْهُ﴾ [الذاريات] فلزم هذه الفطرة ، واعلم أنك محقق لعبادة .

أو أن فطرت الله تعنى الطبيعة التى أودعها الله فى تكوينك منذ خلق الله آدم وخلق منه نبيته ، وأشهدهم على أنفسهم ﴿اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى ..﴾ [١٧٢] [الاعراف]

وسبق أن بينا كيف أن فى كل ذرة حية من أبينا آدم باقية فى كل واحد منا ، فالإنسان لا يشأ إلا من الميكروب الذكري الحى لذى يُخصَّب البويضة ، وحين تسلسل هذه العملية لا بد أن تصل بها إلى آدم عليه السلام

وهذه الذرة الباقية فى كل منا هى التى شهدت العهد الاول انذى أخذه الله علينا ، وإلا والكفار فى الجاهلية الذين جاء رسول الله بهانيتهم ، كيف اعترفوا لله تعالى بالخلق ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ..﴾ [٣٨] [الزمر]

من أين عرفوا هذه الحقيقة ؟ نقلت إليهم من هذا العهد الاول .

(١) . قال ابن عطية الذى يعتمد عليه فى تفسير هذه اللفظة أنها الحقيقة والهيئة التى فى نفس الطفل التى فى معدة ومهياة لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى ، ويستند بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن بها . [ذكره القرطبي فى تفسيره ٧ ، ٢٨٤]

فممن هذا العهد لم يجرؤ أحد من خلق الله أن يدعى هذا الخلق لنفسه ،
فظلت هذه القصيدة سليمة في الأذهان مع ما حدث من فساد في
معتقدات البشر

وتظل هذه القصيدة قائمة بالبقية الباقية من هذا العهد الأول حتى
عند الكمار والملاحدة حين تكتنفهم الأحداث وتضيق بهم أسبابهم ،
تراهم يقولون ويلا شعور يا رب ، لا يدعون صنما ولا شجرا
ولا يذهبون الى آلهتهم التي اصطنعوها ، فهم يعلمون أنها كذب في
كذب ، وبص ب هي نصب

والآن لا يخدعون أنفسهم ولا يكذبون عليها ، الآن وفي وقت
الشدة وحلول الكرب ليس إلا الله يلجئون إليه ، ليس إلا الحق والعمرة
السليمة التي فطر الله الناس عليها ،

وما دام الله قد فطرا على هذه الفطرة ، فلا تبديل لما أراه
سبحانه ﴿لَا تَبْدِيلَ لِحَاقِ اللَّهِ﴾ (٢٠) [الروم] يعني ما استطاع أحد
أن يقول أنا خلقت السموات والأرض ، ولا أن يقول أنا خلقتكم
أو خلقت نفسي .

﴿ذَلِكَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾ [الروم] أي الدين الحق ﴿وَلَكِنْ
أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم] أي لا يعلمون العلم على حقيقته
والتي بيناها أنها الحزم بقضية مطابقة للواقع ، ويمكن إقامة الدليل
عليها

ثم يقول الحق سبحانه

﴿مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٣١)

أَنَاب . يعنى رجع وقطع صلته بغير الحق ﴿إِلَيْهِ ..﴾ [٣١] ﴿[الروم]

إلى الله ، فلا علاقة له بالخلق فى مسألة العقائد ، فبمحل كل علاقته

بالله

ومعه يسمون الناب ، لأنه يقطع الأشياء ويقولون نَاب إلى

الرشد ، ونَاب إلى رشده ، كلها بمعنى رجع ، وما دام هناك رجوع

فهناك أصل يُرجع إليه ، وهو أصل الفطرة

وفوله تعالى ﴿وَاتَّقُوهُ ..﴾ [٣١] ﴿[الروم] لأنه لا يجوز أن تنيب إلى

الله ، وأن ترجع إليه ، وأن تجعله فى مالك ثم تصرف عن منهجه

الذى شرَّعه لينظم حركة حياتك ، فالإنابة وحسبها والإيمان بالله

لا يكفيان ، بل لا بُدَّ من تطبيق المنهج بنقوى الله ، لذلك كثيراً ما

يجمع القرآن بين الإيمان والعمل الصالح ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ ..﴾ [٢٢٧] ﴿[الشعراء]

لأن فائدة الإيمان وثمرته بعد أن تؤمن بالإله الحق ، وأن منهجه

هو الصدق ، وفيه نفعك وسلامتك فى حركة حياتك ، وأنه الذى

يُوصلُك إلى سعادة الدارين ، ولا معنى لهذا كله إلا بالعمل

والتطبيق

﴿وَاتَّقُوهُ ..﴾ [٣١] ﴿[الروم] أى . اتقوا عصمه ، واحملوا بينكم وبين

غضب الله وقاية ، وهذه الوقاية تتحقق باتباع المنهج فى أفعال

ولا تفعل وسبق أن تكلمنا فى معنى اتقوى وقلنا إنها تحمل

معنيين يظن البعض أنهما متصريان حين نقول اتقوا الله . واتقوا

النار لكن المعنى واحد فى النهاية ، لأن معنى اتق الله اجعل بينك

وبين عذاب الله وغضبه وقاية ، وهذا نفسه معنى تق النار يعنى

استعد عن أسبابها حتى لا تمسك

وقوله تعالى . ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ .. (٢١)﴾ [الروم] أقيموا الصلاة أدوها على الوجه الأكمل ، وأدوها على ما أحب منكم في أدائها ساعة أناديك الله أكبر يحب أن تقبل عني ، وأنت حين تُلبي النداء لا تأتي لتعينني على شيء ، ولا أنتفع بك في شيء ، إنما تنتفع أنت بهذا اللقاء ، وتستمد مني العون والقوة ، وتأخذ شحنة إيمان ويقين من ربك

وقل ما تصورك لآلة تُعرض على صانعها كل يوم خمس مرات أبقى بها عذب ، لذلك يُعلمنا فيها ﷺ أنه إذا حزينا أمر أن نهرع إلى الصلاة ، وكذلك كان يفعل ﷺ إذا عر عليه شيء ، أو ضاقت به الأسباب ، وإلا فم معنى الإيمان بالله إن لم تلجأ إليه

وما دام ربك غيباً ، فهو سبحانه يُصلحك بالغيب أيضاً ، ومن حيث لا تدري ، لذلك أمرنا ربنا بإقامة الصلاة ، وجعلها عماد الدين والركن الذي لا يسقط عنك بحال ، فالزكاة والحج مثلاً يستحقان عن الفقير وعن غير الفادر ، والصوم يسقط عن المريض أو المسافر ، في حين مرضه أو سفره ، ثم يقضيه بعد انقضاء سبب الإفطار

أما الصلاة فهي الركن الثامن ، ليس مرة واحدة في العمر ، ولا مرة واحدة في العام إنما خمس مرات في اليوم والليلة ، فيها يكون إعلان الولاء لله تعالى إعلاناً دائماً . وهذا إن دلّ فإنما يدل على عظمة الإنسان ومكانته عند ربه وحالته

وسبق أن قلنا إنك إن أردت مقابلة أحد المسؤولين أو أصحاب المنزلة كم تعاني ليؤنن لك ولا تُد أن يُحدّد لك الموعد والمكان ، بل وموضوع المقابلة وما ستقوله فيها ، ثم لصاحب المقابلة أن يُبهيها مني بشيء

إذن لا تملك من عاصر هذا اللقاء شيئاً ، أما في لقاءك بربك - عز وجل - فالأمر على خلاف ذلك ، فربك هو الذي يطلبك ويناديك لتقبل عليه ، لا مرة واحدة بل خمس مرات كل يوم ، ويسمح بك أن تناجيه بما تحب ، وتطلب منه ما تريد .

ولك أن تنهى أئب العقابة بقولك السلام عبيكم ، فإن أحببت أن تصيل اللقاء ، أو أن تعتكف في بيت ربك فإنه سبحانه لا يعمل حتى تملؤا ، فهذه - إذن - ليست عبودية ، بل عز و سيادة

وما أجمل ما قاله الشاعر في هذا المعنى^(١)

حَسَبَ نَفْسِي عِزًّا يَأْتِي عَيْدٌ يَحْتَقِي بِي بِلَا مَوَاعِيدَ رَبِّ
هُوَ فِي قُدْسِهِ الْأَعَزِّ وَلَكِنْ أَنَا أَلْقَى مَتَى وَأَيْنَ أَحِبِّ

ولأن للصلاة هذه المنزلة بين أركان الإسلام لم تُفرض بالوحي كباقي الأركان إنما فرضت مباشرة من الله تعالى لنبيه ﷺ ، حين استدعاه ربه للقاءه في السماء في رحلة المعراج

وسبق أن مثلنا لذلك - والله تعالى المثل الأعلى - برئيس العمل الذي يُلقى أوامره بالتليفون ، أو بتأشير على ورقة ، فإن تعرض الأمر هام استدعى الموظف المختص إلى مكتبه ، وأعطاه الأمر مباشرة لأهميته . كذلك كانت الصلاة ، وكذلك قرصت على سيدنا رسول الله بالتكليف لمباشر .

ثم يقول سبحانه ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم] وهنا وقفة فكيف بعد الإجابة إلى الله والتقوى ، وبعد الأمر بإقامة الصلاة يقول ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم] ؟ وأين الشرك معن يُؤدّي التعاليم على هذا الوجه ؟ قالوا للشرك المنهى عنه هنا ليس

(١) من شعر الشيخ رضى الله عنه

الإشراك مع الله إلهاً آخر ، نما أشركوا مع الله ذباً أخرى ، فالإشراك هنا بمعنى الرياء ، والنظر إلى الناس لا إلى الله

ذلك يقولون العمل من أجل الناس رياء ، وترك العمل من أجل الدس شرك . فابذي يصلى أو يبنى لله مسجداً للشهرة ، وليحمده الناس فهو مرء ، وهو خائب خاسر ، لأن الناس انتفعوا بعمله ولم يحصل هو من عمله شيئاً

أما من ترك لعمل خوفاً من الوقوع فى الرياء ، فيمتنع عن الزكاة مثلاً ، خوفاً أن يُتهم بالرياء ، فهو والعياد بالله مشرك ، لأن الناس ينتفعون بالعمل حتى وإن كان رياءً ، لكن إن تمتعت عن العمل فلا ينتفع الناس منك بشيء

فالمعنى ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الروم] أى الشرك الحفى وهو الرياء ، لذلك رأينا سيدنا رسول الله وهو لأسوة للامة الإيمانية يدعو به ويقول « اللهم إني استغفرك من كل عمل أردت به وجهك فحالطنى فيه ما ليس لك »^(١)

فالعمل الإيماني ما كان لله خالصاً ، وعلى قدر الإخلاص يكون الجزاء . فمن الناس من يفعل الصلاح فيوافق شيئاً فى نفسه ، كأن يساعد على استقامة حياة أو على التوفير فى النفقات أو غير ذلك ، فيستمر عليه ، لا لله إيما لمصلحته هو .

وقى هؤلاء يقول تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ

(١) ذكره ابن رجب الحنبلى فى كتابه « جامع العلوم والحكم » (ص ٢٧) من أسماء مشرف ابن عبد الله بن المخير أنه كان يقول « اللهم إني استغفرك مما تبتغى إليك منه ، ثم عدت فيه واستغفرك مما جطته لك على نفسي ثم لم أبق لك به ، واستغفرك مما رعت أبى أردت به وجهك فحالط قلبى منه ما قد علمت » وقد أورده أبو معين فى حلية الأولياء (٢٠٧/٢)

أَصَابَهُ خَيْرٌ أَطْمَأْنُ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ لُتَّةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٩﴾ [الحج]

وكالتاجر الذي يلتزم الصدق في تجارته ، لا حياء في الصدق
 ذاته ، إنما طمعاً في الشهرة والصيت وكسب المزيد من الزبائن ،
 ومثل هؤلاء ينالون من الدنيا على قدر سعيهم لها ، ولا يحرمهم الله
 ثمرة مجهوداتهم ، كما قل سبحانه ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ
 لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُزِّلْ مِنْهُ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ
 نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾﴾ [الشورى]

لما أشبه الناس في نياتهم من الأعمال بركب يتصدون وجهة
 واحدة ، لكن لكل منهم غاية يسعى إليها ، فهذا يسعى للطعام أو أكلة
 شهية ، وهذا يسعى لامرأة جميلة ، وهذا يسعى للدرس علم ينتفع به ،
 وآخر يسعى لرؤية من يحب ، وقد عبّر الشاعر عن هذا المعنى بقوله

قَصِدْتُ بِالرَّكْبِ مَنْ أَهْوَى وَقُلْتُ لَهُمْ مَيَّا كُلُّوا وَخُذُوا مَا حَظَّكُمْ فِيهِ
 لَكِنْ نَهَوْنِي الْآقَى مَنْ أَوْمَلُهُ عَيْنِي تَرَاهُ وَوَجَدَانِي يُنَجِّيه

كذلك الحق - تبارك وتعالى - يريد من عبده أن يقصده لذاته ،
 لا خوفاً من ناره ، ولا طمعاً في جنته ، وفرق بين أن تنعم بنعمة
 الله ، وأن تنعم بالإنظر إلى الله ، فأنت في الجنة تأكل ، لا عن جوع
 ولا عن حاجة ، إنما لمجرد التمتع

لذلك يقول سبحانه عن الشهداء ﴿وَلَا تَحْسِبُ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾﴾ [آل عمران] فتكفيهم هذه
 العندية ، وأن ينظروا إلى الله سبحانه وتعالى .

لذلك تقوى رابعة العدوية^(١) اللهم إن كنت نعم أسي أعبدك طمعاً
في جنتك فاحرمني منها ، وإن كنت تعلم أسي أعبدك خوفاً من نارك
فأدخلني فيها ، لكى أعبدك لأنك أحق أن تُعبَدَ

ولا شك أن القليل من الناس يخلصون النعمة لله ، وأن الغالبية
يعملون العمل كما اتفق على آية بية لا تمنعهم هذه المسألة
ولا يهتمون بها ، كما قال سبحانه ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ
مُشْرِكُونَ﴾ (١٦) [يوسف]

﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا
كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ (٣٢)

فرَّقوا دينهم كالركب الذين اختلفت وجهاتهم وبيئاتهم ﴿وَكَانُوا
شِيعًا﴾ .. (٣٢) [الروم] جمع شعبة ، وهم الجماعة المتعاونة على أمر
من الأمور ، خيراً كان أو شراً ، حيراً مثل قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْ
شِيعَةٍ لِلْإِبْرَاهِيمَ﴾ (٨٣) [الصافات]

أو شراً مثل ﴿إِنْ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَهَا شِيعًا .
(٤)﴾ [القصاص]

وفي آية أخرى ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يُنْعِثَ عَلَيْكُمْ عِدَابًا مِنْ
فَوْقَكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيعًا وَيُدْخِلَ بَعْضَكُمْ فِي أَسْبَابِ
بَعْضٍ﴾ (٦٥) [الأنعام]

(١) هي رابعة بنت إسماعيل العدوية ، أم المير ، مولاة آل عتبة البسرية . صالحة مشهورة
من أمم البصرة ومولدها بها ، بها أخبار من العبادة والنسك ، توفيت بالقدس عام ١٣٥ هـ
(الأعلام للزركلي ١٠/ ١)

وقوله تعالى . ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [الروم] لما لهم من سلطة رمزية ، ولما لهم من مكانة يحاقون أن تهتز كالسلطة الزمنية التي منعت يهود المدينة من الإيمان برسول الله ، مع أنهم كانوا يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويعرفون زمانه ، وكانوا يقيمون بالمدينة يستطرون ظهوره ، وكل ذلك عندهم في التوراة ، حتى إنهم كانوا يصطدمون بعبدة الأصنام ، فيقولون لهم . لقد أضلّ رمن نبي يظهر آخر الزمان سنته ، ونقتلكم به قتل عاد وإرم^(١) .

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ .. ﴾ [البقرة]

لماذا ؟ حفاظاً على سلطتهم الزمنية ، وقد كانوا أهل علم وغنى ومكانة ، فلما بُعث محمد ﷺ ألغى هذه السلطة ، فلا كلام بعد كلامه ﷺ ، أما مَنْ ثبت منهم على دينه الحق ، وعمل به في التوراة فقد آمن بمحمد كعبد الله بن سلام وغيره من أخصار اليهود .

فالسلطة الزمنية هي التي حالت بين الناس وبين الحق الذي يؤمنون به ، وهذه السلطة الزمنية هي التي نراها الآن في هذه الفرق والأحزاب التي يدّعي كل منها أنها على الحق وما سواها على الباطل .

يقول تعالى ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ .. ﴾ [الأنعام]

(١) قال محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمرو عن قتادة الأنصاري عن أشياخ منهم قال فينا والله ومنهم يسمي في الأنصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم ثلاث هذه القصة يسمي ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ [البقرة] قالوا كنا قد علمناهم قهراً دهرًا في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون إن نبياً مبعوثاً الآن تنبأه قد أفلس زمانه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما بعث الله رسوله من قريش راثيهم كفروا به ، وأورد ابن كثير في تفسيره (١٢٤/١)

فكل منهم ينافح الآخرين ليعلى مذهبه ، ويظهر هو على الساحة
بعد ذلك يُبين لنا الحق سبحانه أن الذين يكفرون بالله ،
أو يُمردون على منهج الله يظنون هكذا أسرى هذه السلطة الزمنية ،
فإذا أصابتهم هزة أو بلاء لا تقوى أسبابهم على دفعه ثم يجدوا مَجَا
إلا الله ، فقال سبحانه

﴿ وَإِذَا مَنَّ النَّاسُ وَدَعَاؤُهُمْ مُنِيْبِينَ إِلَيْهِ شُرْ إِذَا أَذَاقَهُمْ
مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٣٧)

الضر هو الشيء الذي نتضرر منه . ولا تستطيعه النفس ، فإن
أصابهم الضر وأسبابهم لا تعي بالخلاص منه ﴿ دَعَاؤُهُمْ مُنِيْبِينَ
إِلَيْهِ . ﴾ (الروم) أي رجعوا إليه سبحانه ، والآن علموا أن لهم رباً
يجئون إليه ، وهذا يُذكرنا بما قاله العرب عندما فتر الوحي عن
رسول الله ، فسروهم ذلك ، وقالوا إلى رب محمد قلاء^(١) سبحانه الله
الآن عرفت أن لمحمد رباً

وقلنا . إن ساعمة الضيق والمحنة لا يكذب الإنسان نفسه
ولا يخدعها ، وسبق أن ذكرنا قصة حلاق الصحة الذي كان يحلّ محلّ
الطبيب الآن ، فلما أنشئت كليات للطب وخرجت أطباء ، وذهب أحدهم
إلى قرية الحلاق فأخذ الحلاق يهاجمه ويدّعي أنه حديث لا خبرة له ،
فلما مرض ابنه وأحسّ بالخطر أخذه خُفْبة في طلام الليل ، وذهب به
إلى الطبيب ، بماذا ؟ لأنه لم يفشّر نفسه في هذه اللحظة .

(١) بكر ابن كثير في تفسيره (٥٢٢/١) من رواية سفيان بن عيينة عن الأسود بن قيس
سمع جندباً قال أيضاً جبريل على رسول الله ﷺ فقال المشركون ودّع محمداً ربه
مازل الله تعالى ﴿ وَاللَّهُ إِذَا سَخَى (١) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَى (٢) ﴾ [النجم]

﴿ ثُمَّ إِذَا آدَابُهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا لَوِيقُ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٣٣) [الروم]
 أى يعودون إلى ما كانوا عليه من الشرك بالله .

وحيث تتأمل هذه المسألة نجد أن القرآن عرّضها مرة بصيغة الإفراد ، فقال ﴿ وَإِذَا مِنْ الْإِنْسَانِ صُرُّ دَعَا رَبَّهُ مَبِياً .. ﴾ (٨) [المرس]
 وقال ﴿ وَإِذَا مِنْ الْإِنْسَانِ الصُّرُّ دَعَا لِحَبْشِهِ أَوْ فَاعِداً أَوْ قَاتِماً فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ صُورَهُ مَرٌّ كَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى صُرِّ مَسْئَةٍ .. ﴾ (١٢) [يونس]

لكن الكلام عن الإنسان المفرد لا يكتفى لإثبات الظاهرة ، لأن الإنسان الواحد يمكن أن يستنزل أمام ربه ، ويعود إليه بعد أن تحرراً على معصيته ، يكون ذلك بينه وبين نفسه ، فلا يفصح نفسه أمام الناس ، فأراد سبحانه أن يثبت هذه المسألة عند الناس جميعاً ، ليفصح بعضهم بعضاً ، فذكر هنا ﴿ وَإِذَا مِنْ النَّاسِ صُرُّ دَعَا رَبَّهُمْ مُبِينٍ إِلَيْهِ .. ﴾ (٣٣) [الروم]

وفي آية أخرى ﴿ وَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَاؤُا اللَّهَ مُخْصِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٦٥) [العنكبوت]

فجاء بصيغة الجمع ليفصح الكافرين بعضهم أمام بعض ، وقد يكون في هؤلاء الداعين من كان يؤلبهم على الله ، ويصرفهم عن الإيمان به ، وه هو لأن يدعو ويتضرع ، وحين يُفصح أمرهم يكون ذلك أدعى لاستقامتهم وأدعى ألا يتكبر أحد على أحد

لذلك قلنا في ميزات الصلاة أنها تُسوى بين الناس ، فيجلس الرجل العبدى بجوار مَنْ لم يكن يؤمل أن يجلس بجواره ، ويجده حاضراً معه مطاوعاً للإمام .. إلخ ففي الصلاة ، الجميع سواء ، والجميع منتفع بهذه المساواة ، أخذ منها عبرة فلا يتكبر بعدها أحد على أحد

ونقف هنا عند ﴿مَسْ .. (٣٢)﴾ [الروم] وهو الممس الخفيف ،
فالمعنى مسهم اليسير من الضر ، ومع ذلك ضاقت أسبابهم عن
دفعه ، وضجوا يطلبون الغوث

وكلمة ﴿أَذَانُهُمْ .. (٣٣)﴾ [الروم] الذرق حاسة من حواس الإنسان
تُحسُّ بها الطعام عند مروره على منطقة معينة في اللسان . فإِذَا
ما تجاوز الطعام هذه المنطقة لا يشعر الإنسان بطعمه .

إذن ، فذُتَّة الطعام مقصورة على هذه المنطقة في العم ، والتذوق
أقوى انفعالات النفس في استقبال المذاق ، لذلك يقولون في الأمثال
(اللي نفوت من اللسان بقي نثار)

وبأمل ، كيف ستعمل الحق سبحانه الإذاعة في مجل العذاب
حين صرَبَ بَ هذا المثل ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمَنَةً مُطْمَئِنَّةً
يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا^(١) مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَانُهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١١٧)﴾ [الحل]

فذكر الإذاعة مع أن اللباس يستوعب الجسم كله ، وكذلك الجوع
والخوف . فكل منهما إحساس يستولى على الإنسان كله ، ومع ذلك
قال ﴿فَأَذَانُهَا .. (١١٧)﴾ [الحل] لأن الإذاعة أقوى أنواع الإدراك

وكلمة ﴿مَنْ .. (٣٧)﴾ [الروم] أي من الله تعالى ، يعني بلا
أسباب ، أو ﴿أَذَانُهُمْ مَنْ .. (٣٢)﴾ [الروم] أي بدل الضر برحمة ،
وخلصهم من الضر برحمة . كما أن الإذاعة وإن دلت على الانفعال
الشديد للمستقبل ، فإنها أيضاً تدل على التناول الخفيف بلطف ، كما

(١) رُغَدُ العيش تسع وطلا وقوله ﴿وَكَلَّا بِهَا رِغْدًا حَيْثُ شِئْنَا . (٣٦)﴾ [البقرة] أي

أكلًا طيبًا موسعًا عليكم فيه [القاموس القويم ١/ ٢٦٩]

تقول دُفْتُ الطعام ، أو تقول والله ما دُفْتُ فلان طعاماً يعنى
ما أكلتُ عنده من باب أَوْنَى

لذلك الحق سبحانه وتعالى عبر عن الرحمة هنا بالإناقة ، لأن
رحمة الدنيا لا تستوعب كل رحمة الله ، فالقليل منها فى الدنيا ،
وجيئها فى الآخرة

ونلاحظ فى قوله تعالى ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَبْتَغُونَ (٤٢)﴾
[الروم] ، أما فى الآية الأخرى ﴿إِذَا رَكِيزًا فِي الْمُلْكِ دَعَا إِلَهَ مُخْلِصِينَ
لَهُ الدِّينَ فَلَمْ يَنجَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥)﴾ [المنكوت]
[المنكوت]

فلماذا قال فى الأولى ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ .. (٤٢)﴾ [الروم] وفى
الأخرى ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥)﴾ [المنكوت] فلم يستثن عنهم أحداً ؟
قاسوا لأن الآية الأولى تتكلم عن الذين دعوا الله فى البر ،
والناس فى البر عادة ما يكونون مختلفين ، فيهم الصالح والطالح ،
والطبيخ والمصى ، فهم مختلفون فى ردِّ لفعل ، فالمؤمنون لما
عابوا الحجة ورحمة الله قالوا الحمد لله الذى نجانا ، أما المشركون
فعادوا إلى كفرهم وعنادهم

أما الآية الأخرى فتتكلّم عن الذين دعوا الله فى البحر ، وعادة
ما نرى الذين يركبون البحر على شاكلة واحدة وهم لا يركبونه
كوسيلة للسفر ، إنما للترف كما نرى البعض يتخذ لنفسه يختاً مثلاً
أو عوامة يضع فيها أتباعه ومنهم هم على شاكلته ، ولا يدُّ أنهم
يجتمعون على شىء يحبونه ، فهم على مذهب واحد ، وطريقة
واحدة ، وسلوك واحد

إن ما دام هؤلاء كانوا فى البحر فلا يدُّ أنهم كانوا مجرمين

عتاة ، وكانوا سواسية في الشرك وفي القتل عن الله ، بمجرد أن
أمروا بالخطر ، لذلك استخدم أسلوب هنا ﴿ إِذَا ﴾ (٢٣) ﴿ [الروم]
الفجائية واستخدمه في آية أخرى ﴿ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ (٦٥) ﴿ [العنكبوت]
بعد أن أنجاهم الله أسرعوا العودة إلى ما كانوا عليه من الشرك

ففي هذه الآية الحق سبحانه يُبين لنا حقيقة الإنسان ، ومدى
حرصه على جلب الخير لنفسه ، فإن كان الخير الذي أعدّه الله له
يُبطره ويُطغيه كما قال سبحانه ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْفَى ﴾ (٦) أن رآه
استغنى ﴿ (٧) ﴾ [العلق]

فإن لا مفاض له من أن يرجع إلى ربه حين ينفض الله عنه كل
أسباب الخير ويهدده في نفسه وفي دانه التي سم تنتفع بآيات الله
في الكون متظل في حضنة الله ، فيأتي له بالصر الذي ينفض عنه
كل أسباب الضر والأشر والاستعلاء

ولكنه لا يسلم نفسه للضر الذي يهلكه ، بل عندها يتنم أن له
رباً يسجاً إليه ، ولا يجد مفرعاً في الكون إلا هو ، لأنه يعلم جيداً أن
الذين أخذوه من الله قامن بهم وكفر بالله بن ينفعه شيء ، لأنه عبد
من دون الله آلهة لا تصر ولا تنفع .

لذلك يقول تعالى ﴿ وَإِذَا نَسَكُمُ الصَّخْرُ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا
إِيَّاهُ ﴾ (٦٢) ﴿ [الإسراء] فهؤلاء الذين تدعونهم لا يعرفون طريقكم ، وإن
عرفوا لا يملكون أن يصلوا إليكم ، أما أنا فربكم الأعلم بكم ، والقادر
على إغاثتكم ، وإنزال الرحمة بكم .

إن هؤلاء المشركون أشركوا بالله في وقت الرخاء ، أما في
وقت الصيق والكرب قلن يذخ أحدهم نفسه ، ولن يغشها لن يقول
يا هيك لأنه يعلم أن هيك لا يسمعه ولا يجيبه ، فلا ينفعه الآن ،

ولا ينجيه إلا الإله الحق ، فقد ألجأته الضرورة أن يعترف به
ويدعوه

ثم يقول الحق سبحانه

﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آٰنَئِنَّهُمْ فَسَمِعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (٢٤)

يتبادر إلى الذهن أن اللام في ﴿لِيَكْفُرُوا ..﴾ [الروم] لام
التعليل ، أو لام السببية التي يكون ما بعدها سبباً لما قبلها ، كما
تقول ذاكر لتنجح ، وكذلك في الشرط والجواب إِنَّ تذاكر تنجح
فعلة المذاكرة النجاح

مهل يستقيم المعنى هنا على هذا الفهم ؟ وهل نحاهم الله وأذاقهم
أرحمة ليكفروا به ؟

يقول ليس الشرط سبباً في مجيء اجواب كما يفهم السطحيون
في اللغة ، بل الجواب هو السبب في الشرط ، لكنهم لم يُفرِّقوا بين
سبب دافع وسبب واقع ، فالتلميذ يذاكر لأن النجاح ورد بياله ،
وتراءت له آثاره الطيبة ولا فدفعته للمذاكرة

إذن فالجواب سبب في الشرط أي سبب دافع إليه ، فإذا
أردنا أن يكون واقعاً مقدّم الشرط ليجيء الجواب

وكما تقول ركبت السيارة لأذهب إلى الاسكندرية ، فركوب
السيارة ليس سبب دهايك للأسكندرية ، لأنك أردت أولاً الذهاب
مركبت السيارة ، فما ركبتها وصلت بالفعل إذن . نقول الشرط
سبب للجواب واقعاً يدفع إليه ، و اجواب سبب للشرط واقعاً

فها يحاهم الله من الكرم ، وأذاقهم رحمته لا ليكفروا به . إنما ليبيّن لهم أنه لا مفرغ لهم إلا إليه ، فيتمسكون به سبحانه ، فيؤمن منهم الكافر ، ويزداد مؤمنهم إيماناً . لكن جاء رد الفعل منهم على خلاف ذلك ، لقد كفروا بالله لذلك يسمون هذه اللام لام العقبة أي أن كفرهم عاقبة النجاة والرحمة

ومثال ذلك - والله المثل الأعلى - هو صممت طفلاً مسكيناً إلى حصانك وربيتك أحسن تربية فلما شب وكبر تنكر لك ، واعتدى عليك ، فقتل لناس . ربيتك ليعتدى على ، والمعنى ربيتك ليحترمني ويحبني ، لكن جاءت النتيجة والعاقبة خلاف ذلك ، وهذا يدل على فساد التقدير عند الفاعل الذي ربى ، وعلى لؤم وقساة طبع الذي ربى .

فالاسلوب هنا ﴿ لِيَكْفُرُوا .. ﴾ (٣٤) [الروم] يحمل معنى التقرير ، لأن ما بعد لام العاقبة ليس هو العلة الحقيقية لما قبلها ، إنما العلة الحقيقية لما قبلها هو المقيل لما بعد اللام . إذاقهم الرحمة ، ويحاهم ليؤمنوا ، أو ليزدادوا إيماناً . مما كان منهم إلا أن كفروا

ولهذه المسألة نظائر كثيرة في القرآن ، كقوله تعالى في قصة موسى ﴿ فَتَنَّا لَهُ آلَ مُرْعُونَ لِيَبْذُرَ لَهُمْ عَذْوًا وَحَزَنًا ﴾ (٨) [التقصم] ومعلوم أنهم التقلوه ليكون لهم قرّة عين ، ولو كانوا يعلمون هذه العاقبة لأعرقوه أو قتلوه كما قتلوا غيره من أطفال بني إسرائيل ، وكما يقولون في الأمثال (يربى حنّاقه)

بهذا دليل على علة الملتقط ، وعلى غشائه أيضاً فكيف وهو يُقتل لأولاد في هذا الوقت بالذات لا يشك في ولد جاء في تابوت ملقى في البحر ، ليس في هذا دلالة على أن أهله يريدون نجاة من

القتل ؟ لكر كما قال سبحانه . ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ﴾ بين المرء
وقلبه .. (٢٤) ﴿ [الأنعام]

فانت تُقتل في الأفعال لرؤيا أخبرك بها العرافون ، فسيأتي من
تحاف منه إلى بابك . وستأخذته وترئيه في حضنك ، وسيكون زوال
ملكك على يديه ، فلا تظن أنت تمكر على الله

والقصة تدل على خيبة فرعون وخبية العرافين ، فإذا كنت قد
صدقت العرافين فيما أخبروك به فما جدوى نقل الأطفال ، وأنت لن
تدرك من سيكون زوال ملكك على يديه ولن تتمكن منه ؟ فلماذا
تحتاط إذن ؟

لذلك يحب أن يكون تفكير البشر في إطار أن فوق البشر رباً .
والرب يكلف العدو لياتي بعدو له ليقضى عليه . وهو سبحانه خير
لماكرين . والمكر الحق أن يكون خفية بحيث لا يشعر به الممكر
به .

وقد وصل بنا الحال في القرن العشرين أن نقول : الصراحة مكر
القرن العشرين يعني من أراد أن يمكر فليقل الحق وليكفر
صريحاً ، لأننا أصبحنا في زمن قلت فيه الصراحة وقول الحق ،
لدرجة أنك حين تحدث الناس بالحق يشكون فيك ، ويستبعدون أن
يكون قولك هو الحق كالذي قال لجماعة يطلبونه ليقتلوه أما
سأذهب إلى المكان القلاني في الوقت الفلاني فقالوا إنه يصلنا
ويمكر بنا رغم أنه صادق فيما أخبرهم به .

وبعد أن ترى موسى - عليه السلام - في بيت فرعون . ثم كلفه

(١) أي أن الله يملك أن يصرف قلب الإنسان ويغير نية كما يريد ، فالمرء لا يملك قلبه وإنما
الله هو الذي يملكه [القاموس القويم ١/ ١٧٩]

ربه بالرسالة ، وذهب إلي فرعون بدعوه إلى الله قال له ﴿ أَلَمْ نُزَكِّهِمْ فِيمَا وَلَدُوا وَلَبِثْتَ فِيمَا مِنْ عَمَلِكَ سَبِينَ ﴾ [الشعراء]

نعم ربّي قنّي وليداً ، لكن الذي ربّاني وربّك هو الذي معنّى إليك فأنّا أبرّ المربي الأعلى قبل أن أبرّ بك ، ونى هذا إشارة إلى أن عناية الله هي الأصل في تربية من نحب ، فإياك أن تقول ربّي وليدي حتى صار كذا وكذا ، بل عليك بالأخذ بأسباب التربية ، وترك المربي الأعلى هو الذي يربّي على الحقيقة

وهذا المعنى فطن إليه الشاعر مقال

إِذَا لَمْ تُصَادَفْ فِي بَيْتِكَ عَنَاءُ فَقَدْ كَذَّبَ الرَّاجِي وَخَابَ الْمُؤْمِلُ
فَمُوسَى الَّذِي رَءَاهُ جَبْرِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَءَاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ
ثم يقول سبحانه ﴿ قَتَمُوا نَسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴾ [الروم] لأن كفر
ليستمتع بكفره في الدنيا ، لأن للإيمان مطلوبات صعبة تشق على
لنفس ، فيأمرك بالشيء الثقيل على نفسك ، وينهاك عن الشيء
المحسب إليها ، أما الأصنام التي عبدوها من دون الله وغيرها من
الآلهة فلا مطلوب لها ولا متعج

لكن متاع الحياة الدنيا ومناع الدنيا قليل : لأن الدنيا بالنسبة لك
مدة بقاءك فيها فلا تقل إنها ممتدة من آدم إلى قيام الساعة ، فهذا
العمر الطويل لا يعنيك في شيء ، الذي يعنيك عمرك أنت
ومهما كان عمر الإنسان في الدنيا فهو قصير وتمتعه بها قليل ،
ثم إن هذا العمر القصير مظلون غير متيقن ، فربما داهمك الموت في
أى لحظة ، ومن مات قامت قيامته^(١)

(١) رواه الديلمي في مسنده (١١١٧) عن أسير رفعه بالفظ ، إن مات أحدكم فقد قامت
قيامته ، وقال العجلوني في كشف الحياء (٢٦١٨) : روى عن أسير أكثروا ذكر
الموت فإنكم إن ذكرتوه في من كثره عليكم ، وإن ذكرتوه في ضيق وسعاه عليكم ،
الموت القيامة ، إذا مات أحدكم فقد قامت قيامته ، يرى ماله من خير وشر .

لذلك أنهم الحق - سبحانه ومعالي - الموت ، ونثر أرمائه في
الحق فهذا يموت قبل أن يولد . وهذا يموت طملاً ، وهذا يموت
شأباً . انخ وإيهام الصوت سبباً وموعداً ومكاناً هو عَيْنُ البيان ، لأنه
أصبح شاخصاً أمام كل منّا ينظره في أي لحظة ، فيستعد له

ونلاحظ هنا أن الأسلوب القرآني عطف فعل الأمر ﴿ فَتَمَتَّعُوا .. ﴾ (٣٤) ﴿
[الروم] على الفعل المضارع ﴿ لِيَكْفُرُوا .. ﴾ (٣٤) ﴿ [الروم] ، وفي موضع آخر
قال سبحانه ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا .. ﴾ (٦٦) ﴿ [العنكبوت] فجعل
التمتع ليس خاضعاً لفعل الأمر ، إنما للذة . ليكفروا وليتمتعوا

لذلك احتلعوا حول هذه اللام . أمي للأمر أم للتعليل . ﴿ فسوف
تعلمون ﴾ (٣٤) ﴿ [الروم] جاءت بعد ﴿ فتمتعوا .. ﴾ (٣٤) ﴿ [الروم] وهذه جاءت
معلومة على ﴿ لِيَكْفُرُوا .. ﴾ (٦٦) ﴿ [العنكبوت] فكانه قال اكفروا
وتمتعوا ، لكن ستعلمون عاقبة ذلك

ولدى جعلهم يقولون عن اللام هنا لام التعليل أنها مكسورة ، أما
لام الأمر فساكنة فلما رأوا اللام مكسورة قالوا لام التعليل ، أما
الذي لهم المعنى منهم فقال ما دام السياق عطف فعل الأمر فتمتعوا
على المضارع المتصل باللام ، فاللام للأمر أيضاً ، لأنه عطف عليها
فعل الأمر ، وهو هنا للتهديد

لكن ، لماذا كُسِرَتْ والقاعدة أنها ساكنة ؟ قال أحد السجاء لام
الأمر ساكنة ، ويجوز أن تُكْسَرَ واستشهد بهذه الآية ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا
آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا .. ﴾ (٦٦) ﴿ [العنكبوت]

ونقول لمن يقول إنها لام التعليل إذا سمعت لام التعليل فاعلم أنها
تعني لام العاقبة ، لأن الكفر والتمتع لم يكن سبباً في إذاقة الرحمة

ويا من تقول لام الأمر سيقولون لك لماذا كُسِرَتْ ؟ وهي القرآن
شواهد كثيرة تدل على أنها قد تُكسر ، وأقرأ قوله تعالى ﴿ وَأَذِّنْ فِي

النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾
لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ .. ﴿٢٨﴾ [الحج] فاللام هنا مكسورة لأنها لام
التعليل

ثم قال بعدما ﴿ثُمَّ لَيَقْفُضُوا تَقْتَهُمْ وَلَيُؤْخَرُوا يُؤْخَرُهُمْ وَلَيُطَوَّنَّ بِأَلْيَتِ
الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾ [الحج] فاللام سكونت لأنها لام الامر .

وفي آية أخرى جمعت اللامان ﴿لَيُنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ ..
﴿٧﴾ [الطلاق] فجاءت لام الامر مكسورة ، لأنها في أول الجملة ، ولا
يُتَنَدُّ في اللغة بساكن ، فحُرِّكَتْ بالكسر للتخلص من السكون ، ثم
يقول سبحانه ﴿وَمَنْ قُلِمَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَيُتَنَفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ .. ﴿٧﴾﴾
[الطلاق] فجاءت لام الامر ساكنة لأنها واقعة في وسط الكلام

لذلك يجب أن يتنبه إلى هذه المسألة كُتَّابُ المصحف ، وأن يعلموا
أن كلام الله غالب ، فقد فات أصحاب رسم المصحف أنه منتهى من
أوله إلى آخره على الوصل ، حتى في آخر آيات سورة الناس وأول
الفتحة نقول ﴿الَّذِي يُوسِّسُ فِي هُوسٍ النَّاسِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .﴾

فأحر القرآن موصول بأوله حتى لا ينتهي أبداً وعليه فلا
ترسم ﴿لَيُنْفِقَنَّ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ .. ﴿٧﴾﴾ [الطلاق] بالكسر ، إنما
بالسكون ، لأنها موصولة بما قبلها

وكلمة ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [الروم] تدلُّ على التراخي واستيعاب
كل المستقبل ، سواء أكان قريباً أم بعيداً ، فهي احتياط لمن سيموت
بعد الخطاب مباشرة ، أو سيموت بعده بوقت طويل

ثم يقول الحق سبحانه

﴿أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَسْكَمُ﴾
﴿بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ (٢٥)

كلمة (أم) لا تأتي بداية ، لأنها أداة تعدد التحجير بين أمرين ،
كما تقول : أ جاء زيد أم عمرو ؟ فلا بد أن تأتي بين متقابلين ،
والتقدير : أ هم اتبعوا أهواءهم ، أم عتدتم كتاب أنزل إليهم فهو حجة
لهم على الشرك ؟ وحيث إنهم لم يبرل عليهم كتاب يكون حجة لهم
فلم يبق إلا الاحتيار الآخر أنهم تبعوا أهواءهم .

والعس ﴿ أنزلنا .. ﴾ (٢٥) [الروم] الإنزال يعتضى علو المنزل منه ،
وأن المنزل عليه أنشئ ، فالإنزال من علو الربوبية إلى ثل العبودية
ومن لم نر الإنزال ، إنما الذي تلقى القرآن أول مرة وياشر الوحي
هو الذي رآه وأحضرنا به .

والأصل في الإنزال أن يكون من الله تعالى ، وحين ينزل الله علينا
إنما ليعطينا سبحانه شيئاً من هذا العلو . سواء كان العلو معنويًا ،
لأن الله سبحانه ليس له مكان ، أم علواً حسيًا كما في ﴿ وأنزلنا
الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ﴾ (٢٥) [الحديد]

والسلطان من التسلط ، وهي تدل على القوة ، سواء أكانت قوة
الحجة والبرهان فمن أفتك بالحجة والبرهان فهو قوى عليك ،
أو قوة قهر وإجبار كمن يرغبك على فعل شيء وأنت كاره ، أما
سلطان الحجة متفهم وأنت راض ومقتنع .

وإذا ستقرأت كلمة سلطان تجد أن الله تعالى عرضها لنا في

موقف إبليس في الآخرة ، حين يترا من الذين اتبعوه ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ﴾ (٢٦) [إبراهيم]

أى لم يكن لى عليكم سلطان حجة وقناع أستحوذ به على قلوبكم ، ولم يكن لى عليكم سلطان قهر ، فاقهر به قلوبكم ، والحقيقة أنكم كنتم (على تشوية) مجرد أن دعوتكم حثتم مُسرعين ، وأطعتم محتارين .

وهذا المعنى يُفسر لنا شيئاً فى القرآن خاض اناس فيه طويلاً - عن حُبث نية أو عن صدق نية - هذا فى قوله تعالى مرة لإبليس ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ..﴾ (٧٥) [ص] ومرة أخرى ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ .﴾ (١٦) [الأعراف]

فالاولى تدل على سلطان القهر ، كأنك كنت تريد أن تسجد فجاء من منعه قهراً عن السجود ، والآخرى تدل على سلطان الحجة والإقناع ، فلم تسجد وأنت راض ومقتنع بعدم السجود^(١)

وقوله تعالى ﴿فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ (٤٥) [الروم] أى ينطق بما كانوا به يشركون ، يقول اعملوا كذا وكذا ، فجاء هذا على وفق مواهم

(١) قال الإمام أبو حنيفة ركبنا الانصارى فى كتابه « فتح الرحمن » كشف ما يلتبس من القرآن . (ص ٣٧) ، طبعة دار الصحابي « قوله ﴿الْأَسْجُدَ﴾ (١٦) [الأعراف] قال تلك بزيادة . لا « كما فى قوله تعالى ﴿وَلَا يُلْهِمُ لَكُمْ الْكِتَابَ﴾ (٧٥) [الحديد] وقال فى « ص » بحدفها ، وهو الاصل - فربما نبتها هذا لتأكيد معنى الذى فى « منعك » - ان لتصحيح « منعك » حملك ، وهى على الثانى ليست رائدة فى المعنى .

ثم يقول الحق سبحانه .

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ
سَيِّئَةٌ يُمَاقِدَتِ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْطُونَ ﴿٣٦﴾

جميل أن يفرح الناس ، وأن يستعشروا برحمته الله ، لكن ما لهم
إذا أصابهم سيئة بما قدمت أيديهم بقطون ؟ فمجرى الرحمة هو
مجرى السيئة ، لكنهم فرحوا في الأولى لأنها نافعة في نظرهم ،
وقطلوا في الأخرى ، لأنها غير نافعة في نظرهم ، وكان عليهم أن
يعلموا أن هذه وتلك من الله ، وأن له سبحانه حكمة في الرحمة
وحكمة في المصيبة أيضاً .

إن أنتم نظرتم إلى شيء وعلمتم عن شيء ، مطرتم إلى
ما رُحِد من الرحمة وما وُجِد من المصيبة ، ولم تنظروا إلى من أوجد
الرحمة ، ومن أوجد المصيبة ، ولو ربطتم وجود الرحمة أو المصيبة
بمن مطلقا لعلمتم أنه حكيم في هذه وفي تلك ، فأفقه الناس أن يفصلوا
بين الأندار ومقدرها إذن ينبغي ألا تنظروا إلى ذات الواقع ، إنما
إلى من أوقع هذا الواقع

قلو دخل عليك ولدك يسكى ، لأن شخصا ضربه ، فأول شيء
تصدر به من فعل بك هذا ؟ فإن قال لك فلا تقول نعم إنه
يكرهها ويريد إبداءنا . الخ فإن قال لك عمى ضربني فإنك تقول
لا بد أنك فعلت شيئا أغضبه ، أو أخطأت في شيء فعاقبك عليه

إن لم تنظر إلى الواقع في ذاته ، إنما ربطت بينه وبين من
أوقعه ، فإن كان من العدو فلا بد أنه يريد شرا ، وإن كان من
الحبيب فلا بد أنه يريد بك خيرا



وهكذا ينبغي أن نربط بين الوجود ومن أوجده ، فإن كان الذي أوجد الواقع رب فيجب أن تتأمل الحكمة ، ولن نتحدث عن الرحمة ، لأن اسع ظاهراً فيها للجميع ، لكن تعال نسأل عن المصيبة التي تُحزن الناس ، فيقبطوا ويياسوا بسببها .

ونقول لو نظرت إلى من أزلها بك لارتاح بك ، وأطعمت نفسك ، فالمصيبة تعني الشيء الذي يصيبك ، حيراً كان أم شراً ، ألا ترى قوله تعالى ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَةٍ فَمِنْ لَدُنْهِ وَأَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ (٧٩) [النساء]

بالمصيبة لا تُؤدُّ في ذاتها ، إنما بالعتيجة منها ، وكلمة أصاب في الحسنة وفي السيئة تدلُّ على أن سهمها أطلق عليك وعمرها مقدار وصولها إليك ، فهي لا تُدُّ صائبتك ، لن تتحلف عنك أبداً ، ولن تُخطئك ، لأن لذي أطلقها إله ورب حكيم ، فإن كانت حسنة فسوف تأتيك فلا تُتعب نفسك ، ولا تُزحَم الناس عليها ، وإن كانت مصيبة فإياك أن تقول احتط لها لأدفعها عن نفسي لأنه لا مهرب لك منها .

ثم لماذا تعبط وتيأس إن أصابتك مصيبة ؟ لماذا لا تنتظر وتتأمل ، لعن لها حكمة ، ولعل من ورائها حيراً لا تعلمه الآن ، وربما كانت ضائفة سوف يكون لها مخرج قريب

الم تقرأ ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ﴾ (٢١٦) [البقرة]

أتذكرون حادث عمارة الموت وقد طردوا منها البواب وأسرتة ، وجعلوا منها قضية في المحكمة ، وبعد أن ابهارت العمارة ، وتبين للبواب وأسرتة أن ما ظنوه شراً ومصيبة كان هو عين الخير

إذن لا تقنط من ضرر أصابك ، واعلم أن الذي أجراه عليك ربك
وإن له حكمة فانتظر حتى تتكشف لك ، ولا يقنط إلا من ليس به رب
يلجأ إليه .

ثم تعال نناقشك في المصيبة التي قنط من أجلها أنك دخل
فيها ؟ أم ليس بك دخل ؟ إن كان لك دخل فيها كالتلميذ الذي أهمل
دروسه فرسب في الامتحان ، فعليك أن تستقبل هذه المصيبة
بالرضا فالرسوب يعدل لك خطأك ، ويلصقك إلى ما كان منك من
إهمال حتى تتدارك الأمر وتجتهد

فإن كانت المصيبة لا تدخل لك فيها ، كالذي دأكر واجتهد ، ومع
ذلك لم يوفق لمرض ألم به ليلة الامتحان ، أو لعارض عرّص له ،
بقول : إياك أن تفصل المصيبة عن محريها وفاعلها ، بل تأمل ما
يعقبها من الخير ، ولا تفصل المصيبة عن مجريها عليك ولا تقنط

واحث عن حكمة ربك من إنزال هذه المصيبة بك ، كالام التي
تقول لابنها يا بني أنت دائماً متفوق والناس تصدك على تفوقك ،
فلعل رسوبك يصرف عنك حسرتهم ، ويُنَجِّيك من أعينهم ، فيكفوا
عنك

وحيثما يأتي أبوه يقول له يا بني هو عليك ، فلعلك إن مجت
هذا العام لم تحصل على المجموع الذي تريده ، وهذه فرصة لتتقوى
وتحصل على مجموع أعلى ، إذن لن نُعَدِم من وراء المصيبة نقماً ،
لأن ربك قيوم ، لا يريد لك إلا الخير

لذلك حين تستقريء الأحداث تجد أناساً فُضَحُوا وأخذوا بما
لم يفعلوا ، وذهبوا ضحية شاهد زور ، أو قاصر حكم عن موسى . إلخ
لكن لأن ربك قيوم لا يغفل يُعَوِّضُ هذا للمظلوم ويقول له لقد أصبح

لك نقطة عندى فى حسابك ، فانت اتهمت ظالماً ، ملك عندى إذا
لرتكبت جريمة أن أنجيك منها فلا تعاقبها ، وأنت يا من عميت على
العدالة ، وشهدت زوراً ، أو أخذت ما ليس لك ، أو أفلتت من العقاب
نسوف أوقعك فى جريمة لم تفعلها

إبن القنوط عند المصيبة لا محل له ، ولو ربطت المصيبة
بمجرىها لعلمت أنه حكم ، ولا بد أن تكون له حكمة قد تغيب عنك
الآن ، لكن إذا أدت المسألة فى نفسك ، فسوف نصل إلى هذه
الحكمة

وحين ننظر إلى أسلوب الآية نجد فيه مفارقات عديدة ، ففى
الكلام عن الرحمة قال ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا ۖ ﴾ (٤٦)
[الروم] فاستخدم أداة الشرط (إذا) .

أما فى المصيبة فقال ﴿ وَإِنْ تُبْهِمُ سَيِّئَةً يَمَا فَدُمْتَ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ
يَقْطُطُونَ ﴾ (٤٦) [الروم] فاستخدم أداة الشرط (إن) ، فلماذا عدل عن
رتابة الأسلوب من إذا إلى إن ؟

قالوا . حين تقارن بين النعم وبين المصائب التى تنزل بالإنسان
فى دنياه تجد أن لنعم كثيرة والمصائب قليلة ، فنعم الله متوالية عليك
فى كل وقت لا تعد ولا تحصى أما المصائب فربما تُعد على
الأصابع

لذلك استخدم مع النعم (إذا) الدالة على التحقيق ، ومع المصيبة
استخدم (إن) الدالة على الشك ، ومن ذلك قوله تعالى ﴿ وَإِذَا حَاءَ
نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (٦) [الأنفال] فاستعمل إذا لأنها تدل على التحقيق
وتترجح حدوث النصر ، وقال سبحانه ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسْتَجَارَكَ فَاجْرَهُ ۖ ﴾ (٦) [التوبة]

كما نلاحظ في أسلوب الآية أنها لم تذكر السبب في إداقة الرحمة ، إنما ذكرت سبب المصيبة ﴿ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ ۚ ۞ ﴾ [الروم] (٣٠) .
[الروم] ليدل على عدله تعالى في إنزال المصيبة ، وتفصيله في إداقة الرحمة ، لأن الرحمة من الله والقسم بضل من الله

لكن في المصيبة فإن ﴿ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ ۚ ۞ ﴾ [الروم] فذكر العلة حتى لا يظن أحد أن الله تعالى يجزى المصيبة على عبده ظلماً ، بل بما قدَّمَتْ يداً ، فالمسألة محكومة بالعدل الإلهي .

وبين الفضل والعدل بون شاسع ، فلو جاءك خصمان لتحكم بينهما تقول أحكم بينكما بالعدل ، أم بأفضل من العدل ؟ يقول وهل هناك أفضل من العدل ؟ إسن نريد العدل ، لكن تنه لأن العدل يعطيك حَقَّك ، والفضل يُتركك^(١) حَقَّك

فكان الحق سبحانه يقول لنا إياكم أن تظنوا نكم ناحور بأعمالكم ، لا إنما بانتفضل عليكم ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس] (٥٨)

يعنى مهما جمعتُم من الطاعات فلن تكفيكم ، ولا نحاة لكم إلا برحمة من الله وقص

ماالحق - تبارك وتعالى - يريد منا أن نعرف أن رحمة الله وسعت كل شيء ، وأنه مع ما أجمع به عليكم من نعم لا تعد

(١) وأثره حقه وماله نقصه إياه وفي المبريل العير ﴿ ولن يترككم أعمالكم ﴾ [محمد] اي لن ينقصكم من ثوابكم شيئاً [ليس المراد - مادة وتر] والمعنى المقصود أن الحكم بالعدل يعطى كلا المتخاصمين حقه ، أما الفصل فمن يحكم قد يظن إلى قضية أحدهما وظن غيبته وشرقه لينقص من حقه ، لأنه يعلم رجحة عقله وقناعته وعقله والله أعلم

وَلَا تُحْصَى لَا يُعَاقِبُكُمْ إِلَّا بِشَيْءٍ اقْتَرَفْتُمُوهُ يَسْتَحِقُّ الْعِقَابُ ، ذَلِكَ لِأَنَّهُ
رَبُّ رَحِيمٍ حَكِيمٍ

وما دام الأمر كذلك فانظر إلى آثار رحمة ربك في الكون وتأمل
هذه النعم ، وقف عند دقة الأسلوب في قوله سبحانه ﴿وَإِنْ تَعْلَمُوا
نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا .. (٢٤)﴾ [إبراهيم]

فالعَدُّ يقتضي الكثرة و ﴿نِعْمَتٌ .. (٢٤)﴾ [إبراهيم] مفرد ، فكيف
معدُّ يا رب ؟ قالوا نعم هي نعمة واحدة ، لكن في طياتها نعم قلو
فتشتها لوجدت عناصر الخيرية فيها لا تُعد ولا تُحصى

لذلك لما تعرضت الآيات بعد نعم الله استخدمت (إن) الدالة على
الشك ، لأنها لا تقع تحت الحصر ولا العد ، لكن على مرض إن
حاولت عدّها فلن تُحصيها ، والآن ومع تقدّم العلوم وتخصّص كليات
مكاملها لدراسة علم الإحصاء ، وخرجوا علينا بإحصاءات لأمور
ولأشياء كثيرة في حياتنا ، لكن لم يعرض أحد لأن يُحصي نعمة
الله ، لماذا ؟

لأن الإقبال على الإحصاء لا يكون إلا مع مطّنة أن تُعدّ وتستوعب
ما تحصّيه ، فإن كان خارج نطاق سستياعاك فلن تتعرض لإحصائه
كما لم يتعرّض أحد مثلاً لعدّ الرمال في الصحراء ، لذلك يُشكّككم الله
في أن تعلموها ﴿وَإِنْ تَعْلَمُوا .. (٢٤)﴾ [إبراهيم] فهو أمر مُستبعد ، ولن
يكون .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٧)

ببسط. يُوسِّعُ ، ويقْدِرُ . يعنى يُضَيِّقُ

يعنى ألم يروا هذه المسألة ، فواحد يُوسِّعُ الله عليه الرزق ، وآخر يُضَيِّقُ عليه ، وربما صاحب السعة لم يتعب فيها ، إنما جاءته من ميراث أو خلافة ، وصاحب الضيق يكْدُ ويتعب ، ومع ذلك فعيشته كفاف ، لذلك استقبل الملاسفة هذه المسألة بما فى ضمائرهم من إيمان أو إلحاد ، فهذا ابن الراوندى^(١) الملعود يقول

كَمْ عَالِمٍ عَالِمٍ أَغْيَتْ مَذَاهِبُهُ وَجَاهِلٍ جَاهِلٍ تَلَفَّاهُ مَرْزُوقًا
هَذَا الَّذِي تَرَكَ الْأَوْهَامَ حَائِثَةً وَصَيَّرَ الْعَالَمَ النَّحْرِيرَ زَنْدِيقًا
فَرَدَّ عَلَيْهِ آخِرُ مِمَّنْ امْلَأَتْ قُلُوبُهُم بِالْإِيمَانِ

كَمْ عَالِمٍ عَالِمٍ قَدْ بَاتَ فِي عُسْرِ وَجَاهِلٍ جَاهِلٍ قَدْ بَاتَ فِي بُسْرِ
تَحْيِيرِ النَّاسِ فِي هَذَا فَقُلْتُ لَهُمْ هَذَا الَّذِي أَوْجِبَ الْإِيمَانَ بِالْقَدْرِ
فَالْعَالَمُ لَا يَسِيرُ بِحَرَكَةِ مِيكَانِيكِيَّةٍ ثَابِتَةٍ ، إِنَّمَا بِقِيُومِيَّةِ الْخَالِقِ
سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ ، فَنَظَرُ إِلَى الْبَسْطِ لَمْ يَسْطِ اللَّهُ لَهُ ، وَالْقَبْضُ لَمْ
قَبْضِ اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَا تَعَزَّلُ الْفِعْلُ عَنْ فَاعِلِهِ سُبْحَانَهُ ، وَتَأْمَلُ أَنَّ اللَّهَ
تَعَالَى وَاحِدٌ ، وَأَنَّ عِبَادَهُ عِنْدَهُ سَرَاءٌ ، وَمَعَ ذَلِكَ يُوسِّعُ عَلَى أَحَدِهِمْ
وَيُضَيِّقُ عَلَى الْآخَرِ

إِسْ لا بُدَّ أَنْ فِي هَذِهِ حِكْمَةٌ ، وَفِي ذَلِكَ حِكْمَةٌ أُخْرَى ، وَلَوْ
تَتَبَعْنَا عَوَاقِبَ السَّعَةِ هُنَا وَالتَّضْيِيقِ هُنَاكَ لَنَرَّاهُ لَكَ الْحِكْمَةُ

(١) هو أحمد بن يحيى بن إسحاق أبو العباس الراوندى ، فيلسوف مجاهر بالإلحاد ، من سكان بغداد ، نسبته إلى د راوند ، من قرى أصحهان قال ابن حجر العسقلانى كان أولاً من متكلمي المعتزلة ثم فرتيق واضمهر بالإلحاد ، وضع كتاباً فى قدِّم العالم ونهى الصانع وتصحيح مذهب الدهر بالرد على مذهب أهل التوحيد ، وكتاباً فى الطعن على محمد ﷺ تولى عام ٢١٨ هـ بين الرقة وبغداد [الأعلام للزركلى ١/ ٢٦٧]

ألا ترى صاحب سعة ورزق وبعث كثيرة ، ومع ذلك لم يستطع
تربية أولاده ، لأن مظاهر الثرف جرفتهم إلى الانحراف ، ففشلوا في
حياتهم العملية وفي المقابل نرى الفقير الذي يعيش على الكفاف
يتفوق أولاده ، ويأخذون أعلى المراتب ؟ إذن ﴿يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَن
يَشَاءُ وَيَقْدِرُ .. (٢٧)﴾ [الروم] وفق حكمة يعلمها سبحانه وتعالى .

وسبق أن ذكرنا أن في ألمانيا مدرستين فلسفيتين في الإلحاد ،
إحداهما لواحد اسمه (جييل) ، والأخرى لـ (بختر) أحدهما ينكر
أن يكون للعالم إله ، يقول لو كان للعالم إله حكيم ما خلق الأعمى
والأعرج والأعور . إلخ فالحكمة في الخلق تقتضي المساواة فأخذ
من الشذوذ في الخلق دليلاً على إلهاده

أما الآخر فقال ليس للكون إله ، إنما يسير سيرا ميكانيكيا
رتيباً ، ولو كان فيه إله لكان يخلق الخلق على صور مختلفة ، وتكون
له إرادة مطلقة عن اميكانيكا مأخذ ثبات انتظام دليلاً على إلهاده
ليذهب مذهب سابقه .

إن المسألة عندهم رغبة في الإلحاد بأي شكل ، وعلى أية
صورة ، واستخدام منهج مغوج يخدم القضية التي يسعون إلى
إثباتها

ونقول في الرد على الأول ان الذي اتحد من الشذوذ في كون دليلاً
على عدم وجود إله حكيم الشذوذ الذي ذكرت شذوذ في الأفراد
الذين يعرض بعضهم عن بعض ، فوحد أعمى ، وآخر أعور يقابلهم
ملايين المنصرين ، فوجود هذه النسبة الضئيلة لا تفسد القاعدة
العامية في الخلق ، ولا تؤثر على حركة البشر في الكون فالصحيح
يعرض غير الصحيح .

أما النظام الثابت الذي يريده الثَّانِي فعليه أن يَطر إلى الملا
الأعلى ، وفي الكون الأعلى من شمس وقمر ونجوم الخ فسيري فيه
نظاماً ثابتاً لا يتغير ، لأن الشذوذ في هذه المخلوقات يفسد الكون
كله ، لذلك خلقه الله على هيئة الثبات وعدم الشذوذ

إس في النظام العام للكون نجد الثبات ، وفي الأفراد الذين
يفنى الواحد منهم عن الآخر نجد الشذوذ والاختلاف ، فالثبات يثبت
حكمة القدرة ، والشذوذ يثبت طلاقة القدرة

فيا مَنْ تريد ثبات النظام دليلاً على الإيمان ، فالثبات موجود ،
ويا مَنْ تريد شذوذ النظام دليلاً على الإيمان ، فالشذوذ موجود ، فما
عليكما إلا أن تتفقا وأن يفتح كل منكما على الآخر لتوصلا إلى
الصواب .

ومسألة الرزق لها فلسفة في الإسلام ، فالحق سبحانه أخبرنا
بأنه ارزَاق ، فمرة يرزق بالأسباب ، ومرة يرزق بلا أسباب ، لكن
إيك أن تغتر بالأسباب ، فقد تقدم الأسباب ونسعى ثم لا ماتك منها
رزق ، وبخيب سعيك كالفلاح الذي يأخذ بالأسباب حتى يقارب الزرع
على الاستواء فتأتيه جائحة تهلكه ، فاحذر أن تغتر بالأسباب ، وانظر
إلى المسبب سبحانه .

وقلنا ينبغي أن تتحرى إلى الرزق أسبابه ولا تشغلن بعدها بالك
بأمره ، فقد تكمل به خالقك الذي استدعاك للوجود ، وقد عبر الشاعر
عن هذا المعنى بقوله

تَحَرَّ إلى الرِّزْقِ أسبابه ولا تشغلن بعدها بالك
فإنك تجهلُ عدوانه وبرزقك يعرفُ عدوانك

ثم يقول سبحانه . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [الروم]
قال (قَوْمٌ يُؤْمِنُونَ) لأن مسألة الرزق هذه تحتاج إلى إيمان بحكمة
الرازق سبحانه في الإعطاء وفي المنع

ونلاحظ على أسلوب الآية قوله تعالى في البسط ﴿ لِمَن يَشَاءُ .. ﴾ [الروم] وفي التضييق ﴿ وَيَقْدِرُ .. ﴾ [الروم] ولم يقل لِمَن
يشاء ، لأن البسط في نظرنا شيء محبوب نفرح له ونتحمده فقال
﴿ لِمَن يَشَاءُ ﴾ [الروم] لطعش نحن إلى أننا سندخل في هؤلاء
الذين سييسط لهم في الرزق ، أما في التقييد فلم يقل (لِمَن) ليظل
مبهما يستبعده كل منا عن نفسه
ثم يقول رب العزة سبحانه

﴿ وَثَابَتَا الْقُرْآنِ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ
لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [٢٨]

حينما نتأمل النسق القرآني هنا نجد أن الله تعالى ذكر أولاً البسط
في الرزق ، ثم التقييد فيه . ثم أكد بعده مباشرة على حق ذي القربى
والمسكين وابن السبيل ، وكما أنه يلفت أنظارنا أن هذه الحقوق
لا تقتصر على مَنْ يسط به الرزق ، إنما هي على الجميع حتى مَنْ
كان في خصاصة وصيى عليه رزقه ، فلا ينسى هؤلاء

لذلك نبين الحق سبحانه الآية بقوله . ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ
وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [٢٨] [الروم] والجميع مَنْ يسط له ،
وَمَنْ قُتِرَ عَلَيْهِ يريدون وجه الله

ومقاربة هذه الآية بآية الزكاة ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْعَارِمِينَ^(١) وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيصَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ [السُّورَةُ]

فلم تذكر دا القريبى الذى ذكر هنا ، وكان الآية تشير لنا إلى أمر
سمعى أن نلتفت إليه ، وهو أن القريب عيب أن يعطيه من مال الزكاة ،
وهذه آفة وقع فيها كثير من الأغنياء وحتى المتدينين منهم ، فكثيراً
ما يسألون لى ابن عم أو لى قريب أعطيه شيئاً من زكاة مالى ؟
وكنْتُ أقول للسائل والله ، لو علم ابن عمك أنك تعطيه من مال
الزكاة ما قبله منك ، لأن للقريب حقاً ، سواء أكنت غنياً تملك نصاب
الزكاة ، أو لم تصل إلى حد النصاب .

إذن ، لا تربط هؤلاء الثلاثة - القريب والمسكين وابن السبيل -
بمسألة الزكاة ، فلهم حقٌ حتى على الفقير الذى لا يملك نصيباً ،
وعلى مَنْ ضَيَّقَ عليه رزقه .

رمع هذا الحق الذى قرره الشرع للقريب نجد كثيرين يأكلون
حقوق الأقارب ، ويحزنون لحرماتهم فيها ، فمثلاً بعض الناس
لا ينجب ذكوراً ، فيكتب أملاكه لبنات ليحرم عنهم أو أثناء عمومتهن
من الميراث ، مع أن البنات لها نصف التركة ، وإن كُنَّ أكثر من
واحدة فلهن الثلثان ، ويوزع الثلث على العم أو ابن العم ، ذلك لأن
البنات فى هذه الحالة ليس لهن ذكرٌ عصبية ، فيجعلها الشرع فى العم
أو ابن العم

والشارع الحكيم يوازن بين الأطراف ، فيأخذ منك ويعطيك ،

(١) العارمون جمع عارم والعارم من لزمه دين بحق وبغير حق والمفهوم الغرامة
والدين الثقيل [القاموس الموزون ٢/ ٥٢]

فلماذا هي حاة موت الوالد عن هؤلاء البنات وليس لهن ميراث يعدن على العم أو ابن العم بالنفقة ويقاضونه في امحاكم ، فلماذا نحرّمهم حقوقهم ونطالب نحن بحقوقنا ، فهذا نوع من لتغفيل

لماذا لا يعطى العم أو ابن العم وهو الذى سيحمى البنات ويسهر على راحتهن ، ويقف بجوارهن حال شدتهن ؟

إياك إدين - أن تُدخل الأقارب في الزكاة أو تربط مساعدتهم بالقدره ، لأن لهم عليك حقاً حال رخائك وحال شدتك .

ويكفى أن الحق سبحانه خصهم بقوله ﴿ذَا الْقُرْبَى .. (٢٨)﴾ [الروم] وهم يقلّ ذاك المسكنة ، أو ذا السبيل ، وكلمة (ذو) بمعنى صاحب ، تدل على المصاحبة الدائمة والملازمة ، فلا نقول فلان ذو علم لمن علم قضية أو قضيتين ، إنما لمن اتصف بالعلم الواسع وتمكّن منه كذلك لا نقول فلان ذو خلق إلا إذا كان الخلق صفة ملازمة له لا تنفك عنه .

ومن ذلك نقول ذو القربى يعنى ملاصقاً لك لا ينفك عنك ، فيجب أن تراعى حقّه عليك ، فتجعل له نصيباً ، حتى إن لم تكن تملك نصيباً ، وكذلك للمسكين وابن السبيل ، لأن الله ذكرهم معاً في غير بند الزكاة ، فدلّ ذلك على أن لهم حقاً غير الزكاة الواجبة

ونلاحظ أن لقرآن رثمهم حسب الأهمية والحاجة . فأولهم القريب لقربته الثابتة منك ، ثم المسكين وهو متوطن معروف لك ، ثم ابن السبيل المعابر الذى تراه يوماً ولا تراه بعد ذلك ، فهو حسب موضعه من الحال .

والمسكين قد يتغير حاله ، ويتيسر له الرزق فيوسع الله عليه
وابن السبيل يعود إلى بلده ، فالوصف الثابت لذى القربى ، لذلك
وصفه الله تعالى بما يدل على الثبات

ثم قال ﴿ حَقُّهُ . (٣٨) ﴾ [الزمر] فالحق ملازم له وهو أولى به
لذلك لم يقل مثلاً وأت ذا القربى حقه ، والمسكين ، وابن السبيل
حقوقهم

وقد مثلوا لذلك بقولهم قال الأمير يدخل على فلان ، وفلان
وفلان ، فالإنس بالنحول للأول ينعه في ذلك الناقون

إذن هؤلاء الثلاثة خصوصية ، فقد أمر الله أن تعطيتهم من
لحمك ، وألّا تربطهم بالزكاة ولا تبسط الرق ، أما باقي السبعة
المسحوقون للزكاة فلم يلزمك بحوم بشيء غير الزكاة المعروضة

ولما حدث نقاش بين العلماء حول المراد بالمسكين والفقير
أيهما أحوج من الآخر ، قالوا المسكين من له مال ، ولكن لا
يكفيه^(١) ، وستشهد أبو حنيفة على هذا المعنى بقوله تعالى ﴿أَمْأَ
السَّيِّئَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ . . (٧٦) ﴾ [التكوير] فأثبت لهم
ملكية وسماهم مساكين أما الفقير فهو الذي لا شيء له ، وعلى هذا
فالفقير أحوج من المسكين ، فيدخل في هذه الآية من باب أولى .

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : ليس المسكين بهذا استطواف الذي
يطوف على الناس مترده اللثة واللقتان ، والتمرة والنمراس قالوا فما المسكين
يا رسول الله ؟ قال الذي لا يجد عى يقببه ولا يقبل له فيجسدى عليه ولا يسأل
الناس شيئاً ، أخرجه المصنف في صحيحه (٤٠٣٩) وكذا مسلم في صحيحه (١ ٣٦)
كتاب الزكاة ، واللفظ لمسلم

وقوله تعالى ﴿ذَلِكَ .. (٣٨)﴾ [الروم] أى الإيفاء لهؤلاء
 ﴿حَيْرٌ .. (٣٨)﴾ [الروم] كلمة خير تُطلق فى اللغة ، ويراد بها أحد
 معنيين صرة بقول خير ويقابلها شر كما فى قوله تعالى ﴿فَمَنْ
 يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨)﴾
 [الدالة] ، وصرة نقى : خير وتقصداً الأخير كالأحسن أى أعمل
 تفضيل ، كما جاء فى قول الشاعر

زَيْدٌ خَيْرٌ لِّقَاسٍ وَابْنُ الْآخِرِ

لكن الشائع أن تُستعمل حير فى أفعال التفضيل كقول النبي ﷺ
 « المؤمن القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كلِّ
 خير ، ^(١) فخير الأولى بمعنى أخير لكن لمن ؟

﴿لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ .. (٣٨)﴾ [الروم] أى فى الوفاء بحق رى
 القريبى والمسكين وابن السبيل ، يريد بذلك وجه الله ، لا يريد رياءً
 ولا سمعة ، لأن الذى يفعل خيراً يأخذ أجره ممَّن فعل من أجله ، فمن
 عمل لله مخلصاً فأجره على الله ، ومن عمل للناس رياءً وسمعةً فليأخذ
 أجره منهم .

وهؤلاء الذين وصفهم الله تعالى بقوله ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْمَالُهُمْ
 كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ
 عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٦٩)﴾ [الزمر] أى فوجيء بوجود
 إله لم يكن فى باله ولم يعمل من أجله .

معنى ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ .. (٣٨)﴾ [الروم] أى يقصدون بعملهم

(١) أخرجه أحمد فى مسنده [٣٦٦/٢ - ٣٧٠] ومسلم فى صحيحه (٢٦٦٤) . وابن
 ماجه فى سننه (٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه

وجه الله ، سواء رآه الناس ، أو أخفى عمله ، حتى لا تعلم شماله ما صعدت بمصيبة ، لأن الأمر قائم على البية ، فقد أعطى أمام الناس ونيتك أن يتأسوا بك ، أو لتكف عنك أسنتهم وقدحهم في حقك

وحين تعطى علانية بية خالصه لله فإنها صدقة مضمونة للعطاء ، مضمونة للأجر ، لأنك ستكون أسوة لعيرك فيعطى . ويكون لك من الأجر مثله ، لأن من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة

والقرآن الكريم عرض علينا هذه القضية في قوله تعالى ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالْأُدَىٰ كَالَّذِي يُعَقُّ مَالَهُ ثَنَاءُ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ﴾ (٢٦٤)

ثم يعطينا مثلاً بوضوحاً ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ^(١) عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابٌ فَتَرَكَ صُدَاً لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٦٤)

فمثل المرائي كهذا الحجر الناعم الأملس حين يصيبه لمطر ، وعيه طبقة من لقراب يزيحها المطر ، ويبقى هو صلدًا ناعمًا لا يحتفظ بشيء ، ولا يثبت عليه شيء .

وهذا المثل يُحسد لنا خيبة سننى المرائي ، وأنه منفل ، سعى واجهد فاستفح الناس سعيه ، ونعدى حيره إلى غيره ، وخرج هو حالي لوفاض من الخير ومن الثواب .

ثم يذكر الحق سبحانه المقابل ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ

(١) الصفوان الحجر الصلد المصم الذى لا يثبت شيئاً [لسان العرب - مادة صفا]
والصلد الأملس الذى لا يصلح للزرع والوايل المطر الغزير [القاموس القويم القرآن الكريم]

مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِسٌ فَاتَتْهُ أَكْلُهَا
مُعَفِّينَ فَإِن لَّمْ يَصِبْهَا وَأَبْلٌ فَطُلُّوا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾ [البقرة]

والصدفة ابتغاء وجه الله كالأرض الخصبة حين ينزل عليها
المطر ، فتأتي نباتاتها مضاعفاً مبركاً فيه ، فإن لم يكن مطر كثافاً
الطل لتتنبث وتتوثر ثمارها ، ولو قال : كمثال الجنة لكانت كافية لكنها
﴿جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ ..﴾ [البقرة] (٢٦٥) يعني على مكان مرتفع ليدل على
حصونيتها ، فكما كانت الأرض مرتفعة ذات حصونيتها ، وخلصت من
لمياه الجرفية التي تؤثر على النبات .

وهذه الجنة تُروى بالمطر يابسها من أعلى ، فيغسل الأوراق
والخضون ، فتزيد نضارتها وجودتها والأوراق هي رثة النبات

والله تعالى يترك لأثار الدات في الناس تذكراً وعبرة ، فوحد
يفعل الخير بآخر ليشتريه به ، أو ليخضع عنقه بهذا الجميل ، فتكون
النتيجة الطبيعية أن ينكر الآخر جميله ، بل ويكرهه ويحقد عليه ، وهذا
جزاء وفاق لمن عمل العمل بغير وجه الله

وهو معنى قولهم اتقوا شر من أحسنت إليه ، لماذا ؟ لأنه حين
يراك يتذكر منك من يد عليه ، وما لك من مصل ، فيخزي ويشعر
بالذلة ، لأن وجودك يدك كبرياءه لذلك يكره وجودك ، ويكره أن
يراك .

والحق سبحانه يقول احذروا أن تطلوا المعروف بالرياء ، أو
بالأغراض الدنية ؛ لأن معروفك هذا سينكر وستقلب ما قدمت ،
من خير شراً عليك ، إنس عليكم بالنظر في أعمالكم إلى وجه الله
لا إلى غيره ، فإن حدث وأنكر جميلك فمراؤك محفوظ عند الله ،

وكان ربك - عر وجل - يغار عليك ، ويريد أن يحفظ لك الجميل
ويدخره عنده .

وهذا المعنى عبّر عنه الشاعر بقوله^(١)

أقول لأصحاب المروءات قولة تُريحهم بن أحسنوا وتفضلوا
يسيرُ دوا الحاجات خلقتك حُصْماً فإن أدركوها خلفوك وهرؤوا
فلا تدع المعروف مهما تنكروا فإن ثواب الله أربى وأجزل

وسبق أن ذكرت قصة الرجل الذي قابلنا في الحريق ونحن في
الحرائر ، فأشار لنا لنوصله في طريقنا ، فتوقف صاحب السيارة
وفتح له الباب ، لكنه قبل أن يركب قال (على كالم) ؟ يعنى ثمن
توصيله فقال صاحب السيارة ﷲ مقال الرجل (غلتها يا شيخ)

لذلك يقول بعض العارفين إن الذين يريدون بأعمالهم وجه الله
هم الذين يُقلون أعمالهم . أى يرفعون قيمتها ، ويصاعفون ثوابها

وقوله تعالى ﴿ قَاتِ دَا الْفَرِثَىٰ حَفَّ وَالْمَسْكِي وَالسَّبِيلِ .. ﴾
(٢٨) ﴿ [الروم] بعد قوله ﴿ وَيَقْدِرُ .. ﴾ (٣٧) ﴿ [الروم] يدل في ظاهره على
أنه يأخذ منك مع أنك مُقلٌ ، وهذا يدخر في إطار قوله تعالى
﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ .. ﴾ (٩) ﴿ [الحشر]

وقد إن الشارع حكيم ، فإذا الرمك وأخذ منك فلإنما ذلك
ليعطيك إن احتجت ، وكأنه يقول لك اطمئن فقد أمثنت لك حياتك ، إن
أصابك الفقر ، أو كنت في يوم من الأيام مسكيناً أو ابن سليل ، فكما
فعلت سيفعل بك

وهذه المسألة واضحة في كماله اليتيم ، فلو أن المجتمع الإيمانى
عوصه عن أبيه عملاً بقول النبي ﷺ : أنا وكافل اليتيم كهاتين في

(١) من شعر الشيخ رحمه الله

الجنة^(١) لا طعانَ كلُّ أب على أولاده إن مات وتركهم : لأبهم في مجتمع يُعَوِّضهم عن أبيهم بأبء كثيرين

والإنسان إن كان آمناً مُنعماً ، فإنما يُنْقَض هذه النعمة أبها عُرْصَة لارُ تروول فيريد الله أن يُؤمِّن لعبده الحياة الكريمة في امتداده من بعده ، وهذا هو التامين الحق الذي أرسله الله قضية تامينية في الكون ، ليست في شركات التامين ، إنما في يده سبحانه حيث قال

﴿وَلْيَحْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝٩﴾ [النساء] فإذا اتقوا الله وقالوا القول السديد ، فإن يقيمهم يصادف أناساً يكفلونه ، ويخامون عليه ، ويقولون أمره .

وسبق أن بعُرْصْنَا في سورة الكهف لقصة الجدار الذي تبرع الخضر - عليه السلام - ببنائه مع أنه في قرية أهلها لثام^(٢) منعوهم حتى الطعام وقلنا إن سؤال الطعام هو أصدق سؤال ولا يُردُّ سائله ، ومع ذلك بعاه الخضر ، وقال في بيان أمر الجدار ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۝٨٢﴾ [الكهف]

فصلاح الأبوين يسفع الغلامين ، فيُسْحَرُ الله لهما من يسى بهما لحدار ، ويحافظ لهما على كثرهما حتى يكبرا ويستطيعا حمايته من

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٦٠٠٥) من حديث سهل بن سعد ، وأخرجه مسلم في صحيحه (٢١٨٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وتام الحديث . وقال بإصحافه السيدة والنسفي . ومعنى الصيانة لأنها يسب بها الشيطان حيث وفي رواية - السبابة - لأنها يسبج بها في الصلاة فيشار بها في الشهاد لذلك قاله ابن حجر المسقلاسي في فتح الباري (٤٣٦/١٠)

(٢) اللثام جمع لثيم وهو الشيء الأصل الشحيح للنفس [لسان العرب - مادة لام]

هؤلاء اللثام الذين إذا علموا بأمره نهبوه من هديق الصغيرين

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن الفارق بين الهدية والصدقة ، فيقول .

﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا^(١)

لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ

تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴿٣٦﴾

الحق - سبحانه وتعالى - يعرف أن خلقه يفعلون الخير ،
ويطلبون الأجر عليه ، لكن هذا الطلب قد يضيع إذا راعوا في أعمالهم ،
وقد يكون الأجر على قدر العمل إذ خلا من الرياء ، لكن الحق
سبحانه يريد أن يرتفع بالصدقة أو بالزكاة إلى مستوى عال ، فيأخذ
صاحبها الثمن من يد الله سبحانه مضاعفاً ، وطلب الزيادات يكون في
النية .

فالمؤمن مثلاً يعلم أنه إذا حُبِّي بتحبة فعلية أن يردّها بخير منها .
فقد يأتي فقير ويقدم لأحد الأغنياء هدية على قدر استطاعته ، وفي
نتيجه أن يردّها لغنى بما يناسب غذاه ، إن مهر حين أعطى يطعم
في الريادة ، وإن كانت غير مشروطة ، ويجوز أن يردّ القس على
الهدية بأفضل منها ، ويجوز ألا يردّها أصلاً .

فقوله تعالى ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا . ﴿٢٩﴾﴾ [الروم] أي الزيادة

(١) قال ابن عباس في هذه الآية : الربا رباؤه ، ربا لا يمس به ، ورب لا يصح قلنا الربا
الذي لا يمس به فهدية الرجل إلى الرجل يريد فضيلتها أو استعاضتها . [أخرجه ابن أبي
حاتم] وفي قول آخر له قال هو ما يعطى الناس بعضهم بعضاً . يعطى الرجل الرجل
المعطية يريد أن يعطى أكثر منها [أخرجه ابن جرير الطبري] وأورد السيوطي حسن
الأثرين في الدر المنثور ٤٩١/٦

بأيّ ألوانها عما تعطى . وهذه الزيادة غير مشروطة في عقد ،
والزيادة تكون في ائصال ، أو بأيّ وسيلة أخرى فيها نفع ؛ لأنهم قالوا
في تعريف الربا كل قرض جرّ نفعاً فهو ربا^(١) .

حتى أن الإمام أبا حنيفة كان يجلس في ظل جدار بجاره . فلما
طلب منه جاره مالا وأقرضه رآه الجار لا يجلس في ظل الجدار كما
كان يجلس ، فسأله عن ذلك فقال كنت أجلس في ظل جدارك وأعم
أن تقصّل منك ، أما الآن فأخاف أن أجلس فيه حتى لا تظن أن هذه
الجلسة للمال الذي أحدثته مني .

فالمعنى وما آتيتكم من ربا تبغون به الزيادة سواء أكلت نفعاً ،
أو مالا ، أو غير مال ، سواء أكلت مشروطة أو غير مشروطة
قالوا فما حكم الهدايا إن رُدّت بأحسن منها ؟ وما دعيّ أنا المعطي
في ذلك ؟ قالوا لا شيء فيها بشرط ألا تكون في بيتك الربادة ،
وإلا تكون هديتك مشروطة ، إنما تكون تحسباً وثوداً ومعروفاً بين
الناس ، إنما لا تأخذ عليها ثواباً من الله .

وقوله ﴿يَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ . . (٣٩) ﴿[الروم] في هذا للخرفية .
فالمال غلب ، وما تضعه فيه ينقص منه ، ويزيد ما عندك ﴿فلا يربو
عند الله . (٣٩)﴾ [الروم] يربو عندك أنت بالزيادة التي تأخذها من
حقيقته ، أما عند الله فلا يربو .

(١) قال الشوكاني في ميل الأوطار (٢٢٢/٥) : « مما يدل على عدم حل القرض الذي يجر
إلى المقرض نفعاً ما حرجه البيهقي في المعرفة من غشالة بن عبيد سؤوفاً بلقط . كل
قرض جرّ منفعة فهو وجه من وجه الربا » ورواه ابن السكيت الكوفي عن ابن مسعود وأبي
ابن كعب وعبد الله بن سلام وابن عباس سؤوفاً عليهم . ورواه الحارث بن أبي أسامة عن
حديث علي عليه السلام بلقط . إن النبي ﷺ هو من قرض جرّ منفعة ، وفي رواية : كل
قرض جرّ منفعة فهو ربا . وفي إسناده سريار بن مصعب وهو متروك قال عمر بن زيد
في المعنى لم يصح فيه شيء »

هكذا قال ابن عباس^(١) ، وإن كان بعض العلماء قال هي مطلق في الربا الأصل ، وهذه مسألة كان يجب أن يُشروع لها ، لكن رأى ابن عباس أن آية الربا معروفة ، وهذه للربا هي زيادات التحببة والمجاملات بين الناس

ثم يقول سبحانه . ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ .. (٢٩)﴾ [الروم] أي الذين يُؤنون الزكاة ويريدون بها وجه الله ﴿هُمْ الْمُضْغَفُونَ (٣٠)﴾ [الروم] ليست من الإضعاف . إنما من الأضعاف . فالزكاة أضعاف بالفتح كما في قوله تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ .. (٦١)﴾ [الحديد] أما للربا فإضعاف بالكسر

وهذه المسألة وقف عندها بعض المستشرقين الذين يحبون أن يستدركوا على كلام الله ، قالوا في القرنين آيات تصادم الحديث النبوي فالقرآن يقول ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ .. (٦١)﴾ [الحديد]

إن القرص الحسن يضاعف به الله الثواب ، وعندكم أن الحسنة بعشر أمثالها وقال النبي ﷺ ، مكتوب على باب الجنة الحسنة بعشر أمثالها والقرص بثمانية عشر^(٢) فلو أن للقرص الحسن يضاعف الحسنة بعشر أمثالها ، فهو بعشرين لا بثمانية عشر .

(١) قال ابن عباس وابن جرير وطبري ومجاهد هذه آية مرأت في هبة الثواب قال ابن عطية وما جرى مجراها مما يصنع الإنسان يجارى عليه كالسلام وغيره فهو وإن كان لا يتم فيه ملا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى ذكره الفرطبي في تفسيره (٥٢٩٢/٧)
(٢) أخرجه ابن ماجه في مسنده (٢٤٣٦) من حديث أنس بن مالك قال قال ﷺ ، رأيت ليلة أُسرى بي على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر فقلت يا جبريل ، ما بال للقرص أفضل من الصدقة ؟ قال لأن السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجه .

نقلنا له لو تصدقت بدولار مثلاً فقد عمت حسنة تُصَاعَف لك إلى عشر ، لكن أردُ إليك دولارك الذي تصدقت به ؟ لا ، إن حقيقة الأمر أنك أخذت تسعة تضاعف إلى ثمانية عشر .

قالوا فلماذا زاد ثواب القرص ؟ نقول لأن المتصدق حين يتمسك بقطع أمله فيما قنم ، لكن المقرض لا يزال مُعَلَّقُ اليأس في القرص ينتظر رده ، فكلما سبر عليه أخذ أجراً ، ثم إن المقرض لا يقترض إلا عن حاجة ، أما المتصدق عليه فقد يقبض الصدقة وهو غير محتاج إليها ، وربما كان ممن يكفرون المال

إذن فالحو سبحانه يريد أن يُنمى القرض لماذا ؟ قالوا لأن الله يريد أن تسير حركة الحياة ، وأن تتكامل ، وأنت تعتز بمالك وتخاف عليه وتريد له النماء ، وسوف تجد هذا كله في القرض ، فاجعله قرضاً ، فهو الباب الذي فتحه الله لك للزيادة والثواب

ثم إن الله تعالى أحترم ملكيتك بمالك ، وحرص على حمايته لك فقال ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُلَّابْتُمْ بِذُنُوبِكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ .

[البقرة]

﴿ ٢٨٢ ﴾

فإن يحفظ عبيك مالك لهذا بالاً من ناحيته ، ومع ذلك يترك مجالاً لأريحية المعطي ومروءته ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي

[البقرة]

﴿ ٢٨٣ ﴾

وبهذه الفلسفة الإيمانية يدور المال وتسير به حركة الحياة ، بحيث يضمن صاحب المال ماله ، لأنه مُحبُّ له حريص عليه ، ويضمن لمن لا مال له أن يتحرك من مال الغير ، فإننا كانت هناك أمانة أداء ، فكل صاحب أمانة عليه أن يؤديها بمستحقها

فإن اختلت هذه الموازين ، وماطل الفقير الغني ، وضمن عليه أن

يردُّ إليه حقه فقد فسد حال المجتمع وانهدرت فيه هذه القيم ، وساعتها لا تلوم القابر على العطاء إن أمسك ماله عن المحتاجين لقرض وم لا ؟ والناس يأكلون الحقوق ، وبذلك تتوقف حركة الحياة ويتراجع المجتمع عن مسابرة حركة التقدم

فإذا كان الربا غير المشروط ، وهو الربا في الهدايا والمعاملات والتحية بين اداس جعله الله للمودات وللمروءات بين اداس ، لا يثيب عليه ولا يعاقب ، وقال عنه ﴿ فلا يربو عند الله .. ﴾ (٢٩) [الروم]

أما الربا المشروط فقد وقف معه وقفة حازمة ، وشرع له عقاباً ، وجعل هذا العقاب من جس ما يضاد غرض الذي رأبى ، فانت تراعى لتزيد من مالك ، فيقابلك الله بالتقصان ﴿ يمحى الله الربا .. ﴾ (٢٧٢) [البقرة] لماذا ؟

قالوا لأن المعطى غنى* واجد ، لديه فائض من المال يعطى منه ، أما الآخذ فمحتاج ، فكيف يطلب من المحتاج أن يريد في مال الواجد غير المحتاج ؟ وكيف تكون نظرة المحتاج إليك حين يعلم أن عندك مالا يريد عن حاجتك ، ومع ذلك تعرض أن تُقرضه القرض الحسن ، بل تشتط عليه الزيادة ، فتأخذ لزيادة منه وهو محتاج ؟

ثم افرض أنتى أخذت هذا القرض لأثمه وأنميه فخسر ، أليس كافياً أن أخسر أنا عملى ، وأن يضيع مجهودى ؟ أمن العدل أن أخسر عملى ثم أكون ضامناً للزيادة أيضاً ؟ هذه ليست من العدالة ، لأن شرط العقد أن يحمى مصلحة الطرفين ، أما عقد الربا فلا يحمى إلا مصلحة الدائن

ونحن نرى حتى انتشريات الرضية فى الاقتصاد إذا أعطى البنك مالا لشخص لعمل مشروع مثلاً ثم خسر وأرادوا تسوية حالته ،

أول شيء في إجراءاتهم أن يُسقطوا عنه الفوائد .

وهذا يوافق شرع الله في قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَسْتَكْفِرُوا فَلََكُمْ رَعُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ [البقرة] (لا تُظلمون) بمعنى أن نرد إليكم رعوس أموالكم ، (ولا تظلمون) أي لا نظلمك من ناحية أخرى ، فنقول لك

إن أردت أن تتسوّب فردّ ما أخذته بالربا باثر رجعى ، لأن ما أخذته قد صُرف وبُصعب إعادته ، وبذلك نراعى مصلحة الدائن حين نعيد إليه رأس المال ، ومصلحة المدين ، فلا نكلفه ردّ ما لا يقدر على ردّه

وحيث نتعامل هذه المسألة الدول أقوى أم الأفراد ؟ الدول ، أرايتم دولة اقترضت مالا من دولة أخرى ، ثم استطاعت أن تُسدّد فوائد هذا الدين فضلا عن أصل النسيء ، كذلك الأفراد الأقوياء الذين يأخذون لقروض ، ثم لا يسدّدون مجرد الفوائد ، ولا يستطيعون جدولتها ولا تسوية حالّهم ، فيقعون في حصومات ومشاكل

شيء آخر ، هب أن رجلا لديه مثلا ألف جنيه ورجل لا عند له ، صاحب الألف يستطيع أن يديرها ، وأن يعيش منها أما الآخر الذي لا يملك شيئا فيقترض ليعيش مثل صاحبه ، فمن قلت له الألف قرضا بمائة جنيه ، فمن أين يوفر هذه المائة ؟

إن أخذنا من عائد المال يخسر وإن أخذها من السعة ما أن يقلل من الجودة أو من العنصر الفعالة في سلعة ، أو في التغليف ، جاءت السلعة أقل من مثيلاتها وبارت إذن لابد أن يتحملها المستهلك ، وهذا إضرار به ، وهو ليس طرفا في العقد ، إذن العقد باطل

وحيث نقول إن الإسلام صالح لكل زمان ومكان يجب أن نفهم هذه القضية جيداً ، وإياك أن نقول إن الإسلام لا يصلح في زمان كذا ، أو في مكان كذا .

والآن نسمع البعض ينصرف عن منهج الإسلام ويقول لك ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا رُسْعَهَا﴾ .. (٢٨٦) [البقرة] أي ليس في رُسْعِهِ الآن تنفيذ شرع الله لكن نقول به . من الذي يحدد الرُسْع ؟ أنت أم المشرع سبحانه ؟

ما دام الله تعالى قد كَلَّفَ ، فاعلم أن التكليف في رُسْعِكَ ، فخذ الرُسْعَ من التكليف ، لا أن تُقَدِّرَ أنت الرُسْعَ وتسمى ما كَلَّفَكَ الله به . لذلك ترى أن الله تعالى إذا ضاق الرُسْعُ يُخَفِّفْ عَنْكَ دُونَ أَنْ تَطْلُبَ أنت التخفيف ، كما في صلاة وصوم المريض والمساقر .. اسخ وكما في التيمم إنْ تَعَذَّرَ استعمال الماء

فلا معنى لأن نقول إن تعاليم الدين لا تندسب العصر ، إذن اجعل العصر هو المشرع ، وانصرف عن تشريع السماء إلى ما يحتمله العصر

لذلك قلنا إن الحق سبحانه حيما يلقى تكاليفه بقول ﴿قُلْ تَعَالَوْا .. (١٥٦)﴾ [الاعاء] فمعنى تعالوا ارتفعوا عن مستوى أهواء البشر ، واعلوا إلى تكاليف الله ، فإن هبطت بالتكاليف إلى مستواك ، وَقَلَّتْ ضُرُوفُ الْعَصْرِ تَحْتَمُ عَلَى كَذَا وَكَذَا فَقَدْ أَخْضَعْتَ مَنْطِقَ السَّمَاءِ لِمَنْطِقِ الْأَرْضِ ، وما جاء منطق السماء إلا ليعلو بك

فإن نظروا إلى مواقف العلماء من مسألة الربا ، فمعهم مَنْ يُحَلِّلُ ، ومعهم مَنْ يُحَرِّمُ وهم الكثرة ، وهبْ أنهم متساوون من بحرمة ومنْ يحلل ، فما حكم الله فيما تساوت فيه الاجتهادات ؟

النبي ﷺ أوضح لنا هذه القضية في قوله : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما أمور مشتهيات ، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه » (١) .

فهو قال رسول الله ﷺ فَمَنْ فَعَلَ الشَّهَاتِ أَمْ فَمَنْ تَرَكَ أَشْبَهَاتِ ؟
إِنْ مَنْ وَقَعَ فِي الشَّهَاتِ لَمْ يَسْبِرْ ، لا لدينه ولا لعرضه ، وهل يرضى أحد أن يُوصَفَ هذا الوصف ؟ وعجيب أن نسمع من يقول
وما علاقة العرض بهذه المسألة ؟ نقول والله حتى غير المؤمن مدين يستنكف أن يقال عنه أنه مُرَابٍ ، عرضه لا يقبلها فضلاً عن دبه

لذلك : فالمكايون الذين يريدون أن يُعلوها ، ويريدون أن يعيشوا على رماء الناس لا يدرون أن النفعية هي القانون الذي يحكم الله به خلقه ، فجعل لهم الحسنة بعشر أمثالها ، لذلك يقول اليهود كيف تُعْرَمُونَ الربا والله يعاملكم به ؟

نعم ، الحق - سبحانه وتعالى - يعاملنا بالرب ، ويعطينا بالزيادة ، لأن هذه الريادة لا تُنْقَصُ مما عنده سبحانه ، أمّا الزيادة من الناس ومن لمحتاجين فإنها ترفعهم وتزيدهم فقراً وحاجة .

ثم ذكركم من هذا كله ، وتامل في المحيط الذي تعيش فيه ، ففي كل بلد أناس يحبون الربا ويتعاملون به رأيتكم مرابياً مات بخير ؟ أمات مرابٍ وثروته كاملة ؟ لا ، لأن الله تعالى لم يكن ليَقُول ﴿يَمْحَقْ

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٥١٦٥) وكان مسلم في صحيحه

(١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه

اللَّهُ الرَّبَّ . . ﴿٢٧٦﴾ [البقرة] ثم يترك مرابياً يمو ماله ويسلم له إلى أن يموت ، فإن اغتني بحسب ، فإنما عذاه كيد فيه ، ومبالغة في إيدائه ، كما جاء في الأثر « إذا عصب الله على إنسان ررقه من الحرام ، فإن اشتد غصبه عليه برك له فيه » .

واقراً قول الله تعالى

﴿ قَلَّمَ سُرّاً مَا دُكِّرُوا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ [٤٤] [الأنعام]

لذلك نسمع « فلان ماهر في التجارة » . « فلان يضع يده في القراب يصير ذهباً » .. الخ

وسبق أن أوضحنا الفرق بين « فتحنا لهم » و « فتحنا عليهم » لهم « أي لصالحهم بالخير ، أما « عليهم » فيعني كيداً لهم وتحدياً وإهلاكاً ، فالله تعالى يعطي الكافر ويوسع عليه زهرة الدنيا ، حتى إذا أخذه كان أخذه اليماً ، كما قلنا إنك إن أردت أن توقع عدوك لا توقعه من على الحصير ، إنما من مكان عال حتى يكون السقوط مؤلماً

وقوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا .. ﴾ [٤٤] [الأنعام] والفرح بالنعمة ليس ممنوعاً ، لكن هناك فرح يحب ، وفرح يكره ، وإلّا فالحق سبحانه نسب الفرّج للمؤمنين في قوله تعالى في سورة الروم ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [٤] بنصر الله .. ﴿ ٥ ﴾ [الروم] وقال سبحانه ﴿ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ .. ﴾ [١٧] [آل عمران] وقال ﴿ لِبِذَلِكَ فَلِيفْرِحُوا ﴾ [٥٨] [يوس]

فأثبت لهم الفرّج المقبول ، وهو الفرّج الذي يعقبه قولنا ما شاء الله لا قوة إلا بالله ثم تشكر الله الذي أنعم عليك . أما الفرّج المكروه فهو الفرّج الذي يُورثك بطراً وأشرّاً وكبراً .

ثم يقول الحق سبحانه .

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ
يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِمَّنْ شِئْءٌ
سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

سبق أن قلنا : إن قضية الخلق مُسَلَّم بها ، لأنها قضية لم يدَّعِها
أحد بنفسه مع كثرة التَّبَجُّحين بالكفر والإلحاد ، لذلك لما ادَّعاه
النمرود الذي حَاجَّ إبراهيم في ربه فقال أنا أحيى وأميت ، فسلم
إبراهيم عليه السلام أنه يريد اللجاج والفسوسة لتي لا طائل منها ،
والأ فكيف يكون الأمر بفعل واحد إماتة ، والأمر بترك الآخر والعفو
عنه إحياء ؟

ثم ما بال الذين حَلَقُوا قبلك وميلادهم قبل ميلادك ؟ إنن : أنت
لم تخلق ولم تُحْى أحداً ، وسبق أن بيَّنا الفرق بين القتل والموت مع
أنهما يشتركان في إنهاء الحياة وإزهاق الروح ، لكن الموت يكون
بإزهاق الروح أولاً ، يتبعه نقض البنية وتحطم الجسم

أما القتل فينقض البنية أولاً نَقْصاً يقترب عليه إزهاق الروح فالروح
لا تقيم إلا في بنية سليمة ، ومثلنا لذلك بلعبة الكهرباء حين تحرق
فيمتصها سورهم ، فهل يعنى ذلك أن التسيار انقطع عنها ؟ لا بل هو
موحود لكنه يحتاج لبنة سليمة بدلين أننا إذا استبدنا اللعبة نضىء .

والحق - سبحانه وتعالى - يبين لنا هذا الفرق في قوله سبحانه

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ..﴾ (٤٤) ﴿[ال عمران] إِنْ فَالْمُرُودُ لَا يَحْيَى ، بَلْ يُفِي عَلَى الْحَيَاةِ ، وَلَا يُمَيِّتُ بَلْ يَقْتُلُ وَيُزْهِقُ الرُّوحَ

وكان بمقدور إبراهيم عليه السلام أن يردَّ عليه هذه الحجة وأن يكشف تزيفه ، لكنه أراد أن يأخذه إلى ميدان آخر لا يستطيع التلغيق فيه ولا التمجُّل ، فقال له ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ..﴾ (٢٥٨) [البقرة]

كذلك مسألة الرزق فهي مُسَلِّمة لله لم يدعها أحد ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ..﴾ (٤٠) [الروم]

بدليل أن الله تعالى جعل بعض المناطق جدياء ، يجوع فيها القاصر والعاجز ، ويجوع فيها ذو المال وغير ذي المال ، ولو كان هناك رازق غير الله فليجى هذه المناطق الجدياء

وقوله تعالى ﴿ثُمَّ يَمُوتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ..﴾ (٤٠) [الروم] ولم يقل يقتلكم ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ..﴾ (٤٠) [الروم] أى اسألهم هذا السؤال ، ودعهم يجيبون هم عليه أنتستطيع الأصنام التى تشركونها مع الله أن تفعل شيئاً من الخلق أو الرزق أو الإحياء أو الإماتة ؟

أفى قدرتها شيء من ذلك وأنتم الذين تصنعونها وتفتحون حبارتها بأيديكم ، وتصورونها كما تشاؤون ، فإذا هبت عاصفة أطاحت بها وربما كسرت ذراع أحد الأصنام فتجتمعون لإقامتها وإصلاحها ؟ فأين عقولكم ؟ وما هذه الحيلة التى أصابتكم ؟

لذلك يقول سبحانه عنهم ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ (٢) [الحج]

ويقول سبحانه ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَيْسَ بِخَالِقُوا دُيُوتًا وَلَوْ
اجْتَمَعُوا لَهُ .. (٧٣)﴾ [الحج] بل وأكثر من ذلك ﴿إِنْ يَسْأَلُهُمُ الدُّبَابُ شَيْئًا
لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفُ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ (٧٣)﴾ [الحج]

يا الله ، أيستطيع أحد أن يسترد ما أخذته منه الذبابة ؟

ونلاحظ في الآية تكرار (مَنْ) وهي للتبعية . ﴿هَلْ مِنْ
شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ شَيْءٌ .. (٤٠)﴾ [الروم] والمعنى
لا يستطيع أحد من شركائكم أن يفعل شيئاً ولو شيئاً من الخلق ، أو
الرزق ، أو الإحياء ، أو الإماتة .

لذلك يجب أن نُعلّقوا على هذه القصصيات من الله بقول واحد
﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٠)﴾ [الروم] لا تعيق إلا هذا

لذلك لما تكلم سيدنا إبراهيم عن الأصنام قال ﴿فَأَنَّهُمْ
عَدُوٌّ (٧٧)﴾ [الشعراء] أي - أنتم وما تعبدون من دُونِ اللَّهِ ، لأنهم كانوا
يشركون آلهتهم مع الله ، فإله سبحانه داخل في هذه الشراكة ، لذلك
استثناه ربه ﴿إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٧٧)﴾ الذي خلقني فهو يهدين (٧٨)﴾ [الشعراء]

ونلاحظ هنا في قوله ﴿الَّذِي خَلَقَنِي .. (٧٨)﴾ [الشعراء] أنه لم
يؤكدنا بشيء ، ولم يذكر قبل الخلق الضمير (هو) ، لأن مسألة
الخلق كما قلنا لم يدعها أحد ، أما في الهداية وهي مجال ادعاء ، فقال
(هو) أي الحق سبحانه يقصر الهداية على الله ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ (٧٨)﴾
[الشعراء]

وفي هذا إشارة إلى أن القانون الذي يُنظم حياتي والمنهج الذي
يهديني قانون ربي لا أخذه من أحد سواه ، وكثيراً ما نرى مَنْ يدعى
الهدية ويقول إني وضعت قانوناً يُسعد حياة الناس ، ويفعل كذا

وكذا ، سمعنا هذه النخمة مرة من الراسمالية ، ومرة من الاشتراكية
ومن الشيوعية .. الخ

إبن هذا محل ادعاء واسع ، ققيده إبراهيم - عليه السلام -
واقصره على الله ، حيث لا منهج إلا منهج الله ، ولا قانون يحكمنا إلا
قانون ربنا كما نقول في العامة (مفيش إلا هو)

كذلك في مسألة الإلحاح قال ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعَمُنِي . (٧٩)﴾
[الشعراء] فاستخدم القصر هنا بذكر الاسم الموصوف (الذي) ثم
الضمير المفرد الغائب (هو) ، ليؤكد أن الذي يطعمه إنما هو الله ،
لأن الإنسان قد يظن أن أباه هو الذي يطعمه ، أو أن أمه هي التي
تطعمه ، لأنها تُعد له طعامه ، فهما السبيلان لظاهران في هذه
المسألة ، فاحتاج الأمر إلى أكثر من مؤكد .

ثم يقول عليه السلام ﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِي (٨١)﴾ [الشعراء]
هكذا دون تأكيد ، لأن الموت والحياة مسألتان مُسَلَّمَتَان لله مفروغ
منهما ، وكذلك ﴿الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٢)﴾
[الشعراء] وهذه أيضاً لا تكون إلا لله تعالى

إبن ما كان للغير منه شبهة عمل يؤكد ويخصها لله تعالى ،
أما الأخرى التي لا دخل لغير الله فيها فيسوقها مُطابقة دون
اختصاص .

فالتعليق في هذا الأمر للعجيب لا يكون إلا بقولنا ﴿سُبْحَانَ
وَتَعَالَى عما يشركون (١)﴾ [الروم] أي تنزيهاً له عن الشراكة ، وإذا
كان رسول الله ﷺ قد أخبرنا أن الله تعالى قال لا إله إلا أنا ، ولم
يقم لهذه القضية منازع ، ولم يدعها أحد لنفسه

إسن وهي مُسَلَّم بها ، ولا فِلْنُ كان هناك إله آخر فإين هو ؟ ولماذا لم يدافع عن حقه في الألوهية ؟ إن كان لا يدري فهو غافل ، وإن كان يدري ولم يعارض فهو جبان ، وفي كلتا الحالتين لا يصلح أن يكون إلهاً لذلك ربنا حكمها بقضية واحدة ، فقال ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَأَبْتَغُوا إِلَى دِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٧) [الإسراء]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٤٨)

ظهر بان ووضح والظهور أن يبين شيء موجود بالفعل لكناً لا نراه ، وما دام الحق سبحانه قان ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ ..﴾ (٤٨) [الروم] فلا بُدَّ أن الفساد كان موجوداً ، لكن أصحاب الفساد عموه وجثوه إلى أن نفس وقرخ هي المجتمع .

والفساد لا يظهر إنما يظهر أثره ، أتذكرون الزلازل الذي حدث ولدى كشف الفساد والعش والتدليس بين المقاوم والمهندس ، وكانت المباني قائمة والفساد مستتراً إما لغفلتنا عنه ، أو لتواطئنا معه ، أو لعدم اهتمامنا بالأشياء إلى أن طُمْتُ المسائل ، ففضح الله لأرض بالزلزال ، ليكشف ما عندنا من فساد .

فإذا زلزال الغش وانتشر وفقاً الاحتمال لا بُدَّ أن يُطهره الله للناس ، فلم يَعدْ أحد قادراً على أن يقف في وجه الفساد أو يمنع ، لذلك يتدخل الحق سبحانه ، ويقضح أهل الفساد ويديقهم آثار ما عملت أيديهم وتأتي ظهر بمعنى « الغلبة » كما في قوله تعالى ﴿ فَأَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا عَنِ عِدُوهُمْ فَاَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾ [الفرد] اى غالبين . وفى
سورة التحريم ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ ..﴾ ﴿٤﴾ [الحریم]

وبمعنى « العلو » فى قوله تعالى ﴿فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا
اسْطَاعُوا لَهُ نَقْبًا﴾ ﴿١٧﴾ [الكهف]

فالمعنى ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ﴾ . ﴿٤﴾ [الروم] اى غلب اصلاح وعلا
عليه ، والكون خلقه الله تعالى على هيئة الصلاح ، وأعدّه لاستقبال
الإنسان إعداداً رائعاً ، وللتأكد من صدق هذه المسألة انظر فى الكون
وأحذسه وأفلاكه وأجوائه ، فلن ترى فساداً إلا فيما تتدونه يد
الإنسان

أما ما لا تتناوله يد الإنسان ، فلا ترى فيه خطأ ، لأن الله خلقه
منسجماً الاحساس منسجماً التكوين ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ
وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ﴿٤﴾ [يس]

مهل خلقنا احق سبحانه وخلق اختيارنا لنفسد فى الكون ؟

لا ، إنما هو ابتلاء الاختيار حين ينزل عليك المبهج ويحمله قانوناً
لحركتك بافعل ولا تفعل ، وما لم أقُلْ به (افعل) أو (لا تفعل)
هأنت حر فيه . فلا يحدث من الفعل أو من عدمه ضرر فى الكون ،
أما أما فقد قلت افعل فى الذى يحصل منه ضرر بعدم فعله ، وقلت
لا تفعل فى الذى يحصل ضرر من فعله

بافسد يأتى حين تُدْخِل يدك فى شيء وأنت تطرح قانون الله فى
افعل ولا تفعل ، أما الصلاح فموجود وفيه مناعة يكافح بها الفساد ،
فإن علا بيار الفساد وصهر على الصلاح وغلبه بان للناس

وعندها يُنبئنا الحق سبحانه بالأحداث تطرقاً وتقول لنا انظروا
إلى من خالف منهج الله ما حدث به ، لذلك في أعقاب الأحداث فزاد
عشقاً لله ، وحباً لطاعته ، وترى الناس (تمشي على العجين
متخبطه) ، يكن سرعان ما يعودون إلى ما كانوا عليه من الإهمال
والغفلة ، على حد قول الشاعر

تُرْوَعَا الْجَبَانُ مَقْبِلَاتٍ وَيَلْهُو حِينَ تَذْهَبُ مُدْبِرَاتٍ
كَرْوَعَةٍ ثَلَاثَةٍ لِمَقَارِ نَجَبٍ فَلَمَّا غَابَ عَادَتْ رَاتِعَاتٍ

فالحق يقول ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ ..﴾ (٤٦) [الروم] أي غلب على
قانون الصلاح الذي أقام الله عليه نظام هذا الكون ، لدى بوئالته يد
الإنسان لفسد هو الآخر ، كما قال سبحانه ﴿وَلَوْ أُنِيعَ الْعَقْبُ أَهْوَاءَهُمْ
لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ .﴾ (٧١) [المؤمنون]

مظاهر الكون أشياء وقضايا لكل العامة ، ومن الحكمة ألا تقالها
بد الإنسان ، لأن الله تعالى يريد للكون ابقاء ، ولم يأت أوان انتهائه ،
لذلك الحق سبحانه يجعل فينا مناعة تجعلنا نقبل الفساد إلى حين ،
إلى أن يصل إلى درجة التشبُّع ، فتتحرر الأوسماع

فقوله ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ ..﴾ (٤٦) [الروم] نتيجة لدعوتِهِ ﷺ ،
لأن كلمة (ظهر) تدل على أن شيئاً وقع ، فكانه يقول لنا إن
كررت الفساد والغفلة تكرر ظهور الفساد ، فهو يعطينا مكحلاً لما
حدث بالفعل من عداوتهم لرسول الله ، ومقاطعته وعمله وعراء
السفهاء منهم للتحرش به ، ثم عداوة أصحابه وإحبارهم على الهجرة
إلى الحبشة حتى لا يستقر لهم قرار بمكة

لذلك دعا عليهم رسول الله ﷺ اللهم اشدد وطأتك على مضر
وجعلها عليهم سنين كسني يوسف ،^(١) فأصابهم لجذب والقحط
حتى رؤى أنهم كانوا يذهبون للبحر بصيد السمك ، فيبتعد عنهم ولا
يستقيم لهم فيعودون كما أتوا .

وهذا معنى ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ..﴾ (٤١) [الروم]

ثم يوضح الحق سبحانه سبب هذا الفساد ، ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي
النَّاسِ ..﴾ (٤١) [الروم] فنلاحظ هنا أن الحق سبحانه لما يذكر الرحمة
لا يذكر علقها ، لكن يذكر علّة الفساد ، لأن الرحمة من الله سبحانه
أولاً وأخيراً تفضل ، أما الأخذ والعذاب فيعده الله تعالى ، لذلك يُعَيِّن لك
أنك فعلت كذا ، وتستحق كذا ، فالعلّة واضحة

هناك قضية أخرى أحب أن أوضحها لكم ، وهي أن الحق سبحانه
يعامل خلقه معاملته في اجراء فانه يقول ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ
عَشْرُ أَمْثَالِهَا ..﴾ (١٠٠) [الانعام]

إنّ فالحسنة الواحدة تستر عشر سيئات ، وكذلك في جسم
الإنسان . فيقول بعض علماء وظائف الأعضاء والتشريح إن الكلية
بها مليون خلية يعمل منها العُشْر بالتبادل ، مجموعة تعمل ، ولباقي
برتاج وهكذا . فانظر كم ترتاح الخلية حتى يأتي عليها الدور في
العمل

فكان ربّ - سبحانه وتعالى - خلق لها العشر يقوم مقام
المليون ، لذلك قالوا لو أن في أحد الدواوين عشرة موظفين ، منهم

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢ / ٤٧ ، ٥٠٢ ، ٥٢١) . وكنة البخاري في صحيحه

(١٠٠٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركعة

الاحرة يقول ، اللهم اشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها سنين كسني يوسف ،

واحد محسن ، يسخر إساءة الباقين ، وكثيراً ما تلاحظ هذه الظاهرة في دواوين الحكومة ، فتتري غالبية الموظفين منشغلين هذا يقرأ اجرائد ، وهذا يشرب الشاي ، وآخر لم يأت أصلاً

ويخلف كومة من الملفات تجد موظفاً نحيلاً غارقاً في العس . يقصده الجميع ، ويتحمس هو تفصيل الأحرار ، ويؤدى عنهم ، وبه تسير بقية الأمور ، لكن إن فقدنا هذا أيضاً فلا بد أن تأتي ﴿ تظهر الفساد .. ﴾ [الروم] إذن إن رأيت الفساد فاعلم أنه نتيجة همال وغفلة فاقط كل الحدود .

وما دام الحق سبحانه قال ﴿ بما كسبت أيدي الناس .. ﴾ [الروم] فلا بد أن الفساد جاء من ناحيتهم وبالله هل اشتكين أزمة في الهواء مثلاً ؟ لكن يشكى تلوث الهواء بما كسبت أيدي الناس ، أما حين نذهب إلى الخلاء حيث لا يوجد الإنسان ، نجد الهواء نقياً كما خلقه الله .

الحق سبحانه تكفل لنا بالغذاء فقال ﴿ وقدر فيها أوقاتها .. ﴾ [فصلت] لكما نشكى أزمة طعام ، لماذا ؟ لأن الطعام يحتاج إلى عمل ، وبحس فكاسلنا ، وأسأنا التصرف في الكون ، إما بالكس والضمول عن استخراج حيرات الأرض وأقواتها ، وإما بالإنانة حيث يضئ الواحد على غير الواحد

وفد قرأنا مثلاً أن أمريكا تسكب اللس في البحر ، وتعتمد الكثير من المحصولات ، وفي العالم أناس يموتون جوعاً ، إذن هذه أنانية ، أما التكاس فقد حدث من في لماصى .

وانظر الآن إلى صحرائنا التي كانت جرداء قاحلة ، كيف اخضرت الآن ، وصارت مصيراً للخيرات لما اهتمت بها ويسرن ملكيتها

لنفس ، فإن ضئت الأرض في منطقة ما فقد جعل الله لنا سعة في غيرها ، فالخائق سبحانه لم يجعل لأرض جنس ولا لوطن ، نما جعلها مذهباً لخلق الله جميعاً .

واقراً قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا .. ﴾ (٩٧)

ولذلك قلت في هيئة الأمم إن في القرآن آية واحدة ، لو أخذ العالم بها لضمنت له ابرحاء والاستقرار والأمان ، إنها قوله تعالى ﴿ وَالْأَرْضُ وَصَّعُهَا لِلْأَنْامِ ﴾ (٩٠) [الرحمن] فالأرض كل الأرض للأنام كل الأنام بكن الواقع خلاف ذلك ، فقد وضعوا للأرض حدوداً ، وأقاموا عليها الحواجز والأسوار ، فإن أردت التنقل من قطر إلى آخر تجشمت في سبيل ذلك كثيراً من امشاق في إجراءات وناشيرات إلح وكانت نتيجة ذلك أن يوجد في الكون رجال ازدهمو بلا أرض ، وفي موضع آخر أرض بلا رجال ، ولو حدث التكاس بين هذه وتلك لاستقامت الأمور

إذن الدين ووصعو الحدود والصواجر في أرض الله أخذوها لأنفسهم ، فلم تعد أرض الله الوسعة التي تستقيب خلق الله من أي مكان آخر ، إنما جعلوها أرضهم ، وأخضعوها لقوانينهم هم ، وتعجب حين تتأمل حدود الدول على الخريطة ، فهي متداخلة ، فتري جزءاً من هذه الدولة يدخل في نطاق دولة أخرى ، على شكل مثلث مثلاً ، أو تمتد أرض دولة في دولة أخرى على شكل لسان أو مناطق متعرجة ، فما دُتم قد وضعت بينكم حدوداً ، فلماذا لا تجعلونها مستقيمة ؟

وكان واضعاً هذه لحدود أرادوها مؤراً للخلاف بين الدول ، ولا

يحلو هذا التقسيم من الهوى والعصبيات القبلية والجنسية والقومية والدينية ، لكن لو أخذنا بقول ربنا ﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ [الرحمن] لما عانينا كل هذه المعاناة

وقوله تعالى ﴿كَسِبَتْ﴾ (٤٦) [الروم] عندي كسب واكتسب ، الغالب أن تكون كسب للحسنة ، واكتسب للسيئة ، لأن الصنة تأتي من المؤمن طبيعة بدون تكلف أو امتعال ، فدل عليها بالفعل المجرد (كسب)

أما السيئة ، فعلى خلاف الطبيعة ، فتحتاج منك إلى تكلف وامتعال ، فدل عليها بالفعل المزيد الدال على الامتعال (اكتسب)
ألا ترى أنك في بيتك تنتظر إلى زوجتك وبناتك كما تشاء ، أما الأحذية فإنك تخطس النظرات إليها وتحتار لذلك ؟ فكل حركاتك مفتعلة ، لماذا ؟ لأنك تفعل شيئاً محرماً وممروعاً ، أما الحبر فتصنعه تلقائياً وطبيعياً بلا تكلف .

كما أن الحسنة لا تحتاج منك إلى مجهود أما السيئة فتحتاج إلى أن تُحَدِّد لها كل قواك ، وأن تحتاط ، كالذي يسرق مثلاً ، فيحتاج إلى مجهود ، وإلى محاربة لجوارحه ، لأنها على الحقيقة تأتي ما يفعل
ومع ذلك نلاحظ قوله تعالى ﴿يَبْنِي مِنْ كَسْبٍ سِيلَةٍ وَأَحَاطَتْ بِهِ حَطِينَةٌ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ..﴾ (٤٨) [البقرة]

محمل السيئة كسباً لا اكتساباً قالوا : لأن السيئة هنا صارت عادة عنده ، وسهلت عليه حتى صارت أمراً طبيعياً يفعله ولا يبالي كالذي يفعل الحسنة ، وهذا الفرع والعياد باق أحب السيئة وعشقها ، حتى أصبح يتناهى بها ولا يسترها ويتنحج بفعلها

وهذا نسميه (ضاقد) ، فقد أصبح الشر وانفساد حرفة له ، فلا يتأثر به ، ولا يخل منه كالذى يقبل الرشوة ، ويفرح لاستفسالها ، فإن سأله قال لك وماذا فيها ؟ أما لا أسرق الناس

وقوله تعالى ﴿لِيَذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمَلُوا﴾ (٤١) [الروم] الإذقة هنا عقوبة ، لكنها عقوبة الإصلاح كما تعاقب ولدك وتصبر به حرصاً عليه ، وسبق أن قلت إنه لا ينبغي أن تفصل الحدث عن فاعله ، فقد يعتدى ولد على ولدك ، فيجرحه فتذهب به للطبيب ، فبجرحه جرحاً أيلع ، لكن هذا جرح المعتدى وهذا جرح المداوى .

وحين يذيق الله الإنسان بعض ما قدمت يداه يوقفه من عفته ، وينبه فيه العطرة الإيمانية ، فيحنط للأمر ولا يهمل ولا يقصر ونظر عنده هذه اليقظة الإيمانية بمقدار وعيه الإيماني فواحد يظل يقطاً شهراً ، ثم يعود إلى ما كان عليه ، وآخر يظل سنة ، وآخر يظل عمره كله لا تنتابه غفلة

وقد أذاق الله أهل مكة عافية كفرهم حتى جاعوا ولم يجدوا ما يأكلونه إلا نَمَ الإبل المخبوط بوبرها ، وهو العُلْهُز

وقوله ﴿لَعَنَهُمُ الرَّحْمَنُ﴾ (٤٢) [الروم] لأن الكلام هنا في الدنيا ، وهي ليست دار جراء ، فالحق يذبحهم معص أعمالهم ليلتفتوا إليه سبحانه ، ويتوبوا ويعودوا إلى حظيرة الإيمان ، لأهم عبيده ، وهو سبحانه أرحم بهم من الوالدة بولدها

والحق سبحانه ساعة يقول ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ..﴾ (٤٣) [الروم] أى على عهد رسول الله ﷺ لبيّن لنا أن الرسل إنما جاءوا لإنقاذ البشرية من هذا الفساد ، لكن ما دام الأمر علل فالأمر يدور مع ابعة وجوداً وعدمًا ، فكلما ظهر الفساد حلت العفوية ، فحدوها هي الكون آية من

آيات الله إلى قيام الساعة

فظهر الفساد قديماً ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤٠) [العنكبوت]

لكن هذا الأحَد كان قبر سيدنا رسول الله في الأمم لسابقة ، وكان هلاك استئصال ، لأن الرسل لسابقين لم يُكَلَّفُوا بالمحاربة لأجل نشر دعوتهم ، فما عليهم إلا نشر الدين وتبليغه ، مع التأييد بالمعجزات ، فإن تأتى عليهم أقوامهم تولَّى الحق سبحانه عقابهم أما أمة محمد ﷺ فقد أكرمها الله بالألأ يعاقبها بعذب الاستئصال

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (٤١) [الأنفال]

ثم سيظهر الفساد حديثاً وسيحدث العقاب إن . ليست الأمة الإسلامية بدعاً في هذه المسألة .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ (٤٢)

السير الانتقال من حيز مكاني إلى حيز آخر ، وسبق أن قلنا إن النظرة السطحية في ظاهر الأمر أي السير يكون على الأرض لا فيها ، لأننا نسكن على الأرض لا فيها ، لكن الحق سبحانه يُبصرنا بقوله ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ (٤٢) [الروم] أي الأرض ليست هي اليابسة والماء على سطح الكرة الأرضية ، أما الأرض فتشمل علاقتها

الحوى لذلك يدور معها وهو إكسير الحياة فيها ، فلا حياة لها إلا به .
 إذن . فهواء الأرض من الأرض ، وهو أهم الأقوت للأحياء عليها ،
 فحين يقول تعالى ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ۖ ﴾ (١٠) [مصلحت] فالحواء داخل
 فيها ، لذلك قال ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ۖ ﴾ (١١) [الدوم]
 وقلنا لو أنك استقرأت أجناس الوجود لوجدت أنك الجنس الأعلى
 في الكون ، وكل الأجناس تصدك تحدمك ، فأنت تنتفع بأحيوان
 وبالنبات وبالجماد ، فأدنى الأجناس في الكون وهو الجماد به مهمة
 يؤديها .

فأنت أيها الإنسان الذي كرمك الله على كل أجناس الوجود إذا لم
 تبحث لك عن مهمة تؤديها في الحياة ، ودور تقوم به ، فأنت أقل
 منزلة من أدنى الأجناس وهو الجماد ، إذا لم تبحث بعقلك عن شيء
 ترتبط به يناسب سيادتك على من دونك ، فأنت أتفه من الحجر ، لأن
 الحجر له مهمة يؤديها ، وأنت لا مهمة لك .

بكن هذا الجنس الأدنى إن أراد سبحانه إعطاه عزة فوق السيد
 المخدوم وهو الإنسان ، ففي فرض الحج يُسألُ لك أن تقبل هذا
 الحجر ، وتسعى جاهداً لكي تقبله ، ونأمل الإنسان - وهو سيد هذا
 الوجود - وهو يحاول أن يقبل الحجر ، ويعضب إن لم يتمكن من ذلك .

ونأمل الرد من دولة الأحجار على من عيبه من دون الله^(١)

عَبِدُونَا وَنَحْنُ أَعْيُنُ لَهُ	مَنْ الْقَائِمِينَ بِالْأَسْحَارِ
تَحْمَدُوا مَتَمَّنَّا عَلَيْكَ دَلِيلًا	وَعُدُّوا لَهُمْ وَقُودَ النَّارِ
قَدْ تَجَبَّوْا جَهْلًا كَمَا قَدْ تَجَبَّرَهُ	عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ وَالْحَوَارِ
الْمَعَالِي جَرَاقَهُ وَالْمَعَالَى فِيهِ	تُحْيِيهِ رَحْمَةُ الْغَفَّارِ

ثم يقول سبحانه ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ..
 (٤٢)﴾ [الروم] فالسير في الارض يكون إما للسياحة والتأمل في آيات
 الله هي كونه . بذلك يستخدم فيها الفاء ﴿فَانظُرُوا .. (٤٢)﴾ [الروم]
 أو يسير في الأرض لطلب الرزق .

وفي آية أخرى ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا .. (٢١)﴾ [الاسم]
 والمعنى سيروا في الأرض للاستثمار . وطلب القوت ، وقضاء
 المصالح يكن لا يفرتكم النظر والتأمل في آيات الله وفي مخلوقاته
 لتأخذوا منها العبرة والعظة .

ومعنى ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ .. (٤٢)﴾ [الروم] أي
 الذين ظهر الفساد بينهم . فأنافهم الله الالم بما كسبت أيديهم . فهذه
 لمست عندك وحيدك ، إنما حدثت في الامم السابقة . كما قال
 سبحانه ﴿وإِنَّكُمْ لَمَمْرُونٌ عَلَيْهِمْ مُصْحِحِينَ (١٢٧)﴾ [السمك] .

فهناك مدائن صالح والأحقاف وعاد وثمود والفراصة . إلح انظر
 ما حن بهم بعد الحضارة والنضارة ، بعد ما توصلوا إليه من علم
 التخطيط الذي لم يعرف النعم أسرارها حتى الآن . ويضعون مع جثث
 الموتى حبوب القمح أو الشعير فتظل على حالها ، بحيث إذا زُرعت
 بعد آلاف السنين تثبت

إنها قدرة علمية فائقة ، ومع ذلك ما استطاعت هذه الحضارة أن
 تحمي نفسها من الاندثار ، وإذا كان القرآن قد قال عن الحضارة
 الفرعونية ﴿وَفَرَعُونَ ذِي الْأَوْتَادِ (٦١)﴾ [الأمير] فقد قال عن إرم ﴿الَّتِي
 لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨)﴾ [الفجر]

فأيُّ حصاره هذه ؟ وأين هي الآن ؟ طمرتها رمال الاحقاف^(١) ،
ودفنتها تحت أطبق الثرى ، ولا تعجب من ذلك ، ففي هذه المبطنة إن
هبت عاصفة واحدة ، فإنها تغطي قافلة كاملة بجمالها ورجالها تحت
الأرض مما بالك بالعواصف منذ قرون طوال ، لذلك نجد كل الآثار
تتم لتبقى عليها حفراً

إذن فالحضارات مع عظمها لم تستطع أن تحمي نفسها من
الروال ، وهذا دليل على وجود قوة أعلى منها تزيدها وتغضي عليها ،
وقوله تعالى ﴿كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ [الروم] أي أن القليل
منهم لم يكن مشركاً ، قالوا هذه القلة هم الصبيان والمجانين ومن
ليس له إرادة حرة ، وإن أخذت هذه القلة مع الكثرة المشركة ، فإن
الله إنما أراد بهم خيراً ، لأن مثواتهم إلى الجنة بغير حساب .

لذلك لما تكلمنا عن موسى والعبد الصالح في سورة الكهف لما
قتل الخضر الغلام تعجب موسى ، ففي المرة الأولى حرق السفينة
واعتدى على ملك ، أما هي هذه المرة فقد زهق روحاً ، لذلك قال في
لاولى ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ [الكهف] أي ، عجيباً ، أما في الثانية
فقال ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكْرًا﴾ [الكهف]

ثم بين الخضر الحكمة من قتل للغلام فقال إن له أبوين
صالحين ، وفي علم الله تعالى أنه سيفسد عليهما دينهما ، لأن الفتنة
تأتي الإنسان غالباً من الزوجة أو من الولد ، كما قال سبحانه ﴿إِنَّ
مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ..﴾ [التغابن] لماذا ؟
لأنهما يحملانك على ما لا تطيق ، ويصطراك ربما للسرقة أو للرشوة
لتوفر لهما ما يلزمهما ، ولأن الفساد يأتي من ناحيتهما قال سبحانه

(١) قال الامري الاحقاف رمال مظاهر بلاد اليمن كانت عاد ثوب بها [لسان العرب -

ملحة حطف]

﴿ مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۖ ﴾ [الجن] يعنى طمئنوا عبادى ، فلا أحد يؤثر على إرادتى .

إذن فالخضر صنع الجميل بالوالدين ، حيث أنقذهما من هذا الابن ، وصنع أيضاً حميلاً بالغلام حيث قتله قبل سنّ التكليف ، وجعل مصيره إلى الجنة ، وربما لو تركه لكان كافراً بالله عاقباً لوالديه ، وهذا كله إنما جرى بأمر الله وحكمه ﴿ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ۖ ۞ ﴾ [الكهف]

وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنبى في هذه المسألة بداية من ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ۖ ۞ ﴾ [الروم] ثم إنزل العقاب بهم جزاء ما عملت أيديهم وأجبتك من دعوتك عليهم كل ذلك إنما بعى اننى أهوى مركز ، ولن أتعلى عنك ، وما دام الأمر كذلك فمايك أن يؤثر فيك مكرهم أو تركن إلى أحد منهم ممن قالوا لك تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة^(١) ، لكن يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ
مِنَ اللَّهِ يَوْمَذِي صُورٍ ۖ ۞ ﴾

قوله تعالى ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ۖ ۞ ﴾ [الروم] يعنى اطمئن يا محمد وتفرغ لعبادة الله لأننى وعدتك بالنصر ، وأجبتك حين قلت « اللهم أشدّد وطأتك على مصر ، واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف^(٢) »

(١) ذكره الوحيدى فى أسباب النزول (ص ٢٦١) فى نزول سورة (الكاهن) أن رجلاً من قريش قالوا يا محمد هلم اتبع نبياً وتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ويمجد إلهك سنة

(٢) عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول « اللهم أشدّد وطأتك على مصر ، اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف » أخرجه الإمام حمد

فى مسنده (٢ / ٤٧) والبحارى فى صحيحه (١٠٠٦)

﴿لِمَا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي بَعْدَهُمْ أَوْ تَوَفَّيْتِ فَإِنَّا يُرْجَعُونَ﴾ (٧٧)

[عافر] يعنى مَنْ لَمْ تَنْكُلْ عِقوبة الدنيا ناسه عقوبة الآخرة .

وقال ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ﴾ [الروم] (١٣) لأن الوجه محل التكريم

وسيد الكائن الإنسانى ، وموضع العزة فيه ، مدليل أن السجود والضراعة لله تعالى تكون موضع هذا الوجه على الأرض ، لذلك حين ترسل شخصاً برسالة أو تُكلفه أمراً يقضيه برجله ، أو بيده ، أو بلسانه ، أو بأى جارية من جوارحه تقول له أَرَجُو أَنْ تُبَيِّنَ وجهي : لأن الوجه هو السيد .

ومن ذلك قوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ .. (٨٨)

[القصص] لأنك لا تعرف سمة الناس إلا بوجوههم ، ومن أراد أن يتنكر أو يخفى شخصيته يستر مجرد عينيه ، فما بالك إن ستر كل وجهه ، رأيت لا تعرف الشخص من قفاه ، ولا من كتفه ، ولا من رجليه ، إنما تعرفه بوجهه ، ويقولون فلان رجيه اقوم ، أو له وجاهته فى العوم ، كلها من ناحية الوجه

وما دام قد خصَّ الوجه ، وهو أشرف شيء فيك ، فكلُّ الحوارح

مقصودة من باب أولى فهي تابعة للوجه ، فالمعنى أقم يدك فيما أمرك الله أن تفعل ورجلك فيما أمرك الله أن تسعى ، وقلبك فيما أمرك الله أن تشغل به ، وعيبك فيما أمرك الله أن تنظر فيه . الخ

يعنى . انتهز فرصة حياتك ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾ [الروم] (٤٣)

هو يوم القيامة ﴿لَا مَرَدُّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ .. (٤٣) [الروم] المعنى أن الله حين يأتى به لا يستطيع أحد أن يسترده من الله ، أو يأخذه من يده ، أو يمنعهُ أَنْ يَأْتِيَ به أو أنه سبحانه إذا قضى الأمر لا يعود ولا يرجع فيه

فكلمة ﴿مِنَ اللَّهِ ..﴾ (٤٣) [الروم] تعليلنا المعنيين . كما في قوله تعالى . ﴿لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُوهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ..﴾ (٦١) [الرعد] فكيف تحفظه المعقبات من أمر الله ؟ قلوا كونهم مُعَقَّبَاتٍ للحفظ أمر صادر من الله أصلاً ، وبناءً على أمره تعالى بالحفظ .

وقوله ﴿يَوْمَئِذٍ ..﴾ (٤٣) [الروم] يعنى فى اليوم الذى لا مرد له من الله ﴿يَصْدَعُونَ﴾ (٤٧) [الروم] أى هؤلاء الذين تكاثفوا على حريك وعلى عداوتك وإيذائك . وتمصّبوا ضدك ﴿يَصْدَعُونَ﴾ (٤٧) [الروم] أى يشقون بعضهم على بعض ، ويتفرقون ، وقد وردت هذه المسألة فى آيات كثيرة .

والتفريق إما إيمان وكفر أى أشقياء وسعداء ، وإما أن يكون التفريق فى القوم الذين عاندوا واتبعوا أتباعهم على الشرك ، فبئساً كل منهم من الآخر . كما قال سبحانه ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الدِّينِ أَتْبَعُوا ..﴾ (١٦٦) [البقرة]

ثم قال الحق ليبين لنا ذلك التفريق فى الآخرة بعثته ، وعلمته ما حدث فى الدنيا ، فانه تعالى لا يظلم أحداً ، فقال بعد ذلك

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا
فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾ (١١)

ما دامت القيامة أمراً لا مرد له من الله . فلننتبه للمواقف . ولنحسب لها حساباً . فمن كفر فعليه كفره ، عليه لا له ، وهذه قضية تقتضى أن نقول فى مقابلها ومن آمن فله إيمانه .

بعد أن بين الدلائل الواضحة على واحديته في الكون ، وأحديته في ذاته سبحانه ، وبين الأدلة الكونية بكل صورها برهاناً وحجة ، وصرب أمثالا وتفصيلاً بعد ذلك قال سأقول لكم أنكم أصبحتم محتارين أي خلقت فيكم الاختيار في التكليف حتى لا أقهر أحداً على الإيمان بي

وخلق الاختيار في التكليف بعد القهر في غير التكليف يدل على أن الله تعالى لا يريد من عباده قوالب تأتمر بأمر القهر ، ولكنه يريد أن يجذب الناس بمحبتهم للواحد الأحد

والا فكان من الممكن أن يخلقهم جميعاً مهتدين وأن يخلقهم على هيئة لا تتمكن من الكفر ، وتسير إلى الطاعة مرغمة ، كما قال سبحانه حكاية عن السماء والأرض ﴿أَتَيْنَا طَائِفِينَ﴾ [صلب] وذلك يفسر لنا أمانة خلق الاختيار في الناس .

ولحق - سبحانه وتعالى - حينما تكلم عن هذه امسألة بوضوح قال ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ..﴾ (٧٢) [الأحزاب] والإباء هنا ليس إباء تكبر على مراد الله ، إنما وضعوا أنفسهم في الموضع الطبيعي ، فقالوا لا لحمل الأمانة ، لأننا لا نأمن أنفسنا ولا نضمنه عند الأداء

ولإنسان كذلك ابن اغيار ، فقد يحمل الأمانة ، ويضمن أداءها في وقت التحمل لكنه لا يضمن نفسه عند الأداء ، وسبق أن مكنا لذلك بمن يقبض الأمانة ، ويرحب بها عند التحمل ، ثم تطرأ عليه من أحداث الحياة ما يضطره لأن يمد يده إلى هذه الأمانة وإن كان في نيته الأداء ، لكن باتى وقت فلا يستطيع ، وآخر يُقَدَّر هذه المسئولية ويرفض تحمل الأمانة ، وهذا هو العاقل الذي يُقَدَّر الظروف وتغير الأحوال

ومعلوم أن الأمانة لا فُوتُق ، فإن كُتِبَتْ وشهد عليها فإنها لم تُعَدَّ أمانة ، فالأمانة إذن مردُّها لاختيار المؤتمن إن شاء أنكرها ، وإن شاء أنكرها .

فالحق سبحانه فل حكاية عن السموات والأرض والجبال ﴿ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ۖ ۞ (٧٢) ﴾ [الأحراب] لا بهم يُقَدَّرُونَ مسئوليتها . أما الإنسان فقد تعرَّض لحملها وقال : عندي عقل أفكر به ، واختار بين الدائس ، وسوف أؤدى ، فضمن وقت التحمل . لكنه لا يضمن وقت الأداء ، فظلم نفسه وجهل حقائق الأمور ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۞ (٧٢) ﴾ [الأحراب] ظلوماً لنفسه . جهولاً بما يمكن أن يطرأ عليه من الأغيار .

وما دام الإنسان ابن أعيار ، فإنه لا يثبت على حال ، لذلك قلنا إذا صعد الإنسان الجبل إلى قمته وهو ابن أغيار فليس أمامه إلا أن يبرل ، والعقلاء يضافون أن تتم لهم البعثة : لأنه ليس بعد النمام إلا المقصان ، كما قال الشاعر

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ نَدَا نَقْصُهُ تَرَقَّبُ رَوَالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

فإذا قلت : ماذا خلق الله الاختيار في الإنسان ولم يخلقه في الأجناس التي تخدمه من جماد وبنات وحيوان ؟ نقول : كُنْ دقيقا ، وافهم أنها أيضا خيَّرت بقوله تعالى ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ۖ ۞ (٧٢) ﴾ [الأحراب]

إذن هذه الأجناس أيضا خيَّرت . لكنها اختارت اختياراً واحداً يكفيها كل لاحتيارات . فقالت : مريد يا رب أن تكون مقهورين بكل ما تريد

ولما كنا مختارين أعطانا الله هذه القضية ﴿ من كفر فعليه كُفْرُهُ ۖ ﴾ [الروم] وكلمة (عَلَيْهِ) تعيد الدين والوزر ، و (له) تفيد النفع ، فإذا جئنا بالمقابل نقول ومن آمن فله إيمانه ، كما في ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ [١٣] وَإِنَّ الْمُجْرِمَ لَفِي جَحِيمٍ ﴾ [١٤] (الانتظار)

لكن القرآن لم يأت بهذا المقبل ، إنما عدل إلى مسألة أخرى ﴿ وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلْأَنْفُسِهِمْ يَنْهَدُونَ ﴾ [١٤] [الروم] فلماذا ؟ قالوا : لأن فائدة الإيمان أن تعتقد بوجود إله قادر واحد هو الله فتؤمن به ، فإذا ما أمرك بطيع ، فعلة الإيمان التكليف ، لذلك حين تبحث أي تكليف إياك أن تنظر إلى عاقبته فتقول كلنسى بكذا وكذا ، فعلة التكليف وحكمته عنده تعالى .

فإذا قلنا مثلاً : حكمة الصيام أن يشعر الغنى ويذوق ألم الجوع فيعطف على الفقير ، فهل يعني هذا أن الفقير المعدم لا يصوم ؟ إن لم يكن هذه حكمة الصيام ، والاصواب أن تقول : أصوم ، لأن الله أراد مني أن أصوم ، وحكمة الصيام عنده هو

ومثلنا لذلك والله تعالى المثل الأعلى أنت حين تشكو مرضاً أو ألماً تسأل عن الطبيب الماهر والمتخصص حتى تنتهي إليه ، وعندها تنتهي مهمة عقلك ، فتضع نفسك بين يديه يفحصك ويشخص مرضك ، ويكتب لك الدواء فلا تعارضه في شيء ، ولا تسأله لماذا كتب هذا الدواء

فإذا سألك رائد مثلاً لماذا تأخذ هذا الدواء ؟ لا تقول لأن من حصائصه كذا ، ومن تفاعلاته كذا ، إنما تقول لأن الطبيب وصفه لي ، مع أن الطبيب بشر قد يخطئ ، وقد يكتب لك دواءً ، أو يعطيك حقنة ترديك ، ومع ذلك تُسلم له بما يراه مناسباً لك ، فإذا كنت

لا تناقش الطبيب وهو حصاً ، فكيف تناقش الله فيما فرضه عليك
ونطلب علة لكل شيء ؟

ولا يناقش في علل الأشياء إلا المساوى ، فلا يناقش الطبيب إلا
طبيب مثله ، كذلك يجب أن تُسلم لله تعالى بعلل الأشياء وحكمتها إلى
أن يوجد مساوٍ له سبحانه يمكن أن يناقشه

والحق سبحانه يبين لنا علة الإيمان - لا الإيمان في ذاته - إما
ما يربب عليه من طاعة أوامر هذا الإله ، وعلى طاعة هذه لأوامر
يترتب صلاح الكون ، بدليل أن الله يطلب من المؤمنين أن ينشروا
الدعوة وأن يُلغوها ، وأن يحاربوا مَنْ يعارضها ويمنعهم من
بشرها

بما شُهر السيف في الإسلام إلا لحماية بلاغ الدعوة ، فإن
تركوك وشأنك فدعهم ، بدليل أن البلاد انتى فتحها الإسلام ظل بها
أصحاب دياناة أخرى على دياناتهم ، وهذا دليل على أن الإسلام لم
يُرغم أحداً على اعتنقه

لكن ما دام الإسلام قد فتح البلاد فلا بد أن تكون له القلبية ، وأن
يسير الجميع معه في ظل مهج الله ، فيكون للكاثر ولعير ذي الدين
ما لصاحب الدين

فكان الحق سبحانه يريد لهوائيه أن تحكم أمنت به أو لم تؤمن ،
لأن صلاح الكون لا يكون إلا بهذه القرانين

إذن فأنت حرٌّ ، تؤمن أو لا تؤمن ، لكن مطلوب ممن آمن أن
يحمي الدعوة في البلاغ ، ثم يترك الناس أحراراً ، من آمن فيها
ونعمت ، ومن أمى بقول له بك ما لنا ، وعليك ما علينا .

إن . فاصل الإيمان لصلاح الخلافة ، ولا يهتم الله سبحانه بآئك
تؤمن أو لا تؤمن ، ما دام منهج الخلافة قائماً ، وهذا المنهج يعود
نفعه على المؤمن وعلى الكافر ، فإذا كان الإيمان يُرى الإنسان على
الأ يفعل إلا خيراً وصلاًحاً ، فالكافر لا بد وأن يستفيد من هذا
الصلااح وهل قال الشرع للمؤمن لا تسرق من المؤمن ؟ لا إنما
أيضاً لا تسرق من الكافر . الخ فالكل أمام منهج الله سواء

وفي القرآن آية يبين أن نكتبه لها ، ونعرف غير المؤمنين بها ،
ليعلموا أن الإيمان إنما يحمي مصلحة أساس جميعاً ، إنها قوله تعالى
﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنِ
لِلْكَافِرِينَ خَصِيماً ﴾ (١٠٥) وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ . (١٠٦) [الساء] يعني إن خطر
لك أن تكون لصالح الخائن ، استغفر الله من هذا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجِبُ مِنْ
كَانَ خَوَّافاً أَثِيماً ﴾ (١٠٧) [الساء] ولو كان مؤمناً به .

ولهذه الآية قصة مشهورة هي قصة اليهودي زيد بن السمين
وقد جاءه طعمة بن أبيريق - وكان مؤمناً - وقال يا زيد خذ هذه
الدرع أمانة عندك فقبله زيد ، وإذا بالدرع مسروق قد سرقه ابن
أبيريق من قتادة بن النعمان^(١) ووضعها في جوال من الدقيق ، فكان
على الدرع آثار الدقيق ، فلما بحث ابن النعمان عن درعه نلّه أثر
الدقيق على بيت ابن السمين اليهودي فاتهمه بسرقة

ثم جاءوا به إلى النبي ﷺ ليحكم في أمره فقص عليه ما كان
من أمر ابن أبيريق ، وأنه وضعه عنده على سبيل الأمانة .

١) قتادة بن النعمان بن زيد الأنصاري الأوسي ، صحابي يدرى ، من شيوخهم . كان من
الرسالة المشهورين . شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ، وكانت معه يوم الفتح راية
بني ظفر ، وتوفي بالمدينة عام ٢٤ هـ وموافق ٦٥ سنة وهو لضعف ، ابن سعيد
الحدري ، لا . (الأعلام للزركلي ١٨٩ ، ٥)

وعندها عَزَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَسْرِقَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ ، وَأَنْ يَأْخُذَهَا
الْيَهُودُ بِلَالَةٍ فِي حَقِّهِمْ ، وَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ يَدِيرُ الْأَمْرَ فِي رَأْسِهِ ، فَإِنْ
حُكِمَ عَلَى الْمُسْلِمِ أَخْذُهَا الْيَهُودَ حِجَّةٌ ، وَإِنْ حُكِمَ لِلْمُسْلِمِ كَانَتْ حِجَّةً
وَسَبَّةً فِي الدِّينِ ، فَاسْعَفَهُ رَبُّهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿إِنَّمَا أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ الْكِتَابُ
بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ١٠٥﴾
[النساء] فَقَالَ بَيْنَ النَّاسِ لَا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ فَحَسَبَ

وَمَعْنَى ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ١٠٥﴾ [النساء] الْبَعْضُ يَقُولُونَ
لَا تَخَاصِمِ الْخَائِبَ حَتَّى لَا يَضْطْهِدَكَ ، إِنَّمَا لِمُرَادٍ لَا تَكُنْ خَصِيمًا
لِمُصْلِحِهِ ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ .. ١٠٦﴾ [النساء] إِنْ طَرَأَتْ عَلَيْكَ مُسْأَلَةٌ
الْإِسْلَامَ وَصُورَتُهُ بَيْنَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ ، لِأَنَّ اللَّهَ فِي مَبْدَأِ الْإِصْلَاحِ لَا
يَحِبُّ كُلَّ خَوْنٍ أَثِيمٍ

وَلَوْ أَنَّ غَيْرَ مُسْلِمِينَ تَنَبَّهُوا إِلَى هَذِهِ الْقَضِيَّةِ ، وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ
يُعَاضِي عَدْلَ الْحُكْمِ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَأَعْلَفَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ، وَقَدَّرَ أَنَّ الْحَقَّ هُوَ
الْحَقُّ ، وَالْكُلُّ أَمَامَهُ سَوَاءٌ الْمُؤْمِنُ وَغَيْرُ الْمُؤْمِنِ لَعَلِمُوا أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ
الدِّينُ الْحَقُّ وَلَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ ، لِذَلِكَ يَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ : « مِنْ عَادَى ذِمِّيًّا
فَأَنَا خَصِيمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(١)

لَأنَّكَ إِنْ عَادَيْتَهُ وَاضْطْهِدْتَهُ أَوْ هَدَيْتَهُ فِي حَيَاتِهِ ، أَوْ فِي عَرَضِهِ ،
أَوْ فِي مَالِهِ لِمَارَتْ حِجَّةٌ لَهُ فِي الْأَيَّامِ ، وَلَوْ أَنَّ يَقُولُ إِذَا كَانَ
هَذَا هُوَ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ ، فَمَا الْمِيزَةُ فِي الْإِسْلَامِ حَتَّى أُعْتَقَتْهُ ؟ بَلْ مِنْ
مُصْلِحَتِي أَنْ أَبْتَغِدَ عَنْهُ ، لَكِنْ إِنْ عَامَلْتَهُ بِالْحَقِّ وَبِالْخَيْرِ وَالْحَسَنَى

(١) أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ (٣٠٥٢) عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَتْبَاعِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ آبَائِهِمْ
عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِلَّا مَنْ ظَلَمَ مُعَادًا أَوْ انْتَقَمَهُ أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَائِفَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ
شَيْئًا بِغَيْرِ طَلَبٍ نَفْسُ فَاثِمَةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالَ السَّهَوِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ
سُنْدُهُ لَا يَأْسُ بِهِ ، وَلَا يَضُرُّ جَهْلَالَهُ مَنْ لَمْ يُسَمَّ مِنْ أَتْبَاعِ الصَّحَابَةِ ، مِنْهُمْ عِدَّةٌ مَسْجُورَةٌ بِهِ
جَهْلَتُهُمْ

لعطفته إلى الإسلام ، وجعلته يؤثب نفسه ألا يكون مسلماً

لذلك سبق أن قلنا إن سيدنا إبراهيم - على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام - جاءه رجل فاشتّم منه أنه غير مسلم ، فلما سأل قال : "أنا مجوسى فردّ أبداً فى وجهه ، فأنصرف الرجل ، وإذا بإبراهيم - عليه السلام - يتلقى الرّوحى من الله يا إبراهيم لم تقبل أن تُضيفه لأنه على غير دينك ، وأنا قبلته طوال عمره فى ملكى وهو كافر بى

مأسرع إبراهيم حلف الرجل حتى لحق به واسترضاه فقال الرجل : وماذا جرى لقد طردتني ونهرتني منذ قليل ؟ فقال : إن ربي عاتبنى فى أمرك ، فقال الرجل : إن رباً يعاتب أنبياءه بشأن أعدائه لحقيق أن يُعبد لا إله إلا الله ، إبراهيم رسول الله

إس نفهم من هذا أن العمل الصالح هو مطلوب الإيمان ، وإذا أمنت به لم تسأخذ الحكم منه وأنت مطمئن أنه إله حق ، فلا يهم بعد ذلك أن تؤمن أو لا تؤمن ، المهم قاعدة الصلاح فى الكون وفى حركة الحياة ، لذلك لم يقل ومن آمن به إيمانه ، كان المراد بالإيمان العمل ﴿ومن عمل صالحاً فلأنفسهم يمهّدون﴾ (٤٤) [الروم] لأنه لا يعمل صالحاً إلا إذا كان مؤمناً .

ولنلاحظ هنا أن الآية تتحدث عن صيغة المفرد ﴿من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحاً ..﴾ (٤٥) [الروم] ثم يتحول إلى صيغة الجمع ﴿فلأنفسهم يمهّدون﴾ (٤٤) [الروم] ولم يقل فهد يمهّد لنفسه ، فلماذا ؟

قالوا لأن الذى يعمل الصالح لا يعمل لذاته ، إنما له ولذريته من بعده ، كما جاء فى قوله سبحانه ﴿والذين آمنوا واتبعهم ذريّتهم بإيمانٍ أحقاً بهم ذريّتهم ..﴾ (٢١) [السور] إذن ساعة تكلم عن الإيمان جاء بالمفرد ، وساعة تكلم عن الجزاء جاء بصيغة الجمع

كما أن العمل الصالح يأتي من ذات الإنسان ، ويستقبله هو من غيره ، وكلمة (مَنْ) هنا تصلح للمفرد والمثنى وللجمع بنوعيه . وتحل محل جميع الأسماء الموصولة تقول من جاءك فأكرمه ، ومن جاءتك فأكرمها ، ومن جاءك فأكرمهما ، ومن جاءوك فأكرمهم . الح كذلك في هذه الآية استعمل من للدلالة على المورد ، وعلى الجمع . وتأمر قوله تعالى ﴿ فَبِإِذَا دَعَلْتُمْ يُوتَا فَسَلَمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ۖ ﴾ [البور] وهل يُسَلِّم الإنسان على نفسه ؟ قالوا نعم لأن المؤمنين شيء واحد ، إذا سلَّمت على أحدهم فكانت سلَّمت على الجميع ، وأيضا ن قلَّت لصاحبك السلام عليكم يردُّ عليك وعليكم السلام ، فكانت سلَّمت على نفسك

ومعنى ﴿ يَمْهَدُونَ ﴾ [١١] [الروم] مأخوذة من المهد ، وهو فراش الطفل ، والطفل لا يمهد ولا يُسوَّى ويهيئ ، ولا تُد له من صدر حنون يُسوَّى له مهد ، ويرشه ويعدّه فكان الذي يعمل الصالح في الدنيا يمهّد لنفسه فراشا في الآخرة ، كما يحكي أبو منصور بن حازم عن أبي عبد الله بن الحسين يقول . العمل الصالح يسبق صاحبه إلى الجنة ليمهد له فراشه ، كما يمهّد الخادم لأحدكم فراشه

لذلك سبق أن قلنا إن الذين يؤثرون على أنفسهم يؤثرون من لغانية ليُدخّر لهم في الباقية ، وسيدنا رسول الله ﷺ حينما أهديت له لشارة ، وعاد يسأل أم المؤمنين عائشة عها فقال لها « ماذا صنعت بالشارة ؟ » فقالت ذهبت كلها إلا كتفها ، يعني . تصدّقت بها إلا كتفها ، فقال سيدنا رسول الله « بل ، بقيت كلها إلا كتفها »^(١) .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٦ / ٥) ، والترمذي في سننه (٢٤٧٠) من حديث عائشة

قال الترمذي حديث صحيح

وفي حديث آخر : يا بن آدم ، تقوّل مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما لبست فابليت ، أو أكلت فافنيت ، أو تصدقت فابقيت ،^(١)

والإمام على رضي الله عنه يسأله أحدهم أنا من أهل الدنيا ، أم من أهل الآخرة ؟ فقال الإمام الجواب عندك أنت ، فقال كيف ؟ قال هب أنه دخل عليك شخص بهدية ، وآخر يطلب منك صدقة فلايهما تبش ؟ إن كنت تبش لصاحب الهدية فانت من أهل الدنيا وإن كنت تبش لطالب الصدقة فانت من أهل الآخرة .

ذلك لأن لإنسان يحب ما يعمر له محبوبه ، فإن كان من أهل الدنيا يحب ما يعمرها له ، وإن كان من أهل الآخرة يحب من يعمر له آخرته ثم يعطى الحق سبحانه لمعادا يمهدون لأنفسهم .

﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾

﴿لَهُمْ لَا يَجِبُ الْكَافِرِينَ﴾

وبكر هنا الإيمان فقال ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا .. (٤٥)﴾ [الروم] ثم ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ .. (٤٥)﴾ [الروم] حتى لا يظن أحد أن العمل الصالح ربما يُغني عن الإيمان وهذه مسألة شغلت كثيراً من العلاسفة ، يقولون كيف أن الرجل الكافر الذي يعمل أعمالاً صالحة لا يُجازى عليها ؟

نقول له : أجر ويُجازى على عمله الصالح لكن في الدنيا ، لأنه لم يعمل لله ، بل عمل للشهرة وللصيت ، وقد أُهدى تكريماً

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٤ / ٢٦) ومسلم في صحيحه (٢٩٥٨) والترمذي في سننه (٢٢٤٢) وصححه

وشهرة وتحليداً لذكراه وأقيمت لهم لتمثيل . إلخ ، أما جزاء الآخرة
فلمن عمل لعمل لوجه الله خالصاً
والقرآن يُنهننا إلى هذه المسألة يقول إياكم أن تُفْسُوا بمن يعمل
الأعمال للناس .

﴿ وَقَدْ مَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فِعْلَهُ هَاءٌ مَثُوراً ﴾ (٢٣) [الفرقان]
وجاء في الحديث « فعلت ليقال وقد قيل »^١ نعم بنيت مسجداً ،
لكن كتبت عليه بناء فلان ، وشرف الافتتاح فلان . الخ فمادام تنتظر
بعد ذلك ، إن ربك يريد العن الخالص بوجهه تعالى ، كما جاء في
الحديث « رجل تصدق بصدقة فأحفاها حتى لا تعلم شماله ما ملكت
يمينه »^٢

فقوله تعالى ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا .. ﴾ (٢٥) [الروم] يدل على أن
العمل الصالح إن كان صالحاً بحق بفيد صاحبه في الدنيا ، لكن لا
يفيده في الآخرة إلا أن يكون صادراً عن إيمان بالله ، ثم يربط الإيمان
بالعمل الصالح حيث لا يغني أحدهما عن الآخر .

وقوله تعالى ﴿ مِنْ فَضْلِهِ .. ﴾ (٢٥) [الروم] أي تفضلاً من الله ،

(١) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل
استشهد وأتى به فعرقه بعمه فحرمها . قال فما عملت فيها ؟ قال قاتلت غيبك حتى
استشهدت قال كذبت ولكك قاتلت لأن يقال جريء فقد قيل . ثم أمر به فسحب على
وجهه حتى ألقى في النار . ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن وأتى به فعرقه بعمه
فحرمها . قال فما عملت فيها ؟ قال تعلمت العلم وعلمه وقرأت فيك القرآن قال
كذبت . ولكك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ . فقد قيل . ثم
أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار . الحديث أخرجه مسلم في صحيحه
(١٩٠٥) والبيهقي في سننه (٣٢٦) طبعة دار الكتب العلمية - بيروت

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه (١٠٣٦) عن حديث أبي هريرة رضي الله عنه ضمن حديث
« سمعته يقول أن في ذلك يوم لا ظل إلا ظله » الحديث

حتى لا يندفع أحد بعمله ، ويظن أنه نجا به ، وهذه امسألة موضع
تفاس بين العلماء يقولون مرة يقول القرآن ﴿من فضله .. (٤٥)﴾
[الزمر] ومرة يقول ﴿ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون (٢٢)﴾ [الصل] أى
أبها حق لكم بما قدمتم من عمل ، فهل الجنة حق للمؤمنين أم فضل
من الله ؟

ويقول العمل الذى يطلبه الله تكليفاً من المؤمنين به يعود على
من « يعود على الإنسان ، ولا يستفيد الله منه بشيء » لأن له تعالى
صفات الكمال لمطلق قبل أن يخلق الخلق .

لذلك قال فى الحديث القدسى « يا عبادى ، لو أن أولكم
وأحرکم وإنسکم وجنکم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد
ذلك فى ملكى قدر جناح موصلة ، ولو أن أولكم وأحرکم وإنسکم
وجنکم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى
قدر جناح بعوضة ، ولو أن أولكم وأحرکم وإنسکم وجنکم اجتمعوا
فى صعيد واحد ، فسألنى كلُّ مسألة فأعطيتها له ما نقص ذلك مما
عندى إلا كمعوز إمرة إذا عمسه أحدكم فى بحر ، ذلك أنى جواد ماجد
واجد ، عطائى كلام ، وعذائى كلام ، إنما أمرى لأشىء إذا أردته أن
أقول له كُنْ فيكون »^(١)

ويقول سبحانه ﴿ما عندكم ينفد وما عند الله باق .. (٩٦)﴾ [الحل]
إذن فالأعمال التكليفية لخير الإنسان نفسه ، وإن كانت فى
الظاهر تقييداً بحريته فهو مثلاً يريد أن يسرق ليريد ماله ، فباحذ

(١) لدرجة أحمد فى مسنده (٧٧/٥ ١٥٤) والترمذى فى سننه (٢٤٩٤) من حديث أبى

در رضى الله عنه ، قال الترمذى حديث حسن فى إسناده شهر بن حوشب ، ضعفه

بعضهم وقد حسن البخارى حديثه وقوى امره

على يديه ، وتمنعه ونقول له : تبُّه أنا منعناك من السرقة وأنت واحد ، ومنعنا الناس جميعاً أن يسرقوا منك ، فأنت إذن المستفيد من منتهج الله . فلا تنظر إلى ما أخذه منك التكليف ، ولكن انظر إلى ما أعطاك هذا التكليف من الغير .

وما دام التكليف كله في مصلحتك ولخيرك أنت ، فإن أثابك الله عليه بعد ذلك فهو فضل من الله عليك . كما نقول لولدت مثلاً إن تفوقت سأعطيك كذا وكذا مع أنه المستفيد من التفوق ، فتكون اجازة بعد ذلك فضلاً .

كذلك الحق تبارك وتعالى يحب عبده أن يتقن عمله ، وإن يحتهد فيه ، لذلك يعطيه مكانة عليه مع أن المستفيدين منه .

ويقول سبحانه ﴿يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ..﴾ [٢٥] ﴿[الور] جعله حقاً عليه سبحانه ، كما قال : ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢٧] ﴿[الروم]

ولو بحثنا كلمة «حق» فلسفياً لوجدنا أن كل حق لك يقاله واجب على غيرك ، فلا يكون حقاً لك إلا إذا كان واجباً على غيرك . فحقك هنا واجب إن على الله تعالى ، لكن الواجب يقضى موجباً فمن أوجب على الله ، لا أحد ، لأنه سبحانه أوجبه على نفسه .

إذن قال الحق الذي جعله لك تفصلاً منه سبحانه ، والحق في أنه جعل لك حقاً ، كالذي ليس له حق في الميراث ، فيفضل عليه واحد في لركة ويجعل له رصية يكتبها له ، فتصير حقاً واجباً ، له أن يطالب الورثة به شرعاً ، لأن المورث تفضل وجعله حقاً له .

ثم يقول سبحانه ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٥] ﴿[الروم] ملحظ في

الآية أنها تتحدث عن جزاء المؤمنين . فما مناسبة ذكر الكافرين هنا ؟
قالوا . لأن الله تعالى يريد أن يلفت نظر عبده الكافر إلى الإيمان
ومزاياه ، كماه يقول له تعالى إلى الإيمان لتذال هذا لجزاء

ومثال ذلك - والله المثل الأعلى - رجل عنده ثلاثة أولاد وعندهم بهدية
لكل من يجح في دراسته ، فجاء آخر العام ونجح اثنان ، وأخذ كل
منهما هديته . وتالم الوالد للثالث الذي أخفق وتمنى لو كان مثل أخويه

وكذلك الحق سبحانه لا يحب الكافرين ، لأنه يحب أن يكون الخلق
جميعاً مؤمنين لينالوا جزاء الإيمان ، لأن الجميع عباده ، وهو سبحانه
أرحم بهم من الوالدة بولدها ، وهم حُفَناء وصُنْعَتَه ، وهم ريتم
صانعاً حطم صنْعته وكسرها ، إذن كافه تعالى حريص على عباده
حتى اكافر منهم

وجاء في الصديق القدسي « قالت السماء يا رب ائذن لي أن
أسقط كسفاً على ابن آدم ، فقد طعم خيرك ، ومنع شكرك ، وقالت
الأرض يا رب ائذن لي أن أحسف باسن آدم فقد طعم خيرك ومنع
شكرك ، وقالت الجبال يا رب ائذن لي أن أحر على ابن آدم فقد
طعم خيرك ومنع شكرك ، وقالت البحار يا رب ائذن لي أن أغرق
ابن آدم ، فقد طعم خيرك ومنع شكرك . فماذا قال الرب لحالقي
لجميع ؟ قال « دعوني ومن خلقت ، لو خلقتهم لرحمتهم ، إن
تابوا إلى فانا حبيبهم ، وإن لم يتوبوا فانا طيبهم »^(١)

(١) أورده أبو حامد الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٥٢/١) من قول بعض السلف
ولفظه « ما من عبد يعضي إلا استأنس مكانه من الأرض أن يحسف به ، واستأنس سقاه
من السماء أن يسقط عليه كسفاً ، فيقول الله تعالى للأرض والسماء كفاً عن عبدي ،
وأمهلاه فأنكما لم تسلفاه ، ولو خلقتهم لرحمتهم ، راعاه يتوب إلى فأغفر له ، ولعنه
يستبدل صالحاً ، فأبدله له حسنات »

لذلك يهرح الله تعالى بتوبة عبده حين يعود إليه بعد إغراض ،
ويصرب لنا سيدنا رسول الله مثلاً لتوصيح هذه المسألة فيقول
« لله أنرج بتوبة عبده المؤمن من أحكم وقع على بعيره ، وقد أضله
في فلاة »^(١)

ناه لا يحب لكافرين لأنهم لم يكونوا أهلاً لتناول هذا الفصل .
وما ذاك إلا لأنه سبحانه مُحبٌ لهم حريص على أن ينالهم خيرهِ
وعطوهُ .

ثم يقول الحق سبحانه

وَمَنْ أَيْنِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ
مِنْ رَحْمَتِي وَلِتَجْرِيَ الْفُلُوكُ بِأَمْرِي وَلِتَنصَعُوا
مِنْ فَضْلِي وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾

هذه نعم خمس من نعم الله على عباده

فإرسال الرياح وحدها نعمة ، وتبشيرها بالمطر نعمة ، وإجراء
الفلُك نعمة ، والابتلاء من فضل الله نعمة ، ثم الشُّكر على هذا كله
نعمة أخرى

ولآيات - جمع آية ، وهي كما قلنا الشيء العجيب الذي يجب أن
يلفت الانتظار ، وألاً يغفل الإنسان عن طريقة عَيْنٍ ، ومن ذلك قولنا

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (٦٣٠٩) وكذا مسلم في صحيحه

(٢٧٤٧) عن أنس بن مالك رضي الله عنه واللفظ للبخاري و « وقع على بعيره » أي

ساقه وعثر عليه من غير قصد فظفر به بعد أن صُلِّىَ ما والأرض فلاة هي الصحراء

فلان آية في لفصاحة ، أو آية في الجمال إلخ .

وتُطلق الآيات ويراد بها معان ثلاثة : آيات كونية تلفت إلى
لمكون سبحانه ، وتثبت قدرة الخالق

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ .. ﴾ (٣٦) [مصلح]

وآيات بمعنى المعجرات التي تصاحب الرسل ، لتثبت صدقهم في
البلاغ عن الله ، ثم الآيات التي تحمل الشرع والأحكام ، وهي آيات
القرآن الكريم التي تحمل إلينا منهج الله

وهنا يتكلم الحق سبحانه عن الآيات الكونية ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ
الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ .. ﴾ (١٦) [الروم] كلمة الرياح جمع ريح ، والرياح هنا
بالمعنى العام الهواء ، وهو أنواع هواء ساكن ﴿ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ ﴾
(٣٣) . [الشورى]

والهواء اساك يصابق الإنسان ، حيث تُصعب عليه عملية
النفس ، فعجلب الهواء لنفسه إما بيده أو بمروحة لماذا ؟ ليحدد
الاكسوجين في الهواء المحيط به فيستطيع التنفس ، والهواء يأتي مرة
ساخنًا يلفح الوجوه ، ومرة سيمًا رطبًا مُنعشًا عليلاً ، ويأتي عاصفًا
مدمرًا . الخ

والحق سبحانه - كما سبق أن بيئنا - رتب مقومات حياة الخليقة
في الأرض على الهواء ، ثم الماء ، ثم الطعام على هذا الترتيب ،
وحسب أهمية هذه المقومات فالهواء هو أهم مقوم في حياة الكائن
الحى ، حيث لا يصبر عليه الإنسان إلا لحظة بمقدار شهيق ورفير ولو
حبس عنه لمات . ثم الماء ويصير عليه الإنسان إلى عشرة أيام ثم
الطعام ويصبر عليه إلى شهر

لذلك من حكمة الخالق سبحانه ألا يُملك الهواء لأحد ، ولو ملكه أحد وغضب عليك لمت قبل أن يرضى عليك ، أما الماء فقليل أن يملكه للباس ، أما الطعام فكثيراً ما يملك ، لأن الإنسان يصبر عليه فترة طويلة ثمَّكه أن يكتسبه ، ويحتال عليه ، أو لحل مالك الطعام يرق قلبه ويعطيك

لذلك نسمع من عبارات التهديد والله لا تكتم أنفاسه . كأن هذه العملية هي أقسى ما يمكن فعله ؛ لأنك قد تمنع عنه الماء أو الطعام ولا يموت ، لكن إن منعت عنه الهواء فهي بهيمة ، وهي أسرع وسائل الإبادة للإنسان وأيسرها وأقلها أثراً ، فلا يترتب عليها دم ولا جروح مجرد متديل مبلل بالماء إذن الهواء مقوم هام حياة وماتة

وقلنا إذا حبس الهواء أو سكن لا يتجدد فيه الأكسوجين فيتضايق الإنسان ، لأن أنفاسه تكتم . أما إذا حدثت في المكان رائحة كريهة فترى الجميع يصج افتحوا النوافذ ، لماذا ؟ ليتجدد الهواء .

إن إرسال الرياح في ذاتها نعمة فإذا كان هيبها برودة وشعرت بطراوتها فهي تُشرك بالمطر ، لذلك كان العربي يعرف المطر قبل وقوعه ويُقدّر مسافة السحابة التي ستمطره ، إن فالتبشير بالمطر نعمة أخرى

وهاتان النعمتان إرسال الرياح وإنزال المطر لا دخل للإنسان فيهما ﴿وَلْيَذِيقْكُم مِّن رَّحْمَتِهِ﴾ .. (٤٥) [الروم] أي بالمطر أما في آية الفلك ﴿وَلَتَجْرِي الْفَلَكَ بِأَمْرِ﴾ .. (٤٦) [الروم] ففسب الجريان إلى الفلك لأن الإنسان بدأ فيها وعملاً ، فهو صانعها ومُسهرها بأمر الله ﴿وَلَتَسْتَمْعُوا مِّن فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٤٧) [الروم] أي تسيدون في لبحر للصيد وطلب الرزق ، وحتى للترفة والسياحة .

إن الآية التي لا دخل للإنسان فيها تُنسب إلى الله وحده ، وإن كان

للإنسان فيها عمل نسبها إليه ، كما في قوله تعالى ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ (٥٨) أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون (٥٩) نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين (٦٠) عني أن تبدل أثابكم وتتشككم في ما لا تعلمون (٦١) ﴿ [الواقعة]

فاعطانا نعمة الحياة ، ثم ذكر ما ينقضها ، حتى لا يستقبل الحياة بغرور ، ولما كانت آية الحياة وآية الموت لا سمل للإنسان فيها اكتفى بهذا الاستفهام ﴿ أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون (٥٩) ﴾ [الواقعة] ولا أحد يستطيع أن يقول أنا خلقت .

أما في آية الحرث ، فنسب الحرث إلى الإنسان ، لأن عمله كثير في هذه الآية ، حيث يحرث ويبيدر ويروي . إلح لذلك قال في مقص هذه النعمة ﴿ لو شاء لجعلناه حطابا .. ﴾ (٦٥) [الواقعة] وأكد الفعل باللام حتى لا تغتر بعملك في الزرع

أما في الماء ، فلم يذكر هذا التوكيد ، لأن الماء نعمة لا يد للإنسان فيها ، لذلك قل في نقضها ﴿ لو شاء جعلناه آجاجا .. ﴾ (٧) [الواقعة] بدون توكيد

النعمة الخامسة ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٤٦) [الروم] وهذه النعمة هي كنز النعم كلها وعقالها ، فإن شكرت لله نعمه عليك رادك منها ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ .. ﴾ (٧) [إبراهيم] وبعد ذلك يُسَلَّى الحق سبحانه رسوله ﷺ

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَاتَّقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَخْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا
عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧)

يعنى يا محمد ، إن كنت تعبت فى الدعوة ، ولقيت من صناديد
فريش عنقا وعنادا وإيذاء ومكرا وتضييكا ، فنصن مع ذلك نصرناك ،
وحدك لك أسوة فى إخوانك من الرسل السابقين فقد تعرضوا لمثل ما
تعرضت له ، فهل أسلما رسولا لأعدائه ؟ إذن اطمئن ، فن ينال
هؤلاء منك شيئا

ومعنى ﴿فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ (٤٧) [الروم] أى الآيات
الواضحات لى تثب صدقهم فى البلاغ عن الله ، ومع ذلك لم يؤمنوا
وكذبوا ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ (٤٧) [الروم] وهذا إيجاز لأمر
يُفهم من أسيات ، فلم يقل القرآن أنهم كذبوا ، إنما جاء بعاقبة
التكذيب ﴿فَانْتَقَمْنَا﴾ (٤٧) [الروم]

وهذا الإيجاز واضح فى قصة هدد سليمان ، فى قوله تعالى
﴿اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ (٢٨)
[النمل] ثم أتبعها مباشرة ، ﴿قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾
(٢٩) [النمل] وحذف ما بين العبارتين من أحداث تُفهم من السياق ،
وهذا مطهر من مظاهر بلاغة القرآن الكريم

وتكذيب الأمم السابقة للآيات التى جاءتهم على أيدي الرسل دليل
على أنهم أهل فساد ، ويريدون أن ينتقموا بهذا الفساد ، فشئى ،
طبعى أن يعاندوا الرسل الذين جاءوا للقضاء على هذا الفساد ، وأن
يصطهدوهم فيفار الله تعالى على رسله ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ (٤٧)
[الروم]

ثم يقرر هذه القصة ﴿وَكَاذِبًا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧)
[الروم] وما كان الله تعالى يرسل رسولا ، ثم يسلمه لأعدائه ،
أو يحلى عنه ، لذلك قال سبحانه فى موضع آخر ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ

كَلِمَتًا لِّعِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَصْرُورُونَ (١٧٢) وَإِنَّ جُحْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴿

[الصفات]

وسبق أن قلنا لا ينبغي أن تبحث في هذه الحندية - أصدق هذا الحدى في الدفاع عن الإسلام أم غير صادق ؟ إما انظر في النتائج . إن كانت له الغلبة فاعلم أن طاقة الإيمان فيه كانت مخلصه ، وإن كانت الأخرى فعليه هو أن يراجع نفسه ويبحث عن معنى الانهزام الذى كان ضد الإسلام في نفسه ، لأنه لو كان من جُند الله بحق لتحقيق فيه ﴿ وَإِنَّ جُحْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) ﴾ [الصفات] ولا يغيب جند الله إلا حين تتحل عنهم صفة من صفات الحندية

وتأمل مثلاً ما حدث في غروة أحد ، حيث انهزم المسلمون - وإن كانت كلمة الهزيمة هنا ليست على سبيل التحقيق لأن المعركة كانت سجالاً ، وقد انتصروا في أولها ، لكن النهاية لم تكن في صالحهم ، لأن الرمة حالفوا أمر رسول الله ^(١) ، والهزيمة بعد هذه المخالفة أمر طبيعي .

وهل كان يسرُّ أيها المسلم أن ينتصر المسلمون بعد محالفتهم أمر رسولهم ؟ والله لو انتصروا مع محالفتهم لأمر رسولهم لكان كل

(١) أخرج البيهقي في دلائل النبوة (٢ / ٩) عن موسى بن عقبة عن حديث طويل ، أن رسول الله ﷺ أمر خمسين رجلاً من الرمة مبعوثهم نحو جبل العذر ، وأمر عليهم عبد الله بن جبير ، وقال لهم أيها الرمة إذا أحببنا من القتال فإن دأبهم جبل المشركين محروكت واسهرم أعداء الله فلا تتركوا مناركم ، (سأ أقدم إليكم أن لا يفسدوا رجل منكم مكانه واكسوى الحيل ، فوطئ إليهم فأبلغ ومن يحومهم كان الذي يدل بالذي ﷺ يومئذ والذي أصابه . فلما لبس الرمة الخمسون أن الله عز وجل قد فتح لأخوانهم ، قالوا والله ما يجلس ما هذا لشيء . قد أمك الله العدو ويؤامنا من حسكر المشركين ، ونال طوائف منهم غلام تصف وقد هزم الله العذر فتركوا منارهم التي عهد إليهم النبي ﷺ ألا يتركوها وتبارعوا ومشاروا وعصوا الرسول . الحديث

أمر لرسول الله بعدها ، ويقالوا لقد خالفنا موه وانتصرونا إذا
فمعنى ذلك أن المسلمين لم يهزموا ، إنما انهزم الانهزامية فيهم ،
وانتصر لإسلام بصدق مبادئه .

كذلك في يوم حنين الذي يقول الله فيه ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ
كَفْرَتُكُمْ ۖ ﴾ [التوبة: ٢٥] حتى أن الصديق نفسه يقول لن تغلب
اليوم عن قلة ، فعددت المسألة بالهزيمة ، لكن الأمر كما تقول
(صعبو على ربنا) فأنزل السكينة عليهم ، وشاء سبحانه أن
يسامحهم في هذه المرة مراعاة لخاطر أمي مكر .

فقوله تعالى ﴿ وَكَانَ حَقًّا ۚ ﴾ علياً نصر المؤمنين ﴿ ٤٧ ﴾ [الروم] نعم ،
نصر المؤمنين حق على الله ، أوحبه سبحانه على نفسه ، فهو تفضل
منه سبحانه ، كما يتفضل الموصي بماله على الموصى له .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ مَحَابِلَ فِيبَسُطُهَا فِي السَّعَاءِ
كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُمْ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ
فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ ﴾ [٤٨]

الحق سبحانه يعطينا هنا مذكرة تفصيلية لعملية حركة الرياح ،
وسوق المسحاب ، وإنزال المطر . وكلمة الرياح إذا صُغَتْ دُلَّتْ على
الحير كما في قوله تعالى ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ۖ ﴾ [٢٧] [الحجر]

(١) قال القرطبي في تفسيره (٧ - ٥٢) : كان أبو بكر يلف على ، حقاً ، أي كان

عقاباً حقاً ثم قال : « علياً نصر المؤمنين » ابتداء وخبر ، أي أسرنا به ولا حلف في

أى تُلَقَّح النباتات فتأخذ من الذكر ، وتضع فى الأنثى ، فيحدث الإثمار ، ومن عجيب هذه العملية أن ترى الذكر والأنثى فى العود الواحد كما فى نبات الدرة مثلاً ، نفى (الشوشة) أعلى العود حبات اللقاح الذكر ، وفى الشعيرات التى تخرج من الكوز متصلة بالحبات توجد أعضاء الأوتة ، ومع حركة للرياح تتناثر حبات اللقاح من أعلى وتنزل على هذه الشعيرات ، فتجد الشعيرة التى لُفحت تنمو لحبة المتصلة بها ، أما الأخرى التى لا يصلها اللقاح فتموت .

ولذلك نلاحظ أن العيدان التى فى مهبّ الريح أو ناحية بحرى أقلّ محصولاً من التى تليها ، لماذا ؟ لأن الرياح تعمل حبات لقاحها إلى العيدان الأخرى التى تليها ، فيرداد محصولها

فإذا كانت بعض النباتات تعرف فيها الذكر من الأنثى كاسنخيل والجمير مثلاً ، فأين الذكر والأنثى فى القمح ، أو فى الجوافة ، أو فى المور .

ولما درسوا حبوب اللقاح هذه وحدوا أن كل حبة مهما صغرت فيها أهدب دقيقة مثل القطيفة تتناثر مع الرياح ويحملها الهواء إلى أماكن بعيدة ، لذلك ترى الجبال والصحراء تنحصر بعد نزول المطر ، فمنّ بذر فيها هذه الذور ؟ إنها الرياح اللواقح بقدره الخالق عر وجل .

ولما وقفة عند قوله تعالى ﴿إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ هَيْثَ لَنْ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ۚ﴾ (الشورى) أى السفن التى تسير بقوة الرياح تظل راكدة على صفحة الماء لا يحركها شيء ، فإنّ قلت كيف نفهم هذا المعنى الآن مع تقدم العلم الذى سيّر السفن بقوة البحار والديزل أو الكهرباء ، واستغنى عن الرياح ؟

ونقول الرياح من معانيها الهواء ، وهي أيضاً تعنى ابقوة
مطلقاً ، كما هي قوله تعالى ﴿ وَلَا تَنَارِعُوا فَتَنَاسِلُوا فَتَهْلِكُوا فِيهَا ۖ كَاسٌ سَائِغٌ وَجَمٌّ ۖ كَاسٌ يُؤْتِي بِالنَّارِ ۚ لَوْلَا دُفْعُ اللَّهِ النَّارَ لَمَا كُنَّا ۚ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَجَاتٍ ۚ ﴾ [الأنفال] أى قوتكم ، فإريح تعنى القوة على أى وضع . سواء
أسارت بالرياح أو بالآلة ، فهو سبحانه قادر على أن يسكنها

لذلك نجد أن الرياح بمعنى القوة بها قوة آتية ، وقوة آتية . آتية
يعنى الآن ، وآتية تأتى فيما بعد ، وكذلك كل إنسان وكل شيء في
الكون له نفس وريح وكيمائية خاصة به تميزه عن غيره وهذه مهمة
كلاب البوليس التى تشم رائحة المتهمين والمجرمين في قصايا
المسذرات مثلاً . فالشخص له رائحة الآن وهو موجود . وله رائحة
تظل في المكان حتى بعد أن يفارقه .

لذلك يعلمنا القرآن أن الريح هو أثبت الآثار في الإنسان . وقرأ
في ذلك قوله تعالى عن يوسف ويعقوب عليهما السلام ﴿ أَذْهَبَا
بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا ۚ ﴾ [يوسف]

وكان يوسف في مصر ، ويعقوب في أرض فلسطين ، فلما
فصلت^(١) العير بقميص يوسف ، وخرج من نطاق الممانى التى ربما
حجزت الرياح . قال يعقوب ﴿ إِنِّي لأَجِد رِيحَ يُوسُفَ ۚ ﴾ [يوسف]
على بُعد ما بينهم من المسافات^(٢)

(١) فصل عن المكان جاوره فالعير خرجت وجاورت المدينة [القاموس القويم ٨٢/٢]

٢، للعلماء في تقدير هذه المسافة أقوال

عن ابن عباس عدة أقوال مسيرة ثمانية أيام - عشرة أيام - مسيرة ثمانين فرسخاً -
مسيرة ستة أيام

عن السدي البصري بها مسيرة شهر

- وعن محمد بن كعب - أنها مسيرة مائة أيام [ذكر السيوطي هذه الأقوال في « البر
المنثور في التفسير بالمأثور » (٤ ، ٨٦)] وعلى قول ابن عباس أنه مسيرة ثمانين
فرسخاً ، يكون معنى هذا أن المسافة هي أكثر من ٤٠ كيلو متر على أساس أن الفرسخ
ثلاثة أميال على الأقل ، والكيل ١٦٦٠ مترًا والله تعالى أعلم

وإذا أفرجت الرياح دُلتْ على الشر ، ومعنى الرياح أن تأتي ربح من هنا وريح من هنا . فتأتيك بالأكسوجين أينما كان ، وتحمل إليك عبر المطور في الكون . فهي إذن تأتيك بالفائدة .

وقلنا إن الأشياء الثابتة اكتسبت الثبات من وجود الهواء في كل نواحيها وجهاتها ، ولو قرعْتَ الهواء من ناحية من نواحي إحدى لعمارات لانهارت في الحال ، كذلك الريح إن جاءت مفردة فهي مدمرة ، وفيها العطب كما في قوله تعالى ﴿ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴾ (٤٦) [الدَّارِيَات]

وقال ﴿ بِرِيحٍ صِرَاصٍ عَاتِيَةٍ ﴾ (٦) [الحاقة] فقوله تعالى ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ .. ﴾ (٤٨) [الروم] فإرسال الريح في ذاته نعمة ﴿ فَتُثِيرُ سَحَابًا .. ﴾ (٤٨) [الروم] إثارة لسحاب أي تهيجهُ وتحركهُ ، وهذه نعمة أخرى

والسحاب عباره عن الماء المتخزّن من الأرض ، وتجمّع بعضه على بعض في طبقات الحو ، وماء المطر ماء مُقَطَّر مقدرة الله . كما تُجرى نحن عملية التقطير في المعمل مثلاً ، فيأتيها المطر بالماء العذب النقي الرلال الذي فطرته لب عناية الخالق سبحانه دون أن ندري

وإذا كان تقطير كوب واحد يحتاج إلى كل هذه العمىات ، وكل هذه التكلفة ، فما بالك بماء المطر ؟

وسبق أن قلنا إن من حكمة الخالق سبحانه أن جعل ثلاثة أرباع اليابسة ماء لتتسع رفعة البخر ليكمي الربع الباقي ، وضرباً لتوضيح ذلك مثلاً بكوب ماء حين يتركه على المصعدة مثلاً ، وحين تسكه

فى أرض الغرقة ، ففى الحالة الأولى يظل الماء فترة طويلة ، لأن
البخر قليل ، أما فى الأخرى فإنه سرعان ما يتبخر

ثم يقول سبحانه ﴿فَيَسْطُطُ فِي سَّمَاءٍ كَيْفَ يَشَاءُ ..﴾ (٤٨) [الروم]
وانظر إلى طلاقة المشيئة . فالمصر يصرفه الله كيف يشاء إلى الأماكن
التي تحتاج لى مطر ومن العجيب أن الله تعالى حين يريد أن يرزق
إنساناً ربما يرزقه من سحب لا يمر على بلده ، وانظر مثلاً إلى
النيل ، من أين يأتي ماؤه ؟ وأين سقط الممر الذى يروى أرض النيل
من أوله إلى آخره ؟

ومعنى ﴿وَيَجْعَلُهُ كَيْفًا ..﴾ (٤٨) [الروم] كسفاً جمع كسفة ،
وهى القطعة ﴿فَتَرَى الْوَدْقَ ..﴾ (٤٨) [الروم] المطر ﴿يُخْرَجُ مِنْ خَلَالِهِ
..﴾ (٤٨) [الروم] أى . من بين هذه السحب

﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (٤٨) [الروم]
والإصابة قد تكون مباشرة ، فيهطل المطر عليهم مباشرة ، وقد تكون
غير مباشرة بأن تكون الأرض منحدرية . فينزل المطر فى مكان
ويسقى مكاناً آخر ، بل ويحمل إليه الخصب والنماء ، كما كان النيل
فى الماضى يحمل الطمي من الحبشة إلى السودان ومصر

وكان هذا الطمي يستمر مع الماء طوال مجرى النيل وإلى دمياط ،
فلماذا لم يترسب طوال هذه المسافات ؟

لم يترسب بسبب قوة دفع الماء وشدة انحداره ، بحيث لا يستقر
هذا الطمي ولا يترسب .

وقوله ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (٤٨) [الروم] لأن الرياح حين تمر
عليهم تُشَبِّهُهم بالمطر ، وحين يبرل المطر يُشَبِّهُهم بالبرق والنماء
والخصب والخير ، كما قال تعالى ﴿وَنَرَى الْأَرْضَ هَامِدةً فَإِذَا أُنزِلْنَا

عَلَيْهَا الْمَاءُ اهْتَرَتْ وَرِمَتْ وَانْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ بِهِجٍ ﴿٥﴾ [المع]

وأذكر وأنا صغير وببدا على النيل وانيل من أمامها متسع
وبه عدة حزر يزرعها للناس ، فأذكر أننا كنا نزرع الذرة ، وجاء
الفيضان فأغرقه وهو ما يزال أحصر لم ينصح بَعْد ، وكان الناس
يذهبون إليه ويجمعونه بالقوارب ، ورأيت النساء تزغرد والفرجة على
الوحره فكنت أسأل أبي رحمه الله ، انيل أغرق الزرع ، فلماذا
تزغرد النساء ؟

فكان والدي يصحك ويقول تزغرد النساء لأن النيل أغرق
الزرع ، وهذا هو مصدر الخير ، وسبب خصوبة الأرض ، فلما كثرت
وقرات قصيدة أحمد شوقي^(١) رحمه الله في النيل

مِنْ أَيْ عَهْدٍ لِي لِقُرَى تَتَدَفَّقُ وَيَأْيُ كَفُّ فِي الْمَدَائِنِ تُغْدِقُ
الْمَاءُ تُرْسِلُهُ فَيَصْبِحُ عَسْجِدًا^(٢) وَالْأَرْضُ تُفْرِقُهَا فَيَحْيَا امْعَرَقُ
لما قرأت هذه القصيدة عرفت لماذا كانت النساء تزغرد حين يُغرق
النيلُ الزرع .

والاستبشار بنزول المطر يأتي على حسب الأحوال ، فإن جاء بعد
يأس وقحط وجفاف كانت الفرجة أكثر ، والاستبشار أدلج حيث يأتي
المطر مفاجئًا ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ [الروم] أما إن جاء العصر في

(١) هو أحمد شوقي بن علي بن أحمد شوقي ، أشهر شعراء العصر الأخير ، يلقب بأمير
الشعراء ، ولد ١٨٦٨ م بالقاهرة ومضى ١٩٢٢ م عن ٦٤ عاماً ، شاع في ظل البيت
النابك درس الحقوق وانتخب على الأديب الفرنسي ، كانت حياته كلها للشعر يستريحه من
المشاهدات والحداث ، اتسعت ثروته وعاش مترفاً في بعة واسعة [الأعلام للزركلي
١٣٧/٦]

(٢) المسجد النبوي وقيل هو اسم جامع للجوامع كله من الدر والياقوت [لسان العرب
- مادة عسجد]

الأحوال العادية فإن الاستبصار به يكون أقل .

ثم يقول سبحانه

وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمُ
مِن قَبْلِهِ لَمُبْسِينَ ﴿٤٩﴾

معنى ﴿مُبْسِينَ﴾ (٤٩) [الروم] آبسين من نزول المطر ، فإن جاءهم المطر بعد هذا اليأس كانت فرحتهم به مزوجة ومضاعفة وللعلماء^(١) وقفة حول هذه الآية ؛ لأنها كررت كلمة من قبل ، وبالتأمل نجد المعنى من قبل أن ينزل عليهم . وإن كانوا من قبل هذا القبل يائسين ، فهنا إذن قبلان .

ولا بد أن نفهم أن هناك إرسالاً للرياح التي تهب بالمطر ، وهناك إنزال المطر ، فلما ينزل المطر يكون هناك قبليه له هي الإرسال ، فقبل الإرسال كان عندهم يأس ، وبعد الإرسال قالوا ربما لا تمطر إذن هنا كم قبل ؟ قبل الإنزال وقبل الإرسال . فالمعنى فهم من قبله - أى من قبل أن ينزل المطر - من قبل هذا عندهم يأس .

فَأَنْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ
مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْبَغِي الْمَوْفَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

(١) هنا أقوال ذكرها القرطبي في تفسيره (١ / ٧ ٤٣)

عند الألفاظ هذا تكرار معناه التأكيد وأكثر التحوير على هذا القول قاله المحاسي وقال فطرب إن ، قبل ، الأولى للإنزال والثانية المطر أى وإن كانوا من قبل القدرين من قبل المطر

وقيل المعنى من قبل المسحاب من قبل رؤيته ولحقار هذا القول النجاشي

كأن الحق سبحانه أراد أن يستدل بالمحسّ المنظور في الكور
عسى ما يريد أن يحسبنا به من الغيب من أمور البعث والآخرة ، لذلك
يعطى بقوله ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الروم]
فذكر مع الأرض الفعل المصارع يحيى ، والفعل المصارع يدل
على التجدد والاستمرار وهذه عملية مُحسّنة لنا

أما في إحياء الموتى فجاء بالاسم مسحيى ، والاسم يفيد ثبوت
الصفة ، ليؤكد إحياء الموتى ، ومعلوم أن الموت لا يشك فيه أحد ،
لأنه مُشاهد لنا ، أما البعث فهو محلُّ شكٍّ لدى البعض لأنه غيب
ومع ذلك يقول تعالى عن الموت ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّسُونَ ﴾ [المؤمن]
، فيؤكد هذه القضية مرةً بياناً ، ومرةً باللام
والموت شيء واقع لا منكره ، فلمن كل هذا التأكيد ؟

قالوا نعم هو واقع لا شك فيه ، لكنه واقع مغفون عنه ، فكان
الغفلة عنه كالإنكار ، ولو كنتم متأكدين منه ما غفلتم عنه .

فما ذكر البعث قال ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ [المؤمن]
فاكدها بمؤكد واحد ، مع أنه محلُّ شكٍّ ، فكانه لما قامت الأدلة عليه
كان ينبغي ألا يشك فيه ، لذلك لم يؤكد كما أكد الموت ، ولما غفلنا
عن الأدلة كان واجباً أن يُؤكد لموت ، فأكد الموت ، ولم يؤكد
البعث .

ومعنى ﴿ فَانْظُرْ ﴾ [الروم] الأمر بالنظر هنا ليس (فتطرية)
ولا (للفرجة) أو التسلية ، لأننا نقول هذا الأمر فيه نظر يعنى
محلاً للبحث والتقصي لتصل إلى وجه الحق فيه ، بترجيح بعض
الأدلة على بعض

إذن (فتتظر) أى نظر اعتبار وتأمل ، لأننا نريد أن نقيس العائب عما والذى نريد أن نخسره من أمور الآخرة بالمظنور لنا من إحياء الأرض بعد موتها

ففى الآية دليل جديد من أدلة قدرة الحق ووحدانيته ، وهو دليل كونه براه جميعاً ، والحق سبحانه يُلَوِّس الأدلة ليلفت المخلوق إلى عظمة الخالق يؤمن به إلهاً واحداً قاهراً قيوماً مقتدراً ، وهذه الأدلة حجة تضىء العقل ، وآيات فى الكون تبرهن على الصديق ، وأمثال يضربها لمناس فى الكون وفى أنفسهم ، ووعد لمن آمن ، ووعد لمن خالف

وهنا أيضاً دليل كونه مشهود فى الكون ، فالذى أحيا لأرض الميتة كما تشاهدون (لمحي الموتى) فى الآخرة كما يخبركم رجاء بصيغة اسم الفاعل الدال على ثبوت صفة الإحياء قبل أن يُحيى ، كما نقول فلان شاعر فم يكتسب هذه الصفة لأنه قال شعراً ، إنما هو شاعر قبل أن يقول ، كذلك الخالق سبحانه (مهي) قبل أن يوجد منه الفعل ، وقادر قبل أن يخلق مقدوراً له ، وخالق قبل أن يخلق خلقاً ، فبالصفة فيه سبحانه خلق

ولكى نُقَرِّب الشبه بين إحياء الأرض بالنبات وإحياء الموصى يوم القيامة نقول لو نظرنا إلى الإنسان لو جدد هذا الهيكل الضخم الذى يزن إلى مائة كيلو أو يزيد ، أصل تكوينه ميكروب لا يرى بالعين المجردة ، حتى قابوا إلى أسس العالم كله من الحيوان المنوى يمكن أن توضع فى حجم كسفتيان الحياطة ، إذا ملئ نصفه من المنى ، ثم يأخذ هذا الحيوان المنوى من الغذاء من الرزق فينمو ويكبر فى الحجم فقط ، لكن تظل الشخصية كما هى

فإذا مات الإنسان بيئى هذا الحسد ، ويتحلل إلا عظمة الذنب ،
فتمبقى لا تتحلل ولا تأكلها الأرض لتكون هى البقرة التى تنبت
الإنسان بقدرة الله يوم لقيامة ؛ لذلك جاء فى حديث إحياء الموتى
يوم القيامة « فينبثون كما ينبت البقل »^(١)

ففى هذه العظمة الصغيره كل صفات الإنسان وخصائصه ، ومنها
يعود كما كان قبل لموت ، كما نرى حبة السمسم مثلاً ، فهى رغم
صغرها إلا أنها تحمل كل خصائص هذا النبات كلها ، إذ صغر
الحجم دليل على القدرة ، فإذا ما وضعت هذه الحبة الصغيرة فى
البيئة المناسبة تأخذ الغذاء من التربة ومن الهواء وتنمو وتكبر ، وهذا
النمو وهذا الكبر لا يعطى شخصية جديدة إنما الشخصية ثابتة ، إنما
يعطى تكبيراً بها فحسب .

لذلك لما شرّحوا الأرتب وجدوه صورة طبق الأصل من تشريح
الإنسان ، بمعنى أن فيه كل حوارج الإنسان وكل أجهزته ، حتى
العوضة فى حجمها الضئيل فيها كل الأجهزة ، لكن أين جهازها
الهضمى وجهازها الدموى وجهازها العصبى والسميتاوى والبولى
الخ ، فدقة هذه اسخلوقات دليل على القدرة .

وفى حصارتنا الحالية نجد أن من علامات التقدم العلمى أن
تصغر الكبير إلى أقصى درجة ممكنة ، وانظر مثلاً إلى الراديو أول ما

(١) أخرج البخارى فى صحيحه (٤٦٢٥) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٩٥٥) من حديث

أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ما بين النخنين أربعون ، قال

أربعون يوماً ، قال أبىة قال أربعون شهراً ، قال أبىة قال أربعون سنة ، قال

أبىة قال ثم يدرك الله من السماء ماء ، فينبثون كما ينبت البقل ، ليس من الإنسان

شئ إلا يئس ، إلا عظماً واحداً وهو عظم الذنب ، ومنه يركب الملق يوم القيامة ،

اخترعوه كان في حجم اسدورج ، أما الآن فهو في حجم ملبة الكبريت .
إذن ، فالعظمة أن تضع كل الأجهزة في هذا الحجم الصغير ،
أو نجعلها كبيرة فوق العادة وقوى القدرة ، كما في ساعة « دج س »
مثلاً

لذلك نرى الخالق سبحانه خلق الشيء الدقيق المتناهي في
الصغر ، بحيث لا يدرك بالعين المصرة ، ومع ذلك يحتوى على
كل خصائص الشيء الكبير ، وخلق من المخلوقات الضخم الذي
لا تستطيع أن تحته

إذن حينما ينمو الشيء لا يرداد خصائص جديدة ، إنما تكرر
عنده نفس الخصائص ونفس المشخصات الأصلية فيه

وسبق أن قلنا لو أن إنساناً يزن مثلاً مائة كيلو أصابه مرض
والعياذ بالله أفقده نصف وزنه ، نقول أين ذهب هذا النقص ؟ ذهب
إلى فصلات مزلت منه ، لأن الإنسان ينمو حينما يكون الداح إلى من
الغذاء أكثر من الخارج منه من الفصلات ، فإن تساوى بقاء عند حد
معين لا يزيد ولا ينقص

فإذا سخر الله لهذا المريض طبيباً يداويه فإنه يستعيد عافيته
إلى أن يعود إلى وزنه الطبيعي مائة كيلو كما كان فهل عاد إليه ما
فقده في نقص الوزن ، أم عاد إليه مثله من عناصر الغذاء والتكوين ؟
عاد إليه مثل الذي فقده إذن فالشخصية هي هي باقية لا تتغير مع
النقص أو الزيادة .

كذلك فالشخصية أو الخصائص موجودة في هذا الميكروب الدقيق
أو في هذه الحبة الصغيرة ، إلى أن نوضع في بيئتها المناسبة ،

فتعطى نفس الشخصية أو نفس الحصان لنوعها ، حتى قالوا إن قدماء المصريين وضعوا مع الموتى بعض المبوب ، وحفظوها طرا لآلاف السنين ، بحيث إذا وُصعت الحبة منها فى القرمة المناسبة فإنها تثبت

فإذا كان الإنسان يستطيع أن يستنبت حبة بعد بضعة آلاف من السنين ، أكون عزيزاً على الله أن يستنبت بذرة الإنسان ، ويحيى الذرة الباقية منه فى الأرض حين يثرل عليها المطر بأمره تعالى يوم اقيامة ؟

ثم إن احدة الواحدة التى يستنبتها الإنسان تعطيه الآلاف من نوعها ، أما بذرة الإنسان والذرة لباقية منه فتعطى شخصاً واحداً لا غير ، أيصعب هذا على القبرة الإلهية ؟

لذلك يحتجنا الحق سبحانه على التأمل فى قوله ﴿ فَانظُرْ .. (٥٠) ﴾ [الروم] لا نظر عين ، ولكن بطر تأمل وتعقل واستنباط ، وربنا يعنى علينا العفلة فى التأمل ، فيقول سبحانه ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ (٥١) ﴾ [يوسف]

ونسى الجدل لإظهار الحقائق (مناظرة) ، يماظر كل منا الآخر ، لا نظر عين ، ولكن بطر عقل واستنباط .

﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى .. (٥٠) ﴾ [الروم] أى الذى أحيانا ﴿ لَمُحْيِي الْمَوْتَى .. (٥٠) ﴾ [الروم] وما دام قد ثبت له صفة الإحياء ، فإذا أخبرك بأنه يحيى الموتى ، فصدق وخذ مما شاهدته دليلاً على ما غاب عنك .

ثم يختم الحق سبحانه هذه الآية بصفة أخرى تؤكد صفة الخلق

والاحياء ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الروم] وغير أنه سبحانه حيٌ ومحيي له سبحانه صفات الكمال ، والقدرة على كل شيء علماً وقدره وحكمه وبَسْطاً وقبضاً ونفعاً وضراً .. إلخ

فبعد أن ذكر الحدث في الفعل لمصارع الدال على الاستمرار ﴿يُنْجِي﴾ [الروم] ذكر الاسم الدال على ثبوت الصفة ﴿لَمْ يَحْيِ﴾ [الروم] ثم جاء بكل صفات الكمال في ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الروم]

يريد الله أن يبين أن الإنسان كنود^(١) ، وأنه خُلِقَ جروعا ، إن مسه الشر يَجْزَع ، وإن مسه الخير يمنع ، فلما كان يائسا من الهواء يهب عليه أرسل الله إليه الرياح ، وبعد أن كان يائسا من قطرة الماء أنزل الله عليه لمطر مدرارا ، فهل أحد في بابه هذا العطاء ، يحدث إذا أصاب يأس من شيء طلب فرحه من الله وأزاح اليأس عن نفسه وقال إن لي ربا أجبا إليه ، ولا ينبغي لي أن أقنط وهو موجود ،

فالذي فرج عليك من يأس الرياح ومن يأس المطر قادر أن يُفْرِجَ عنك كل كَرْب ، لذلك ينبغي أن يكون شعار كل مؤمن لا كَرْبَ وأنت رب ، ما دام لك رب فلا تهتم ولا تبأس ، فليست مع الله مشكلة المشكلة ألا يكون لك رب تلجأ إليه .

وهذا هو الفرق بين المؤمن والكافر المؤمن له ربٌ يلجأ إليه إن عَزَتْ عليه الأسباب ، أما الكافر فما أشقاه ، فإن ضاقت به الأسباب لا يجد صدرا حنوناً يحتويه . فيلجأ في كثير من الأحوال إلى الانتحار لذلك كان سيدنا رسول الله ﷺ إذا حزبه أمر يقوم إلى الصلاة ،

(١) كند النعمه يكندها جردها ولم يشكرها فهو كاند . وصيغة المبالغة كنود أي كفور

وكان يقول « أرحمنا بها يا بلال »^١ ففي الصلاة تختلي بربك
وخالقك ، وتعرض عليه حاجتك ، وتستمد منه العون والقوة .

كذلك يُعلمنا هذا الدرس ببي الله موسى - عليه اسلام - حينما
خرج ببني إسرائيل وأدركه فرعون وقومه ، فوجدوا أنفسهم
محاصرين ، البحر من أمامهم والعدو من خلفهم ، قالوا لموسى ﴿ إِنَّا
لَمُسْرُكُونَ ﴾ [الشعراء] وهذا منطلق البشر وواقع الأشياء ، لكن كان
لموسى منطلق آخر ينطلق فيه من وجود ربٍّ قادر يلجأ إليه في وقت
اشددة ففرجها عنه .

نقال موسى بملء فيه (كلا) قالها على سبيل اليقين قوَّة الواثق
من أن ربه لن يتحلى عنه ، لم يقلها برصيد من عنده ، إنما برصيد
إيمانه في الله ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ [الشعراء] وهذا هو المقرِّع
لكل مؤمن

لَمْ لَا ، وأنت إن كانت لديك قضية ترتاح إن وكَّلتَ فيها محامياً
يدافع عنك ، فما بالك إن وكَّلت رب الأرض والسماء ، فكان هو
سبحانه المحامي والقاضي والشاهد والعقِّد للحكم ؟

وأنت ترى لقاضي في الدنيا يحكم ببينة قد يُدَّلس فيها ويحكم ،
ويحكم بإقرار لا يستطيع أن ينترعه من صاحبه ، أو بشهادة
الشهود ، وقد يكونون شهود زور ، ثم هو بعد ذلك لا يملك تنفيذ
حكمه . فهناك سلطة قضائية تحكم وسلطة تنفيذية تنفذ ، حتى
السلطة التنفيذية يستطيع المحرم أن يفلت منها

أما في محكمة العدل الإلهي ، لقاضيها هو الحق - سبحانه

(١) من حديفة قال : كان النبي ﷺ إذا حربه أمر صلى ، أخرجه الإمام أحمد في مسنده

(٢٨٨ ٥) وأبو داود في سننه (١٣١٩)

وتعالى فلا يحتاج إلى بيعة أو إقرار أو شهود ، ولا يستطيع أحد أن
بدّس عليه سبحانه ، أو أن يُعلت من حكمه ؛ لذلك قال تعالى عن
نفسه ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (٨٧) [الأعراف]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَمَّا أَرْسَلْنَا رِيحًا مَرَّاثًا مُضَفَرًا تَظَلَّلُوا
مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ (٥١)

لك أن تلحظ الفرق بين أسلوب هذه الآية ﴿وَلَمَّا أَرْسَلْنَا رِيحًا ..﴾ [الروم] (٥١) والآية السابقة ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ..﴾ (٤٨) [الروم]
فيرسل مضارع دال على الاستمرار ، والرياح كما قلنا لا تستعمل
إلا في لحير ، فكان إرسال الرياح أمر متواتر ، وكثيراً ما يحدث
فصلاً من الله وتكرماً

أما هنا وفي الحديث عن اريح ، وسبق أن قلنا إنها لا
تستعمل إلا في الشر ، فلم يقل يرسل ، بل اختار (إن) الدالة على
الشد ، والفعل الماضي الدال على الانتهاء لصدا ؟ لأن ريح الشر نادراً
ما تحدث ، ونادراً ما يُسلّها الله على عباده ، فمثلاً ريح السموم
تأتي مرة في السنة ، كذلك الريح العقيم جاءت في العاصي مرة
واحدة ، كذلك الريح الصرصر العاتية .

إن فهي قليلة نادرة ، ومع ذلك إن أصابتهم يحزّعون
وييأسون ، وهذا لا ينبغي منهم ، أليست لهم سابقة في عدم اليأس
حين يفسوا عن إرسال الرياح . فأرسلها الله عليهم ومن إنزال المطر
فأنزله الله لهم ، فمذا القنوط والرب موجود ؟

ومعنى ﴿فَرَاوَةَ ..﴾ (٥١) [الروم] أي راوا الزرع الذي كان

أَخْضِرَ بَصْرًا ﴿٥١﴾ [الرُّوم] أَي مُتَعِيرًا دَابِلًا ﴿لُظُلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ [الرُّوم] يَكْفُرُونَ بِالْيَاسِ الَّذِي يَعْمَلُ الْحَقَّ سِحَاهُ عَنِ الْأَحْدَاثِ ، مَعَ أَنَّ لَهُمْ سَابِقَةً ، وَقَدْ يَتَّبِعُوا وَدُجَّ اللَّهِ عَلَيْهِمْ

ذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى الْبَلَاءِ ، فَإِنَّ أَصَابَهُ سُرْعَانِ مَا يَجْزَعُ ، وَلَوْ قَالَ أَنَا لِي رَبٌّ أَفْرَعُ إِلَيْهِ فَيَرْمَعُ عَنِّي الْبَلَاءُ ، وَإِنْ لَهُ حِكْمَةٌ سَاعَرَمَهَا لِاسْتِرَاحٍ وَلِهَاجٍ عَلَيْهِ الْأَمْرُ

وَلَكِ أَنْ تَسْأَلَ لِمَاذَا قَالَ الْقُرْآنُ ﴿وَلَمَّا أَرْسَلْنَا ..﴾ [الرُّوم] وَلَمْ يَقُلْ وَإِنْ ؟ قَالُوا هَذِهِ اللَّامُ الزَّائِدَةُ يُسَمُّونَهَا اللَّامُ الْعَوِطَةُ لِلْقِسْمِ ، فَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ . وَاللَّهُ لَمَّا أَرْسَلْنَا ، قَالُوا وَهِيَ وَاءُ الْقِسْمِ وَاللَّامُ مُوْطَأٌ لَهُ ، وَلِلْحَقِّ سَبْحَانَهُ أَنْ يَقْسِمَ بِمَا يَشَاءُ عَلَى مَا يَشَاءُ ، وَكُلُّ قِسْمٍ يَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ ، تَقُولُ وَاللَّهِ لَا ضَرِيئَتَكَ .

كَذَلِكَ الشَّرْطُ فِي (إِنْ) يَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ لِلشَّرْطِ ، وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ هِيَ مَزْجٌ بَيْنَ الْقِسْمِ وَالشَّرْطِ فِي جُمْلَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَمِنْ قُلْتَ فَالْجَوَابُ هَذَا لِلْقِسْمِ أَمْ لِلشَّرْطِ ؟

قَالُوا فَطَنَةُ الْعَرَبِ تَأْبِسُ أَنْ يَوْجَدَ جَوَابًا فِي جُمْلَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَيَأْتِي لِسِيَاقِ الْجَوَابِ وَاحِدٌ نَسْتَفْنِي بِهِ عَنِ الْجَوَابِ الْآخَرِ ، وَالْجَوَابُ يَكُونُ لِمَا تَقْدُمُ ، فَإِنْ تَقَدَّمَ الْقِسْمُ فَالْجَوَابُ لِلْقِسْمِ ، وَإِنْ تَقَدَّمَ الشَّرْطُ فَالْجَوَابُ لِلشَّرْطِ وَهِيَ ﴿وَلَمَّا أَرْسَلْنَا رِيحًا ..﴾ [الرُّوم] قَدَّمَ الْقِسْمَ ، لِأَنَّ التَّقْدِيرَ وَاللَّهُ لَمَّا أَرْسَلْنَا رِيحًا

وَكَلِمَةُ ﴿لُظُلُّوا ..﴾ [الرُّوم] مَاحُوزَةٌ مِنَ الظَّرِّ وَظَلٌّ فَعْلٌ مَاصٍ نَاقِصٌ مِثْلُ مَاثٍ دَعَى فِي الدِّيْقَةِ ، وَأَضْحَى يَعْنِي اسْتَعْرَفَ فِي وَقْتِ الضَّحَى ، وَأَمْسَى فِي وَقْتِ الْمَسَاءِ ، كَذَلِكَ ظَلٌّ أَيَّ - اسْتَعْرَفَ فِي الْوَقْتِ الَّذِي فِيهِ ظَلٌّ يَعْنِي طَوَارِ الْبَهَارِ ، إِذِنْ نَأْخُذُ الزَّمْنَ مِنَ الْمَشْتَقِّ مِنْهُ

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ
الضُّعْفَ الدُّعْفَ إِذَا أُولُوا مُذِيرِينَ ﴾

يريد الحق سبحانه ان يُسَلِّي رسوله ﷺ حتى لا يالم لما يلاقيه من قومه ، يقول له يا محمد لا تشعب نفسك ، لان هؤلاء لن يؤمنوا ، وما عليك إلا البلاغ ، فلا تياس لإعراض هؤلاء ، ولا تتراجع عن تبليغ دعوتك والجهاد في سبيلها وانحهر بها ، لأنني أرسلتك لمهمة ، ولن أتخلي عنك ، وما كان الله ليرسل رسولا ثم يخذله أو يُسلِّمه

وقد قال تعالى لبيه ﴿ فَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ [الكهف] وهو أردتُ جعلتهم مؤمنين قسرا لا يملكون ان يكفروا : ﴿ إِنْ شَأْ نُكِرَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ [الشعراء]

إنما أريد ان ياتوا طواعية عن محبة ، لا عن قهر ، لأنني لا أريد قوالب تخضع ، إنما قلوبا تخضع ، ويستطيع أي بشر بحبرونه ان يجبر الناس تخضع به أو تسجد ، لكنه لا يستطيع مهما أوتى من قوه ان يُخضع قلوبهم ، أو يحملهم على حبه

وهنا يقول تعالى لبيه : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى . ﴾ [الروم] فجعلهم في حكم الاموات ، وهم أحياء يُرْزَقُونَ ، لماذا ؟ لان الذي لا يفعل لما يسمع ولا يفتكر به ، هو والميت سواء

أو نقول ان للإنسان حيايين حياة الروح التي يستوى فيها المؤمن والكافر ، والطائع والعاصي ، وحياة المنهج والقيم ، وهذه

للمؤمن خاصة . والتي يقول الله فيها ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۖ ۞ (٢٤) ﴾ [الاعمال]

فهو سبحانه يخاطبهم هنا الخطاب وهم أحياء ، لكن المراد هنا
حياة المنهج والقيم ، وهي الحياة التي تُورثك نعيماً دائماً باقياً
لا يزول ، خالداً لا تتركه ولا يتركك .

لذلك يقول سبحانه عن هذه الحياة ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ
الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۞ (٦٤) ﴾ [العنكبوت]

لذلك سمى الله بالمنهج الذي أنزله على رسوله روحاً ﴿ وَكَذَلِكَ
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا ۖ ۞ (٥٢) ﴾ [اشورى] لأن المنهج يعطيك حياة
باقية لا تزول ولا تزود .

وسمى الملك الذي نزل به روحاً ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۞ (١٩٣) ﴾ [الشعراء] فالمنهج روح من الله نزل به روح من الملائكة هو جبريل
عليه السلام على قلب سيدنا رسول الله ليحملة رسول مصطفى فينبئه
فى الناس جميعاً ، فيحيون الحياة الآخرة .

فالكفار بهذا المعنى يميّزون حياة روح القلب لتي يستوى فيها
جميع البشر ، لكن هم أموات بامسبة لروح الثابتة ، روح القيم
والمنهج

لذلك ، إذا كان عندنا شخص شقى أو بلطجى يفسد فى المجتمع
أكثر مما يصلح نقول له أنت وجودك مثل عدمه ، لماذا ؟ لأن الحياة
إذا لم تُستغل فى النافع الدائم ، فلا معنى بها

وهنا يقول تعالى لبيبه لا تحزن ولا تذهب نفسك على هؤلاء

القوم الحسرات ، هم موبى لم يقبلوا روح المنهج وروح القيم ، وما داموا لم تدخلهم هذه الروح فلا أمل فى إصلاحهم ، ولن يستجيبوا لك ، فالاستجابة تأتي ممن أصفى سمعه ، وأصل عقله فى الكون من حوله ليصل إلى حقيقة الحياة ولغز الوجود .

وسبق أن قلنا إنك إذا سقطت بك طائفة مشلا فى صحراء ، وانقطعت عن الناس ، فلا أنيس ولا شيء من حولك ، ثم فجاء رأيت أمامك مائدة عليها أطيب الطعام والشراب ، فطبيعى قبل أن تمتد يدك إليها لا بد أن تسأل نفسك : من أنى بها ؟

كذلك أنت أنت الإنسان طرات على كون مبدع لا متبالك ، ملئ بكل هذا الحير بالله ألا يستدعى هذا أن تسأل من أعد لى هذا الكون ؟

ثم لم يدع أحد هذا الكون لنفسه ، ثم جاءك رسول من عند الله يحبرك بحقائق الكون ، ويحل لك لغز الحياة والوجود ، لكن هؤلاء القوم لما جاءهم رسول الله أبوا أن يستمعوا إليه ، ولم يقبلوا الروح الذى جاءهم به .

والحق سبحانه يعرض لنا هذه المسألة فى آية أخرى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنهٗا .. ﴾ (١٦) [محمد] وهذا يعنى أن روح المنهج لم تباشر قلوبهم

ويرد الحق عليهم ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ (١٧) [فصل]

فالقرآن واحد ، لكن المستقبل لقرآن مختلف ، فواحد يسمعه باذن

مُرْفَعَةٌ وَقَلْبٌ وَاحٍ فَيَسْتَفِيدُ ، وَيَصِلُ إِلَى حُلِّ اللُّغْرِ فِي الْكُوفِ وَهِيَ الْحَقُّ ، لِأَنَّهُ اسْتَجَابَ لِلرُّوحِ الْحَدِيدَةِ الَّتِي أَرْسَلَهَا اللَّهُ لَهُ ، وَآخِرُ أَعْرَضَ .

وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَعْرَضُوا عَنِ الْقُرْآنِ إِنَّمَا يُخَافُونَ عَلَى مَكَانَتِهِمْ وَسَيَادَتِهِمْ ، بِهِمْ أَهْلُ فُسَادٍ وَطُغْيَانٍ ، وَيَعْلَمُونَ أَنَّ هَذَا الْمَتَجِّجَ جَاءَ لِيَقْبِدَ حَرِيَّاتِهِمْ ، وَيَقْضِيَ عَلَى فُسَادِهِمْ وَطُغْيَانِهِمْ ، لِذَلِكَ رَفَضُوهُ .

لِذَلِكَ تَحَدَّى الَّذِينَ تَصَدَّوْا لِدَعَوَاتِ الرِّسَالِ وَعَارَضُوهُمْ هُمُ السَّادَةُ وَالْكِبَرَاءُ ، أَلَا تَقْرَأُ قَوْلَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ عَنِ مَقَالَتِهِمْ ﴿إِنَّا أَطَعْنَا مَا دَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ﴾ (٦٧) [الاحزاب]

إِذَا لَا تَتَعَجَّبُ مِنْ أَنَّ الْقُرْآنَ يَسْمَعُهُ إِنْسَانٌ فَيَقُولُ مُسْتَلْذًا بِهِ اللَّهُ ، أَعْدُو ، وَآخِرُ يَبْصُرُ عَنْهُ لَا يَدْرِي مَا يَقُولُ ، وَالْمُنْصَرَفُ عَنِ الْقُرْآنِ نَوْعَانِ إِمَّا يَنْصَرَفُ عَنْهُ تَكْبَرًا يَعْنِي وَعَنِ الْقُرْآنِ وَفَهْمِهِ لَكِنْ تَكْبَرُ عَنِ الْإِنْصِياعِ لِأَوَامِرِهِ ، وَآخِرُ سَمِعَهُ لَكِنْ لَمْ يَفْهَمْهُ ، لِأَنَّ اللَّهَ خَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِ

وَمَهْمَةُ الدَّاعِي أَنْ يَتَعَهَّدَ الْمَدْعُوَّ وَأَلَّا يَبَاسَ لِعَدَمِ اسْتِجَابَتِهِ ، وَعَلَيْهِ تَكَرَّرَ الدَّعْوَةُ لَهُ ، لَعَنَهُ يَصَادَفُ عِدَّةَ فِتْرَةٍ مَعَاءٍ وَفِتْرَةٍ ، وَخَلُوَ نَفْسٍ ، فَتَثْمَرُ فِيهِ لِدَعْوَةٍ وَيَسْتَحْيِبُ

وَالْأَفْقَدُ رَأَيْنَا مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ مَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ مِتْرَةٍ طَوِيلَةٍ مِنْ عَمْرِ الدَّعْوَةِ أَمْثَالِ حَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ ، وَعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ ، وَعَكْرَمَةُ ، وَغَيْرِهِمْ .

وَنَعْلَمُ كَمْ كَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَارَهَا لِلْإِسْلَامِ مَعَادِيًا لِأَهْلِهِ ، وَفِصَّةً ضَرْبِهِ لِأَخْتِهِ بَعْدَ أَنْ أَسْلَمَتْ قِصَّةً مَشْهُورَةً لِأَنَّهَا كَانَتْ سَبَبَ إِسْلَامِهِ ، فَلَمَّا ضَرْبُهَا وَشَجَّهَ حَتَّى سَلَ أَدَمَ مِنْهَا رَقٌّ قَلْبَهُ لِأَخْتِهِ ،

علما قرأت عليه القرآن صادق منه قلباً صافياً ، وعطرة نقية نفضت عنه عصبية الجاهلية الكاذبة فانفعل للآيات وباشرت بشاشتها قلبه فأسلم^(١) .

لذلك أمر الحق سبحانه رسوله ﷺ أَنْ يَجْهَرُ بِالدَّعْوَةِ ، وَأَنْ يَصْدَعَ بِمَا يُؤْمَرُ ، لَعَلَّ السَّامِعَ تَصَادِقَهُ قَدْرَهُ بِهِ لِقَظَرَتِهِ ، كَمَا حَدَثَ مَعَ عُمَرَ وَحِينَ تَلَحَّظُ الْغَاءُ فِي بَدَايَةِ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمُوتَى . (٥٤)﴾ [الدوم] نجد أن التقدير فلا تحزن ، ولا يهولك إعراسهم ، لأنك ما قصرت في البلاغ ، إنما التقيير من المستقبل ، لأنهم لم يقتلوا الروح السامية التي جاءتهم ، بل نفروا من السماع . وثناها عنه ، كما حكى القرآن عنهم ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْعُرَى فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (٢٦)﴾ [فصلت]

(١) عن أبي بن مالك قال : خرج عمر متقلداً السيف ، فلقبه رجل ، فقال له : أين نحمد يا عمر ؟ فقال : يريد أن يقتل محمداً . قال : وكيف تأمن من بني هاشم ربي رهرة وقد قتلت محمداً ؟ فقال له عمر : ما أراك إلا قد صليت ومركت دينك الذي آتت عليه ، فقال : أنلا أدلك على العجب إن خنتك وأختك قد صبروا وتركوا دينك الذي آتت عليه . فمشى عمر داساً حتى أتاهما وعندهما رجل من المهاجرين يقال له خباب . فلم يسمع خباب بحسن عمر ثواري في الميت . فدخل عليهم ، فقال : ما هذه الهيعة التي سمعتها عنكم ؟ لعلكم قد صبرتم ؟ فقال له حقه : يا عمر إن كان الحق في غير دينك ؟ فوثب عمر على حقه موطنه وطناً شديداً ، فجاءت حقه لتدفعه عن روجه فتفقدته نكحة بيده فدمى وجهها فقلب وهي غضبي . وإن كان الحق في غير دينك ، إني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . وقد أدى هذا الموقف بصر أن ذهب لرسول الله ﷺ في دار أبي بكر الأرقم فخرج رسول الله ﷺ حتى أتى عمر ، فأخذ بمجامع ثوبه وحمل السيف ، فقال : ما أنت بعثت يا عمر حتى يرد الله بك من الحرى والنكال ما أمول بالولد من الصغيرة ، وهذا عمر ابن الخطاب . اللهم أعز الإسلام . أو الدين . بصر بن الخطاب ، فقال عمر : أشهد أن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله واسم : أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٢ / ٢٦٩) .

وَنَهَى بَعْضَهُمْ بَعْضًا عَنْ سَمَاعِ الْقُرْآنِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ مَنْ يَسْمَعُ الْقُرْآنَ بَادِنٍ وَاعِيَةٍ لَا يَدُّ أَنَّ يَوْمَنَ بِهِ وَأَنْ يَقْتَنِعَ .

ثم يقول سبحانه ﴿وَلَا تَسْمَعُ الصَّهْمُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾ (٥٢) [الروم] وفي موضع آخر ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ...﴾ (٤٤) [نصت] وقال أيضاً ﴿مِمَّ بِكُمْ...﴾ (١٨) [البقرة]

وقد علمنا من وظائف الأعضاء أن البكم يأتي نتيجة الصمم ، لأن اللسان يحكي ما سمعته الأذن ، فإذا كانت الأذن صماء فلا بد أن يكون اللسان أبكم ، ليس لديه شيء يحكيه .

لذلك نجد الطفل العربي مثلاً حين يشأ في بيئة إنجليزية ينكم الإنجليزية لأنه سمعها وتعلمها ، بل نجد صاحب اللغة نفسه تُعَرِّضُ عليه الكلمات الغريبة من لغته فلا يعرفها لماذا ؟ لأنه لم يسمعها . حين يقول العربي عن العجوز : أنها الحَيَّزِبُون والدردبيس^(١) . اخ تقول ما هذا الكلام ، مع أنه عربي لكن لم تسمعه أذنك

ولأن هي أداة الانتقاط الأولى لبلاغ الرسالة ، وما دام الله تعالى قد حكم عليهم بأنهم في حكم الأموات ، فالإحساس لديهم مستنقع ، فالأذن لا تسمع آيات القرآن ، والعين لا ترى آيات الكون ولا تتأملها . لذلك قال تعالى عنهم ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (٤٦) [الحج]

وكلمة أعشى نفولها للمبصر صحيح العينين حينما يحطىء في

(١) الحيزبون العجوز والنور رائدة ، كما ديت في الريتور [اللسان - مادة حرب]
 الدردبيس الشيخ الكبير لهم (الصلى) الفانى . والعجوز أصلاً يقال لها دردبيس
 [اللسان مادة دروب ، دريس]

شيء ، فنقول له أنت أعمى ؟ لماذا ، لأنه وإن كان صحيح العينين ، إلا أنه لم يستعملهما في مهمتهما ، فهو والأعمى سواء .

وهؤلاء القوم وصفهم الله بأنهم أولاً في حكم الأصوات ، ثم هم مصابون بالصمم ، فلا يسمعون البلاغ ، وتكتص الصوره بأنهم عمى لا يروون آيات الإعجاز في الكون ، وليتهم صم فحسب ، قالأصم يمكن أن تتفاهم معه بالإشارة فينتفع معينيه إن كان مقبلاً عليك ، تكن ما الحار إذا كان مدبراً ، كما قال تعالى ﴿ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ (٥٢) ﴿ [الروم] يعني أعطوك ظهورهم ، إن لم يعد لهم منفذ للتلقى ولا للإدراك ، مهم صم بكم ، وبالإدبار تعطلت أيضاً حاسة البصر ، فلا أمل في مثل هؤلاء ، ولا سبيل إلى هدايتهم

﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَىٰ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا
مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُّسْلِمُونَ ﴾ (٥٢)

واندلالة على لطريق والهداية إليه لا تتأثى مع العمى ، خصوصاً إذا أصر الأعمى على عماء ، ويقول من يكابر في العمى (فلا لا يعطى العمى حقه) يعني يأنف أن يستعين بالمبصر ، ولو استعان بالناس من حوله بوجدتهم حذماً له ولصار هو مبصراً ببصرهم

وقوله سبحانه ﴿ إِنْ تُسْمِعْ ﴾ (٥٣) ﴿ [الروم] أى ما تُسمع ﴾ إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون ﴿ (٥٤) ﴾ [الروم] وهؤلاء هم أصفياء القلوب والفطرة ، الذين يلتفتون إلى كون الله ، يتاملون أسرارهِ وما فيه من رجوه الإعجاز والقدرة ، فيستدلون بالخلق على الخالق ، وبالكون على المكون سبحانه ، ولم لا ، ونحن نعرف من اخترع أبسط الأشياء في

حياتنا ونُورُح له . ونُتخذُ ذكراء ، ألسنا نعرف أديسون الذي اخترع المصباح الكهربائي ، والله الذي خلق الشمس لهوَ أولى بامتداده

فلذا جاءك رسول من عند الله يخبرك بوجوده تعالى ، ويحل لك لغز هذا الوجود الذي تحقار فيه ، فعليك أن تُصدِّقه ، وأن تؤمن بما جاءك به . لذلك الحق سبحانه يُعلِّم الرسل أن يقولوا للناس في أعقاب البلاء ﴿ وما أسألكم عليه من أجر .. ﴾ (١٩) [الشعراء]

وهي هذا إشارة إلى أن العمل الذي يُؤدِّيهِ لرسول لأقوامهم عمل يستحقون عليه أجراً بحكم العقل ، لكنهم يترفعون عن أجوركم ، لأن عملهم عال لا يُقدِّره إلا مَنْ أرسلهم ، وهو وحده القادر على أن يؤثيهم أحورهم

ويعني ﴿ يؤمن بآياتنا .. ﴾ (٥٣) [الروم] يعني ينظر فيها وينأملها ، ويعرف على ما في الكون من عجائب الخلق الدالة على قدرة الخالق ، فلذا ما جاءه رسول من عند الله أقبل عليه وآمن به ، لذلك قال بعدها ﴿ فهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (٥٣) [الروم]

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعِفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴾ (٥٤)

الحق تبارك وتعالى بعد أن عرَّض علينا بعض الأدلة في الكون من حولنا يقول لنا ولماذا نذهب بعيداً إذا لم تكف الآيات في الكون من حولك ، فانظر في آيات نفسك ، كما قال سبحانه . ﴿ وفي

أَنْفُسَكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٦١﴾ [الذاريات] وَجَمَعَ بَيْنَ التَّوَعُّينِ فِي قَوْلِهِ
سُبْحَانَهُ ﴿سُتْرِبِهِمْ آيَاتُنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ
.. ﴿٥٣﴾﴾ [مست]

فهذا يقول تأمل في نفسك أنت - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ .
﴿٥٤﴾﴾ [الروم] ، إِنَّ قَالِ الْإِنْسَانَ امْكُفَّ الْآنَ . أَمَا لَمْ أَشْهَدْ مَرَحِلَةَ
الضَّعْفِ الَّتِي خُلِقْتُ مِنْهَا .

نقول نعم لم تشاهدها في نفسك ، فلم تَكُنْ لك ساعتها
مشاهدة . لكن شاهدتها في غيرك شاهدتها في الماء المهيى الذي
يتكوّن منه الجنين . وفي الأم الحامل . وفي المرأة حين تضع ويدها
صغيراً ضعيفاً ، ليس له قدّم تسعى ، ولا يَدّ تبطش ، ولا سرّ
تقصع . ومع ذلك ربّى بعباية الله حتى صار إلى مرحلة القوة التي
أنت فيها الآن

إذن قدليل الضعف مشهود بكل إنسان ، لا في ذاته ، لكن في
غيره . وفي مشاهداته كل يوم . وكل ما شاهد مئات الأفعال في
مراحل النمو المختلفة ، فالطفل يُولد لا حول له ولا قوة ، ثم يأخذ
في النمو والكبر فيستطيع الجلوس . ثم الحبو ، ثم المشى . إلى أن
تتكمّل أجهزته ويبلغ مرحلة الرشد والقوة .

وعندها يُكَلِّفُهُ الْحَقَّ - سبحانه وتعالى - وينبى أن يكلفه نحن
أيضاً . وأن نستغل فترة الشباب هذه في العمل المثمر ، فنحن نرى
الثمرة الناضجة إذا لم يقصها صاحبها تسقط هي من يديه ، وكأها
تريد أن تؤدى مهمتها التي خلقها الله من أحبا

لذلك ، فإن آفتنا نحن ومن أسباب تأخر مجتمعاتنا أنت بطيل عمر
طفولة أبائنا . فنعامل شباب حتى سن الخامسة والعشرين على أنه

طفل ، ينبغي علينا أن نلبى كل رغبته لا بتقصنا إلا أن نرضعه
أفتنا أن لدينا حناناً (مرق) لا معنى له ، أما في خارج بلادنا ،
بمجرد أن يبلغ الشاب رُشدَه لم يَعُدْ له حق على أبيه من يستقل
الحق لأبيه عليه ، ويتحمل هو المسؤولية .

والحق سبحانه يعلمنا في تربية الأبناء أن نُعوِّدَهم تحمُّلُ
المسئولية في هذه السن ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسَادُوا كَمَا
اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ ۝٥٩ ﴾ [النور]

فانظر أنت أيها الإنسان الذي جعلت كل الأجاس الأقوى منك في
خدمتك ، انظر في نفسك وما فيها من آيات وما بين جنيت من مظاهر
قدرة الله ، فقد شئت ضعيفاً لا تقدر على شيء يخدمك غيرك

ومن حكمته تعالى في الطفل ألا يظهر أسنانه طوال فترة الرضاعة
حتى لا يؤذى أمه ، ثم تخرج له أسنان مؤقتة يسمونها الأسنان
اللبية ، لأنه ما يزال صغيراً لا يستطيع تنظيفها ، فيجعلها الله مؤقتة
إلى أن يكبر ويتمكن من تنظيفها ، فتسقط ويخرج مكانها الأسنان
الدائمة ، ولو تأملت في نفسك لوحدت ما لا تُحصي من الآيات .

﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُرَّةً ۚ ۝٥٩ ﴾ [الروم] أي قوة الشباب
وفتوته ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۚ ۝٦٠ ﴾ [الروم] أي ضعف
الشحوحة ، وهذا الضعف يسرى في كل الأعضاء ، حتى في العلم ،
وفي الذاكرة ﴿ لَكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا ۚ ۝٦١ ﴾ [الحج]

وبطل بك هذا الضعف حتى تصير إلى مثل الطفل في كل شيء
تحتاج إلى من يملك ويخدمك إذن لا تأخذ هذه المسألة بطبع
تكوينك ، ولكن بإرادة مُكوِّنك سبحانه ، فبعد أن كنت ضعيفاً يُقوِّيك
وهو سبحانه القادر على أن يعيدك إلى الضعف ، بحيث لا تستطيع

عقاقير الدنيا أن تعيدك إلى القوة ، لذلك يمسح أحد العقلاء ممن يتناولون (انجيتاميات) في سن الشيخوخة ، ويقول يا ويل من لم تكن (مناميات) من ظهره .

لذلك نلاحظ الدقة في الأداء في قول سيدنا زكريا : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَى الْعَظْمُ مِنِّي ۖ ۞ (٤) ﴾ [مريم] ، لأن العظم آخر مخزن لقوت الإنسان ، حيث يختزن فيه ما زاد عن حاجة الجسم من الطاقة ، فإذا لم يتقذ الجسم بالطعام يمتص من هذا المخزون من الشحوم والدهون ، ثم من العسل ، ثم من نخاع العظم ، وهو آخر مخزن للقوت في جسمك .

فمعنى قول سيدت زكريا ﴿ إِنِّي وَهَى الْعَظْمُ مِنِّي ۖ ۞ (٤) ﴾ [مريم] يعنى وصلت إلى مرحلة الجحش^(١) التي لا آمن معها في قوة ، ويؤكد هذا المعنى بقوله ﴿ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا ۖ ۞ (٤) ﴾ [مريم]

وقلنا إن بياض الشعر ليس لوناً ، إنما البياض انعدام اللون ، لذلك فاللون الأبيض ليس من ألوان الطيف ، ومع الشيخوخة تضعف أجهزة الإنسان ، وتضعف الغدد المسؤولة عن لون الشعر عن إفراز اللون الأسود ، فيظهر الشعر بلالون

ونلاحظ أن أغلب ما يشيب الناس يشيبون مما يعرف بـ « السوالف » من هنا ومن هنا ، لماذا ؟ قالوا لأن لشعرة عبارة عن أنبوب دقيق ، فإذا قُصَّتْ أثناء الحلق يفتح هذا الأنبوب ، وتدخله بعض المواد الكيماوية مثل الصابون والكلورونيا ، فتؤثر على الحويصلات الملونة وتقضي عليها ، لذلك نلاحظ هذه الظاهرة كثيراً في المنرفين خاصة ، لذلك تجد بعض الشباب يظهر عندهم الشيب في هذه المناطق من الرأس

(١) الجحش : الساقط الذي لا يقدر على النهوض [اللسان مادة جرحش]

وقد رتب سيدنا زكريا مظاهر الضعف بحسب الأهمية . فقال أولاً ﴿ وَهُوَ الْعَظُمُ مَيِّ . (٤) ﴾ [مريم] ثم ﴿ وَاشْتَمَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا .. (٥) ﴾ [مريم] ومع كبر سيدنا زكريا وضعفه ، ومع أن امرأته كانت عاهراً إلا أن الله تعالى استحباب له في طلبه للولد الذي يرث عنه النبوة ، فبشره بولد وسمّاه يحيى ، وكان الحق - تبارك وتعالى - يقول لنا إياكم ، ألا يستطيع أن أخلق مع الشيب والكبر والضعف ؟ لذلك قال بعدها ﴿ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ .. (٥١) ﴾ [الروم]

وقال في شأن زكريا عليه السلام ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنَ وَقَدْ حَقَّقْتَكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْبًا (٦) ﴾ [مريم]

وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥١) ﴾ [الروم] أي ، إن هذا الخلق ناشئ عن علم ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤) ﴾ [المك] لكن العلم وحده لا يكفي ، فقد تكون عالماً لكك غير قادر على تنفيذ ما تعلم ، كمهندس الكهرباء ، لديه علم واسع عنها ، لكنه لا يستطيع تنفيذ شبكه أو معمل كهرباء ، فيذهب إلى أحد الممولين ليعينه على التنفيذ ، بذلك وصف الحق سبحانه نفسه بالعلم والقدرة .

[إن هذا هو الدليل النفسي على لموجود الحق الفاعل المختار الذي يفعل الأشياء بعلم وقدرة ، ولا يكلفه العمل شيئاً ولا يستغرق وقتاً ، لأنه سبحانه يقول للشيء كن فيكون . ولا تتعجب أن ربك يقول للشيء كن فيكون ، لأنك أيها المخلوق الضعيف تفعل هذا مع أعصابك وجوارحك

ولأقول لي - ماذا تفعل إن أردت أن تقوم مثلاً أو تحمل شيئاً مجرد أن تريد الحركة تجد أعضائك طوع إرادتك وتبون أن تدرى بما يحدث بداخلك من انفعالات وحركات ، وإن قلت فإنا كبير وأستطيع أداء هذه الحركات كما أريد ، فما بالك بالطفل الصغير ؟

وسبق أن ضربنا مثلاً لتوضيح هذه المسألة بالبلدور ، فلكل حركة منه نراع خاص بها يُحرّكه السائق وأزرار يضرب عليها ، وربما احتاج السائق لأكثر من أداة لتحريك هذه الآلة حركة واحدة .
أما أنت فمجرد أن تريد تحريك العصور تجده يتحرك معك كما تريد دون أن تعرف العضلات والأعصاب التي شلوكت في حركته ، فإذا كنت أنت على هذه الصورة ، أتعجب من أن الله تعالى يقول للشيء كن فيكون ؟

ثم يقول الحق سبحانه

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُثْبِتُ
غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ (٥٥)

بعد أن عرّض الحق - سبحانه وتعالى - الدليل ليهتدي به من يشاء ، ومن لم يهتد بلُوح له بهذا التهديد ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُثْبِتُ غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ (٥٥) [الروم] معنى كلمة ﴿ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ .. ﴿ (٥٥) [الروم] تدل على أنها موجودة ، لكن ناشئة تنتظر الإنذار لها ، فتقوم تنتظر أن نقول لها كن فتكون

فالقيام هنا له دلالة ، لأن الساعة أمر لا يتشأ به القيام ، إنما يقيمها الحق سبحانه ، فقوله ﴿ تَقُومُ ﴾ .. ﴿ (٥٥) [الروم] كأنها منصطة كما تضبط المصباح مثلاً ، ولها وقت تنتظره ، وهي من تلقاء نفسها إن شاء وقتها قامت .

وحين تتأمر كلمة ﴿ تَقُومُ ﴾ (٥٥) [الروم] تجد أن القيام آخر مرحلة للإنسان ليؤدي مهمته ، فيقابلها ما قبلها ، فقبل القيام القعود .

ثم الاضطجاع ، ثم النوم . بمعنى قيام الساعة يعنى أنها جاءت لتؤدى مهمتها أداءً كاملاً .

وسُمِّتِ الساعة ، لأنها دالة على الوقت الذى يأذن الله فيه بإنهاء العالم . وإن كانت الساعة عندنا كوحدة لحساب الزمن مقول صباحاً أو مساءً ونقّ حساب الحكومة أو الأهالى ، ترقيت كذا أو كذا .

هذه الآلة التى فى أيدينا بما تضبطه لنا من وقت أمرها حين ، ليست مشكلة أن تُقدّم أو تُؤخّر عدة ثواب أو عدة دقائق ، تعمل (أتوماتيكياً) أو بالحجارة ، صنعت فى سويسرا ، أو فى الصين ، هذه الساعة لا تهتم ، المهم الساعة الأخرى ، الساعة التى لا ساعة بعدها ، واعلم أنها منضبطة عند الحق سبحانه . وما عليك إلا أن تصبط نفسك عليها ، وتعمل لها ألف حساب

وعجيب أن يقسم الكفر يوم القيامة ﴿ مَا لَبِثُوا عِزّاً سَاعَةً ۖ ۞ ﴾ (الروم) فإن كذبوا فى الدنيا ، فهل يكذبون أيضاً فى الآخرة ؟ قالوا بل يقولون ذلك على ظنهم ، وإلا قال الكلام منهم فى هذا الوقت بيس اختياريّاً ، فقد مضى وقت الاختيار ، ولم يعد الآن قادراً على الكذب . لذلك سيقول الحق سبحانه فى آخر الآية ﴿ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۖ ﴾ (الروم) فقد كانوا يقلبون الحقائق فى الدنيا ، أما فى الآخرة فلن يقلبوا الحقائق ، إما يقولون على حسب نظرهم

والمجرمون المجرم هو الذى خرج عن المطلوب منه بذب يخالفه ، فنقول فلان أكرم ، والقانون يُسمّى الفعل جريمة

ومعنى ﴿ مَا لَبِثُوا ۖ ﴾ (الروم) اللبث المكث طويلاً أى فى الدنيا ، أو ما لبثوا فى قبورهم بعد الموت إلى قيام الساعة ، أو ما لبثوا بعد النفخة التى تعيب إلى النفخة التى تُحيى .

فهذه فترات ثلاث للبتهم هي القبور ، أطولها للبين ماتوا منذ آدم عليه السلام ، ثم وسطهم الذين جاءوا بعد ذلك أمثالنا ، ثم أقلهم لبثاً وهم الذين يموتون بين الصفحتين ، وفي كل هذه الفترات يوجد كفار ، وعلى عهد آدم كان هناك كفار ، وعلى مرّ العصور بعده يوجد كفار ، حتى بين الصفحتين يوجد كفار ، إذن : فكلما لبثوا هنا على عمرها أطول ، وطويل ، وقصيرة ، وأقصر

وهؤلاء يقولون يوم القيامة « ما لبثنا غير ساعة » مع أن الآخرة لا كذب فيها ، لكنهم يقولون ذلك على حسب ظنهم ، لأن العائب عن الزمن لا يدري به ، والزمن ظرف لوقت الأحداث ، كما أن المكان ظرف لمكانها ، فالتائم مثلاً لا يشعر بالزمن ؛ لأن الزمن يُحسب بثوالي الأحداث فيه ، فإن كنت لا تشعر بالحدث فعالتالي لا تشعر بالوقت ، سواء أكان بسوم كأهل الكهف ، أو بموت كاذبي أماته الله مائة عام ثم بعثه^(١)

ولما قاموا من النوم أو الموت لم يُوقّتوا إلا على عادة الناس في اليوم ، فقالوا ﴿ لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ ۖ ﴾ (١٩) [الكهف] ، لأنه في هذه الحالة لا يدري بالزمن ، بما يدري بالزمن الذي يتتبع الأحداث وما دام الإنسان في هذه الحالة لا يدرك الزمن ، فهو صادق فيما يحبر به على قلبه

لذلك يقول تعالى في آية أخرى ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدُدِ مَسِيرِ ۖ ﴾ (٢٢) قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ عَاسِلِ الْعَادِينَ ﴿ ٢٣ ﴾ [المؤمنون]

(١) هو العزير حكاه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقتادة والسدي ومنا هو القول المشهور وقال سلمان بن جرير هو حرقين بن بوار قال ابن كثير « أما القرية فالمشهور أنها بيت المقدس حر عليها بعد تحريد بعثتسرها وقتل أهلها » [تفسير ابن كثير ١/ ٣١٤]

أى أسأل الذين يعدون الزمن ويحصونه علينا ، والمقصود
الملائكة^(١) ، فهم الذين يعرفون الأحداث ، ويسجلونها منذ خلق آدم
عليه السلام وإلى الآن ، وإلى قيام الساعة

فلا يسأل عن عدد إلا مَنْ عدّ بالفعل ، أو مَنْ يمكنُ أنْ يعدّ ، أما
الشيء الذى لا يكون مضمّن العدّ والإحصاء فلا يعدّ ، وهل عدّ أحد فى
الدنيا وهال الصحراء مثلاً ؟ لذلك نسمع فى الفكاهات أن واحداً سأل
الآخر ، تعرف فى السماء كم نجم ؟ قال تسعة آلاف مليون
وخمسمائة ألف وثلاثة وتسعون نجماً ، فقال الأول : أنت كذاب ،
فقال الآخر اطلع عندهم .

لكن ، لماذا يستقلّ الكفار الزمن فيقسمون يوم تقوم الساعة ما
لبثوا غير ساعة ؟ وفى موضع آخر يقول عنهم ﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا
لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهُ ﴾ (١٦) [الذاريات]

قالوا لأن الزمن يختلف بحسب أحوال الناس فيه فواحد يتمنى
لو طال به الزمن ، وآخر يتمنى لو قصر ، فالوقت الذى يجمعك ومن
تحب يمضى سريعاً وتتمنى لو طال ، على خلاف الوقت الذى تقضيه
على مضض مع مَنْ تكره ، فيمر بطيئاً متثاقلاً
على حدّ قول الشاعر

حَادِثَاتُ السُّرُورِ تُوزَنُ وَزْنًا وَالسَّالِيَا تُكَالُ بِالْقُفْزَانِ^(٢)
ويقول آخر
وَدَّعَ الصُّرَّ مُحِبٌّ وَدَّعَكَ نَازِعٌ مِنْ سِرِّهِ مَا اسْتَوْدَعَكَ

(١) قاله مجاهد أورده السيوطى فى الدر المنثور (١٢٢/٦) وعزاه لاس أبى شيبة وعبد بن

حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم

(٢) القفزان جمع قفير وهو مكياال تتواضع الياس عليه قال ابن منظور فى [لسان

العرب - مادة قفز] : هو شامة سكاكيك عند أهل العراق والمكرك ثلاث كسلات .

أى أن القفير الواحد ٢٤ كيلة أى ٢٨٨ كيلوجرام

يَقْرَعُ السَّرَّ عَلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ رَأَى فِي تِلْكَ الْحُطَيِّ إِذْ شَبِعَكَ

إِلَى أَنْ يَقُولَ

إِنْ يَطْلُ بِعَدِكَ لَيْلِي فَلَكُمْ بَتْ أَشْكُو قِصَرَ اللَّيْلِ مَعَكُمْ

ففي أوقات السرور ، الزمن قصير ، وفي أوقات الغم الزمن طويل
ثقل ، ألم تسمع للذي يقول - لما جمع الليل شمله بمن يجب

يَا لَيْلُ طُرِّيَا نَوْمَ رُلْ يَا صَبَّحُ قَفَا لَا تَطْلُعْ

كذلك الذي ينتظر سروراً يستبطنه الزمن ، ويود لو مرَّ سريعاً
ليعاین السرور الذي ينتظره ، أما الذي يتوقع شراً أو ينتظره فيود لو
طال الزمن ليعده من الشر الذي يحافه

لذلك نجد المؤمنين يودون لو قصر الزمن لأنهم وانفقون من
الخير الذي ينتظرهم والنعيم الذي وعدوا به ، أما المجرمون فعلى
خلاف ذلك ، يودون لو طال الزمن ليعدهم عما ينتظرهم من العذاب ،
لذلك يقولون ما لبثت في الدنيا إلا قليلاً وما لبثت طالت بنا بما لأنهم
لا يدرون ما الزمن ويقولون حسب ظنهم ، أو لأنهم يريدون شيئاً يبعد
عنهم العذاب

إِنْ أَقْسَمُوا مَا بَعَثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ، إِمَّا عَلَى سَبِيلِ الطَّنْ ، أَوْ لَأَنْ
الغافل عن الأحداث لا يدري بالزمن ، ولا يستطيع أن يحصيه ،
كالعزير الذي أمات الله مائة عام ثم بعثه ﴿قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ (٢٥٩) [البقرة] فأخبره ربه أنه لبث مائة عام ﴿قَالَ بَلْ
لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ ۖ﴾ (٢٥٩) [البقرة]

والذي لا شك فيه أن الله تعالى صادق فيما أخبر به ، وكذلك
العرير كن صادقاً في حكمه على الزمن ، لذلك أقام الحق - سبحانه
وتعالى - الدليل على صدق القولين فقال ﴿فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ

لَمْ يَسْنَهُ . ﴿٢٥٩﴾ [البقرة] والطعام لا يتغير في يوم أو بعض يوم .
فقام الطعام واشتراب دليلاً على صدق الرجل .

ثم قال سبحانه ﴿وَإِنظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَإِنظُرْ إِلَى
الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِئُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ..﴾ ﴿٢٥٩﴾ [البقرة]

فقامت العظام البالية دليلاً على صدقه تعالى في العائة عام ولا
تقل كيف نجمع بين صدق القولين ؟ لأن الذي أجرى هذه المسألة
رب ، هو سبحانه القابض الباسط ، يقبض الزمن في حق قوم ،
ويبسطه في حق آخرين .

وهذه الآية ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ..﴾ ﴿٥٥﴾ [الروم] جاءت بعد إعدار
الله للكافرين برسله ، ومعنى إعدارهم أى إسقاط عذرهم في أنه
سبحانه لم يبين لهم أدلة الإيمان في قمته بإله واحد . وأدلة الإيمان
بإرسول بواسطة المعجزات حتى يؤمنوا بآيات الأحكام في افعل ،
ولا تفعل

فالآيات كما قلد ثلاث آيات بثبت قمة العقيدة . وهو الإيمان
بوجود الإله القادر الحكيم ، وآيات تثبت صدق البلاغ عن الله بواسطة
رسله ، وهذه هي المعجزات ، وآيات تحفل الأحكام .

والحق سبحانه لا يطلب من المؤمنين به أن يؤمنوا بأحكامه في
افعل ولا تفعل إلا إذا اقتنعوا أولاً بالرسول المبلغ عن الله بواسطة
المعجزة ، ولا يمكن أن يؤمنوا بالرسول المبلغ عن الله إلا إذا ثبت
عندهم وجود الله ، ووجود الله ثابت في آيات الكون .

لذلك دائماً ما يعرض علينا الحق سبحانه آياته في الكون . لكن
يعرضها متفرقة ، فلم يصحبها علينا صكاً ، إنما يأتى بالآية ثم يردفها

بما حدث منهم من التكذيب والفران ، فيأتي بالآية وتتيجتها منهم ،
ذلك ليكرر الإعذار لهم في أنه لم يعد بهم عذر في ألا يؤمنوا

فلنلاحظ هذا التكرار في قوله سبحانه . ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ
مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ﴾ (٤٦)

[الروم]

ثم يذكر أن هذه الآيات لم تُحد معهم ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ
رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَتَقَمَّتْ مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا
نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧)

[الروم]

ثم يسوق آية أخرى

﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُنْسِطُهُ فِي أَسْمَاءٍ كَيْفَ يَشَاءُ
وَيَجْعَلُهُ كَسَفًا فَيَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (٤٨) وإن كانوا من قبل أن يُزل عليهم من قبله لمبلسين
(٤٩) فانظر إلى آثار رحمت الله كيف يُحيي الأرض بعد موتها ، ذلك
لمُحيي الموتى وهو على كل شيء قدير﴾ (٥٠)

[الروم]

ثم يذكر سبحانه ما كان منهم بعد كل هذه الآيات . ﴿وَلَمَّا أَرْسَلْنَا
رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفًى لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ (٥١) [الروم]

وهكذا يذكر الحق سبحانه الآية ، ويتبعها بما حدث منهم من
كران ، ويكررها حتى لا تبقى لهم حجة للكفر ، ثم تأتي هذه الآية
﴿يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبُوا غَيْرَ سَاعَةٍ . .﴾ (٥٥) [الروم]
لتقول لهم . إن كنتم قد كذبتكم بكل هذه الآيات ، فستأذيكم آية
لا تستطيعون تكذيبها هي اقيامة .

وعجيب أن يُقسموا بالله في الآخرة ما لبثوا غير ساعة ، وقد
كفروا به سبحانه في الدنيا

وفي الآية جناس تام بين كلمة الساعة الأولى ، والساعة الثانية
فللفظ واحد لكن المعنى مختلف ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ﴾ [الروم] ﴿٥٥﴾
أي القيامة ﴿يُقَسِّمُ الْمَجْرُمُونَ مَا لَبِثُوا غيرَ ساعة ۚ﴾ [الروم] أي
من الوقت . ومن ذلك قول الشاعر

رحلتُ عن الديار لَكُمْ أسيرُ وقلبي قى محبتكم أسيرُ

أي مأسور

ولي أن وزميلي الدكتور محمد عبد المعصم خفاجة - أطال الله مفاعه
قصة مع الجناس ، ففي إحدى حصص البلاغة ، قال الأستاذ
لا يوجد في القرآن جناس تام إلا في هذه الآية بين ساعة وساعة ،
لكن يوجد فيه جناس ناقص ، فرفع الدكتور محمد أصبعه وقال يا
أستاذ أنا لا أحب أن يقال ، في القرآن شيء ناقص

فضحك الشيخ منه وقال له : إن ماذا نقول ؟ وقد قسم أهل
البلاغة الجناس إلى تام وناقص الأول تتفق فيه لكلمتان في عدد
الحروف ومربيعي وشكلها ، فإن اختلف من ذلك شيء فالجناس بينهما
ناقص ، كما في قوله تعالى ﴿وَيَلْ لَّكُلِّ هُمْرَةٍ لُّمْرَةٍ﴾ [الهمزة]
فبين همزة ولمزة جناس ناقص ، لأنهما اختلفا في الحرف الأول .

أذكر أن الشيخ أشار إلى ذلك ما رأيك فيما يقول صاحبك ؟
فقلت نسميه جناس كُلي ، وجناس بعض ، يعني تتفق الكلمتان في
كل الحروف أو في بعضها ، وبذلك لا نقول في القرآن جناس
ناقص

فقولهم ﴿ مَا لَبُثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ ﴾ (٥٥) [الروم] أى الساعة الزمنية التي نعرفها ، والرمز له مقاييس ثمانية ، ودقيقة ، وساعة ، ويوم ، وأسبوع ، وشهر ، وسنة ، وقرن ، ونهر ، وهم يقصدون الساعة الزمنية المعروفة لنا

إذن فهم يُقَلِّنون مدة مُكْتَنَهم في الدنيا أو في القبور لما فجأتهم القيامة ، وقد أخبرناهم وهم في سعة الدنيا أن متاع الدنيا قليل ، وأنها قصيرة وإلى روال ، فلم يُصَدِّقُوا وَالْآن يَقُولُونَ إنها كانت مجرد ساعة ، وهم يقولوا حتى شهر أو سنة ، فكيف يستقل ما سبق أن استكثرت ، وظننت أنك خالد فيه حتى قلت ﴿ مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ رَنَحًا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ۖ ﴾ (٦٤) [الباقية]

ففى الدنيا كُذِّبْتُمْ وأمكرتم ، وهم تستجيبوا لداعى الإيمان ، أما الآن فى الآخرة فسوف تستجيبيون استجابة مصحوبة بحمده تعالى ، كما قال سبحانه ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ۖ ﴾ (٥٦) [الإسراء] أى تقولون الحمد لله والإنسان لا يحمد إلا على شيء محبوب .

ثم يقول سبحانه ﴿ كَذَلِكَ ۖ ﴾ (٥٥) [الروم] أى كهذا الكذب ﴿ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ (٥٥) [الروم] ولإفك من أفك إفكاً أى صرف الشيء عن وجهه ، لذلك سُمِّيَ الكذب إفكاً ، لأن المكاذب يخبر بقضية بحال الواقع ، فيأتى بها على غير وجهها ، أو يُوجدُها وهى غير موجودة ، أو ينكر وجودها .

ومنه قوله تعالى ﴿ وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْرَىٰ ﴾ (٥٦) [النجم] وهى القرى التى قلبها الله ، فجعل عاليها سافلها .

فقوله ﴿ كَذَلِكَ ۖ ﴾ (٥٥) [الروم] أى كهذا الإمك كانوا يُؤْفَكُونَ . يعنى يكذبون الرسل فى الحقائق التى جاءوا بها من ربهم .

ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي
كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ
وَلَكُمْ كُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٥٦)

قال هذا ﴿العلم والإيمان ..﴾ (٥٦) [الروم] فهل العلم مساوٍ
الإيمان ؟ لا ، لكن هناك فرق بينهما ، فالعلم كسب ، والإيمان أنت
تؤمن بالله وإن لم تره . إذن : شيء أنت تراه وتعلمه . شيء يخبرك
به غيرك بأنه رآه . فأنت بصدقه مصدقته ، فهناك تصديق للعلم
وتصديق للإيمان ، لذلك دائماً يقال الإيمان للغيبيات عنك ، أما حين
تقوى إيمانك ، وتقوى يقينك يصير الغيب كالعشاهد بالنسبة لك

ولقد أوصحنا هذه المسألة في الكلام عن قوله تعالى في خطابه
لنبيه محمد ﷺ ﴿أَمْ تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ (١) [النيل]
فقال ألم تر مع أن النبي ﷺ ولد عام الفيل ، ولم يتسن له
رؤية هذه الحادثة ، قالوا : لأن إخبار الله له أصدق من رؤيته بعينه

فقوله ، ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ ..﴾ (٥٦) [الروم] لأن العلم تأخذه
أنت بالاستنباط والأدلة . الخ ، أو تأخذه ممن يخبرك وتصدق به فيما
أخبر ، لذلك النبي ﷺ لما سأل الصحابي^(١) : كيف أصبحت ؟
قال أصبحت مؤمناً حقاً ، قال : « لكل حق حقيقة ، فما حقيقة
إيمانك ؟ »

(١) هو العمار بن مالك الأنصاري ذكره ابن حجر العسقلاني في « الإصابة في تمييز

الصحاب » ، (٢٤٢/١) وهذا الحديث لابن المبارك في الزهد

يعنى ما مدلول هذه الكلمة التى قلتها ؟

فعال الصحابي عزفت نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندي ذهبها ، ومدرها^(١) . وكأني أنتظر إلى أهل الجنة فى الجنة يُسْعَمُونَ ، وإلى أهل النار فى النار يُعَذِّبُونَ - يريد أن يقول لرسول الله لقد أصبحت وكأني أرى ما أخبرتنا به - فقال له رسول الله : عرفت فالرم^(٢) .

لكن ، من هم الذين أوتوا العلم ؟ هم الملائكة الذين عاصروا كل شيء . لأنهم لا يموتون . أو الأنبياء لأن الذى أرسلهم أخبره ، أو المؤمنون لأنهم صدّقوا الرسول فيما أخبر به

وقال ﴿ أَوْتُوا الْعِلْمَ .. ﴾ (٥٦) [الروم] ولم يقل علموا ، كان العلم ليس كسماً ، إنما إيتاء من عالم أعلم منك يعطيك . فإن قلت . ليس للعلماء دور فى الاستدلال والنظر فى الأدلة ؟ يقول نعم لكن من نصيب لهم هذه الأدلة ؟ إذن فالعلم عطاء من الله

ثم يقول سبحانه ﴿ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فى كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَئْثِ .. ﴾ (٥٦) [الروم] يعنى مسألة مرسومة ومنضبطة فى اللوح المحفوظ إلى يوم البعث ﴿ فهى يومُ الْبَئْثِ .. ﴾ (٥٦) [الروم] الذى كنتم تكذبون به ، أما الآن فلا تدّ أن تُصدّقوا فقد جاءكم شيء لا تقدرُونَ على تكذيبه ، لأنه أصبح واقعاً ومن مصلحتكم أن يقبل عذركم ، لكن لن يقبل منكم ، ولن نسمع لكم كلاماً لأن قدّمنا الإعداء سابقاً

وقوله تعالى ﴿ وَلِكِكُمْ كُتُبٌ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٥٦) [الروم] فى أو

(١) المدر قطع الطين الياس وقيل الطين الطك الذى لا يمل فيه [نسا العرب - مادة مدر]

(٢) أوردته الهيثمى فى مجمع الروايد (١ ٥٧) وعزاه للطبرسى فى الكبير من حديث الحارث ابن مالك الأنصارى

الآية قال ﴿أَوْتُوا الْعِلْمَ ..﴾ (٥٦) [الروم] فسبب العلم إلى الله ، أما هنا فنسبه إليهم ، لأن الله تعالى نصب لهم الأئمة فلم يأخذوا منها شيئاً ونصب لهم الحجج والبراهير والآيات فغفلوا عنها ، إذن . لم يأخذوا من الدلائل والحجج ما يوصلهم إلى العلم .

ثم نقول الحق سبحانه

﴿فَيَوْمَذِلَّا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ
وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧)

قوله ﴿فَيَوْمَذِلَّا ..﴾ (٥٧) [الروم] أى . يوم قيام الساعة ﴿لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧) [الروم] أى لا يقبل منهم عذر ومعنى ﴿ظَلَمُوا ..﴾ (٥٧) [الروم] أى ظلموا أنفسهم ، والظالم يلجأ إلى الظلم ، لأنه يريد أن يأخذ من الغير ما عجزت حركته من إدراكه

فالظالم أن تأخذ نتيجة عرق غيرك لتحوله إلى دم فيك ، لكن ذلك إن لم يكن من عرقك فهو دم فاسد عليك ، ولا تأتي منه أبداً حركة إجابة في الوجود لا بد أن تكون نتيجة حركات شر ، لأنه دم حرام ، فكيف يتحرك في سبيل الحلال ؟

لذلك ورد في الحديث الشريف أن رسول الله ﷺ قال أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٥) [المؤمنون] وقال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧٢) [البقرة] ثم ذكر

الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر ثم يمد يديه إلى السماء يا رب
يا رب ، ومطعمه من حرام ، ومشربه من حرام ، فأنى يستجاب
له ؟^(١)

إذن كيف يُستجاب لما وأبغضنا كلها غير أهل بمناجاة الله
بالدعاء ؟

ولا يقف الأمر عند عدم قبول العذر ، إنما ﴿ولا هم يستعتبون﴾
(٥٧) [الروم] العتاب حوار بآلف ودلائل بين اثنين في أمر أغضب
أحدهما ، وكان من المظنون ألا يكون ، ويحب أن يعرض عليه ليصلي
نفسه منه ، كأن يمر عليك صديق فلا يسلم عليك فتغضب منه ، فإن
كنت حريصاً على مودته تقابله وتقول والله أنا في نفسي شيء
منك ، لأنك مررت فلم تسلم عليّ يوم كذا ، فيقول لك والله كنت
مشغولاً بكذا وكذا ولم أرك ، فنزيل هذا العسر ما في نفسك من
صاحبك

ونقول عتب فلان على فلان فاعتبه أي أزال عتابه ، لذلك
يقولون ويبقى الود ما بقى العتاب ، ويقول الشاعر

أما العتابُ بالاحبة أخلق والحُبُّ يصلح مالعتاب ويصنقُ

والهمزة في أعتب تسمى همزة الإزالة ، ومنها قول الشاعر

أريدُ سلوككم - أي بعقلي - والقلبُ يَأبَى وأعتبكم ومِلُّ النفسِ عَنِّي

ومنه ما جاء في مناجاة النبي ﷺ لربه يوم الطائف بعد أن لقي
منهم ما لقي ، حتى لجأ إلى حائط ، وأخذ يناجي ربه " ربُّ إلى مَنْ

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٣٢٨/٢) ، وكذا مسند في صحيحه (١٠١٥) ، والدارمي في

سننه (٣٠٠/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

تَكَلِّمِي ، إِلَى بَعِيدٍ يَتَجَهَّمُنِي^(١) ، أَمْ إِلَى عَدُوِّ مَلِكْتِهِ أَمْرِي ؟ إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ عَلَيَّ غَضَبٌ فَلَا أُبَالِي ، وَلَكِنْ عَافَيْتَكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي .. إِلَى أَنْ يَقُولَ لَكَ الْعُتْنَى حَتَّى تَرْضَى^(٢) ،

يعنى يا رب إِنْ كُنْتَ غَضِبْتَ لَشَيْءٍ بَدَرْتُ مَنِي ، فَبِأَنَّا أَرِيدُ أَنْ أَرْزِلَ عَذَابَكَ عَلَيَّ

ومن همزة الإزالة قولنا - أعجمت الكلمة أى أزلت عجمتها وخفأها ، وأوضحت معناها ، ومن ذلك تُسَمَّى العجم لأنه يزيل خفاء الكلمات ويبيِّنُها .

وتقرأ فى ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ۖ﴾ [١٥] [طه] أى - أقرب أن أزيل خفاءها بالآيات والعلامات

وهذه الكلمة ﴿يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [٥٧] [الروم] وردت فى القرآن ثلاث^(٣) مرات ، ووردت مرة واحدة مبنية للفاعل^(٤) (يَسْتَعْتَبُونَ) ، لأنهم طلبوا إزالة عذابهم ، فلم يُزَهِه الله ولم يسمح لهم فى إزالته أما (يُسْتَعْتَبُونَ) فلأنهم لم يطلبوا العتب بأنفسهم ، إنما جعلوا لهم

(١) جهمه استقبله بوجه كزبه أى يلقي بالفلطة والوجه للكزبه ورجل جهم الوجه أى كالح الوجه [لسان العرب - مادة جهم]

(٢) هذا الدعاء أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٢ / ٤٢) وذلك أن أهل الطائف أخرجوا به ﷺ سفهاءهم وعبيدهم بسبوه ويصيحرون به ، حتى اجتمع عليه الناس ، والجنود لحائط لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، فلما اطمأن رسول الله ﷺ دعا بهذا الدعاء

(٣) وردت يُسْتَعْتَبُونَ بالبناء للمجهول فى ثلاث مواضع

﴿ثُمَّ لَا يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الحل]

- ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ظُلْمُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الروم]

- ﴿فَالَّذِينَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الجاثية]

(٤) وذلك فى قوله تعالى ﴿وَأَنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُحْضِينَ﴾ [المصفاة] .

شعاع يطلبون لهم ، لكن حاب ظنهم في هذه وفي هذه
فالمعنى ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧) [الروم] لا يجرؤ شفيع أن يقول
لهم . استعتبوا ربكم ، واسألوه أن يعينكم أي يزيل العتاب عنكم .
ثم يقول الحق سبحانه

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن
كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِثَابِتَةٍ لِّقُولَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنَّا أَنُتَمِرُ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ (٥٨)

وهذه الآية تعنى أننا لم نترك معذرة لأحد ممن كفروا يرسلهم ،
لأننا جئنا لهم بأمثال متعددة وألوان شتى من الأدلة المشاهدة
يستدلوا بها على غير المشاهد ليأخذوا من مرائيهم ومن حواسهم
دليلاً على ما غاب عنهم

فحين يريد سبحانه أن ينفخهم بأن يؤمنوا بربه واحد لا شريك له
يضرب لهم هذا المثل من واقع حياتهم ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ
شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ..﴾ (٢٩) [الزمر]
هل يستوى عبد لسيد واحد مع عدد لعدة أسياد يتجاذبونه ، إن
أرضى واحداً أسخط الآخرين ؟

ثم يُقَرَّبُ المسألة بمثل من الأنفس ، وليس شيء أقرب إلي
الإنسان من نفسه ، فيقول الحق سبحانه وتعالى ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا
مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُم مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ
فَأَن تُمْ فِيهِ سُوءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

يَقُولُونَ ﴿٢٨﴾

[الروم]

والمعنى إذا كنتم لا تقبلون أن يشارككم مواليكم فيما رزقكم الله ، فتكونون في هذا الرق سواء ، فكيف تقبلون الشركه في حق الله تعالى ؟

وحين يريد الحق سبحانه أن يبطل شركهم وعبدتهم للآلهة بضرب لهم هذا المثل ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَيْسَ بِخَلْقِهِ ذَبَابٌ وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ﴾ (٧٣)

[الحج]

والمثل يعني أن تُشبه شيئاً بشيء ، وتلحق خفياً بجلى ، لتوضحه وليستقر في ذهن السامع . كان تشبه شخصاً غير معروف بشخص معروف ، ويسمى هذا مثل أو مثل ، نقول فلان مثل فلان .

أما المثل فنقول من حكيم شاع على الألسنة ، وتناقله الناس كلما جاءت مباحثه ، وسبق أن مثلنا لذلك بالملك الذي أرسل امرأة تخطب له أم إياس بنت عوف من محلم لشيبياني وكان اسمها (عصام) ، فلما عادت من المهمة بإمره بقوله ما وراءك يا عصام ؟ فصارت مثلاً يُقار في مثل هذه المناسبة مع أنه قير في حادثه مخصوصه .

والمثل يقال كما هو ، لا نعبر فيه شيئاً ، فنقول ما وراءك يا عصام للمذكر والمؤنث ، والمفرد والمثنى والجمع

ومن ذلك تُشبه الكريم بحاتم ، والشجاع بعنزة .. الخ لأن حاتم الطائي صار مضرب المثل في الكرم ، وعنزة في الشجاعة وفي المثال نقول لمن يواحه بمن هو أقوى منه إن كنت ريجاً فقد لاقيت (عصاراً) ، ونقول لمن لم يعد للأمر عنده قيل الرماء تملأ الكناش

إذن : المثل قول شبه مضربه الآن بمورده سابقاً لأن المورد كان قوياً وموجزاً لذلك حُفِظَ وتناقلته الألسنة .

والقرآن يسير على أسلوب العرب وطريقتهم في التعبير وتوضيح المعنى بالأمثال حتى يضرب المثل باليعوضة ، والبعض يأنف أن يضرب القرآن بجلاله وعظمته مثلاً باليعوضة ، وهو لا يعلم أن الله يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعْرُضَةً فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وليس معنى : ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة] أى : فى الكبر كما يظن البعض ، فيقولون : لماذا يقول فما فوقها وهو من باب أولى ، لكن المراد ما فوقها فى الصغر وفيما تستنكرونه من الضالة ، كالكائنات الدقيقة والفيروسات .. الخ .

لكن ، لماذا يضرب الله الأمثال للناس ؟ قالوا : لأن الإنسان له حواس متعددة ، فهو يرى ويسمع ويشم ويتذوق ويلمس .. الخ ، ولو تأملت كل هذه الحواس لوجدت أن ألصق شيء بالحس أن يضرب ؛ لذلك حين تريد أن تُوَقِّظَ شخصاً من النوم فقد لا يسمع نداءك فتذهب إليه ونهره كأنك تضربه فيقوم .

إذن : فالضرب هو الأثر الذى لا يتخلف مدلوله أبداً ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرُوجُ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٥) [الزمل] أى : يؤثرون فيها تأثيراً واضحاً كالحرث مثلاً ، وهو أشبه ما يكون بالضرب .

والضرب لا يكون ضرباً يؤدي مهمة وله أثر إلا إذا كان بحيث يؤلم المضروب ، ولا يُوجع الضارب ، وإلا فقد تضرب شيئاً بقوة فتؤلمك يدك ، فكانك ضربت نفسك . وهذا المعنى قطن إليه الشاعر ،

فقال للذين لا يؤمنون بقدر الله :

أَيَا هَازِلًا مِنْ صُتُوفِ الْقَدَرِ بِنَفْسِكَ تَعْنِفُ لَا بِالْقَدَرِ
وَيَا ضَارِبًا صَخْرَةً بِالْعَصَا ضَرَبْتَ الْعَصَا أَمْ ضَرَبْتَ الْحَجَرَ

فالحق سبحانه يضرب المثل ليُشعركم به ، وتُحسسون به حسَّ
الآلم من الضرب ، فإذا لم يحسَّ الإنسان بضرب المثل فهو كالذي
لا يحسُّ بالضرب الحقيقي المادي ، وهذا والعياذ بالله عديم الإحساس
أو مشلول الحس .

فالمعنى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۚ ﴾ (٥٨)
[الروم] يعنى : أثيناهم بأمثال ودلائل لا يمكن لأحد إلا أن يستقبلها
كما يستقبل الضرب : لأن الضرب آخر مرحلة من مراحل الإدراك .

وسبق أن قلنا : إن الحق سبحانه يضرب المثل لنفسه سبحانه فى
قوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۚ ۞ ﴾
[النور]

والمثل هنا ليس لنوره تعالى كما يظن البعض ، إنما مثلٌ لتنويره
للكون الواسع ، وهو سبحانه يُنَوِّرُك حسياً بالشمس وبالقمر
وبالنجوم ، ويُنَوِّرُك معنوياً بالمنهج والقيم .

فمفائدة النور الحسى أن يزيل الظلمة ، وأن تسير على هدى
وعلى بصيرة فتسلم خطاك واتجاهك من أن تحطم ما هو أقل منك
أو يحطمك ما هو أقوى منك ، والمحصلة ألا تضر الأضعف منك ،
وَأَلَّا يضرَك الأقوى منك .

كذلك النور المعنوى ، وهو نور القيم والمنهج يمنعك أن تضر
غيرك ، ويمنع غيرك أن يضرَّك ، وكما ينجيك النور الحسى من

المعاطب الحسية كذلك ينجيك نور القيم من المعاطب المعنوية .

لذلك يقول سبحانه بعد أن ضرب لنا هذا المثل : ﴿ تَوَرَّ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٣٥)

[النور]

وسبق أن ذكرنا ما كان من مدح أبي تمام^(١) لأحد الخلفاء :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ فِي حِلْمٍ أَحَقَّكَ فِي ذِكَاةِ إِبَاسٍ
فَقَالَ أَحَدُ حُسَّانِهِ عَلَى مَكَانَتِهِ مِنَ الْخَلِيفَةِ : أَتَشَبَّهُ الْخَلِيفَةَ بِأَجْلَافِ
الْعَرَبِ ؟ فَطَارِقُ هَنِيئَةٍ ، ثُمَّ أَكْمَلَ عَلَى نَفْسِ الْوَرْنِ وَالْقَافِيَةِ :

لَا تُنْكِرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ دُونِهِ مَثَلًا ضَرُودًا فِي النَّدَى وَالْبَاسِ^(٢)
فَاللهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلَ لِنُورِهِ مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالنَّبْرَاسِ^(٣)

الأعجب من هذا أنهم أخذوا الورقة التي معه ، فلم يجدوا فيها هذين البيتين ، وهذا يعني أنه ارتجلهما لترويه ، وقد قلت : والله لو وجدوا هذه الأبيات مُعدة معه لما قُتل ذلك من شأنه ، بل فيه دلالة على ذكائه واحتياظه لأمره وتوقعه لما قد يقوله الحساد والحاقدون عليه .

لكن لم تُجد هذه الأمثال ولم ينتفعوا بها ، وليت الأمر ينتهي عند هذا الحد بل : ﴿ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ . . ﴾ (٥٨) [الروم] أى : جديدة ﴿ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴾ (٥٨) [الروم] فيتهمون الرسل

(١) هو : حبيب بن أوس الطائي ، ولد بقسرية من قرى الشام (١٨٠ هـ) ، نشأ نشأة متواضعة حيث كان يعمل مسيياً لعائلته ، توفي ٢٣٦ هـ عن ٥٦ عاماً .

(٢) المثل الشرود : الضلوع عن المألوف والعادة . والندى : السخاء والكرم . والبأس : القوة والحرب .

(٣) النبراس : المصباح والسراج . والمشكاة : كوة في جدار البيت ليست بناقذة وتعرف في قرنا بـ : الطلقة . مع نطق القاف همزة .

فى بلاغهم عن الله بأنهم أهل باطل وكذب .

والحق سبحانه يحتج على الناس فى أنه لم يُجيبهم إلى الآيات التى اقترحوها ؛ لأن السوابق مع الأمم التى كذبت الرسل تزيد ذلك . فقد كانوا يطلبون الآيات ، فيجيبهم الله إلى ما طلبوا ، فما يزدادون إلا تكذيباً .
لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ .. ﴾ (٥٩)

[الإسراء]

فالامر لا يتعدى كونهم يريدون إطالة الإجراءات وامتداد الوقت فى جدل لا يجدى ، ثم إن فى إجابتهم إلى ما طلبوا رغم تكذيبهم بالآيات السابقة احتراماً لعدم إيمانهم ، ودليلاً على أن الآيات السابقة كانت غير كافية ، بدليل أنه جاءهم بآية أخرى ، إذن : فعدم مجيء الآيات يعنى أن الآيات السابقة كانت كافية للإيمان لكنهم لم يؤمنوا ؛ لذلك لن نجيبهم فى طلب آيات أخرى جديدة .

وهذه القضية واضحة فى جدل إبراهيم - عليه السلام - مع النمرود فى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَرِ إِلَى اللَّهِ حَاجَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ .. ﴾ (٢٥٨)

[البقرة]

وعندها شعر إبراهيم عليه السلام بأن خصمه يميل إلى الجدل والسفسطة ، وأنه يريد إطالة أمد الجدل ، ويريد تضيق الوقت فى أخذ ورد ؛ لذلك أضرب عن هذه الحجة - مع أن خصمه لا يميت ولا يحيى على الحقيقة - وألجأ إلى حجة أخرى لا يستطيع منها فكاكاً ، ولا يجد معها سبيلاً للمراوغة فقال :